



# منائل الاسرار ني ني نلحص بحارالانوار

تی النھیق حسین در گاہی

الجزء الأوّل

مجلسي،محمدباقرين محمدتقي، ١٠٣٧ - ١١١١ ق.

[ىحارالانوار. برگزيده]

مناهل الابرار في تلخيص بحارالانوار/ التحقيق حسين درگاهي . - قم: عالمه. ۱۲۲۱ق.= ۱۲۸۰

۱۴ج.

ISBN 964-6798-35-7: -. (دوره): ۲۲۰۰۰ ريال. ISBN 964-6798-36-5(1.7)

شابک جلداول ۵-۳۶-۶۷۹۸

فهرستنويسي بر اساس اطلاعات فييا.

١. احاديث شيعه -- قرن ١٢. الف. درگاهي حسين، ١٣٣١ - خلاصه كننده. ب. عنوان. ج. عنوان: بحارالانوار. برگزيده .

717/497

۲۰۱٤ بم/ ۱۳۱

171.

۸٠-٥٢٤٣

كتابخانة ملّى ايران

محل نگهداری:

مناهلالابرار

في تلخيص بحارالانوار الحزء الاول

التحقيق: حسين درگاهي

الناش: عالمه

الطبعة الاولى: جمادىالاولى ١٤٢٢ هـ

المشرف على الشؤون الفنّيّة: حميدرضا آزير

تنضيد الحروف: محمّدعلي علاقهمند ـ على ميرعبّاسي تصحيح الأخطاء المطبعية: على رضا الفعراني ـ جععر البيّاتي العدد: ۳۰۰۰ نسخة

كافة الحقوق محفوظة للناشر

قم ـ ص. ب. ۱۹۶۱ - ۱۷۱۸۵ هاتف ۷۷۴۵۰۷۰ قم ـ ص. پ. ۴۱۶۱ ۳۷۱۸۵ تلفن ۷۷۴۵۰۷۰

این اثر با حمایت معاونت امور فرهنگی وزارت فرهنگ و ارشاداسلامی به جاب رسیده است

#### توطئة

### عملنا في «التّلخيص»

عرفاناً للجميل وتحديثاً بالتعمة وشكراً على العارفة أقول: كان الباحث النّحرير العلاّمة الكبير المرحوم السّيّد عبدالعزيز الطباطبائي \_طاب ثراه \_ هـو صاحب الفكرة المتنقلة بتلخيص كتاب «بحارالأنوار». فقد كان \_رحمالله \_ يرى أنّ الكتاب المذكور ينبغي تلخيصه ليتسنى الارتشاف منه. وكان يقول: من طلب الأحاديث الفقهيّة أو تفسير الآيات القرآنيّة أو رام الأحاديث من المصادر غير الشّيعيّة فانّه لايرجع إلى بحار أنوارنا هذا. من هنا يتيسّر حذف الموارد الآنفة الذكر بادى، ذي بدء وبسهولة. كما يلحق بها الأحاديث المكرّرة أو المتشابة المضمون.

وقد قمنا بذلك عملاً بما ارتآه باحثنا عليه الرحمة. فقد حدفنا الآيات وتفسيرها، وكذلك الروايات المأثورة من المصادر غير الشّيعيّة. واكتفينا في الأبواب الفقهيّة بالحدّ الأدنى مراعاةً للهيكل العامّ للكتاب، ومعيارنا في اختيار الأحاديث مطابقتها للعناوين الواردة في كتاب «وسائل الشّيعة» الذي يحظى بقبول فقهاء الشيعة المتأخّرين. واستقطنا الأحاديث المكرّرة، واخترنا من بينها الأرجح مصدراً، وسنداً، ومتناً، ودللنا على موقعة في مصدر و أبضاً.

وفى الختام نأمل بفضل الله تعالى ورعاية أصحاب هذه الأحاديث المستملة على العلوم و المعارف الالهيّة أن يكون هذا الكتاب اسماً على مسمّى، ويتزوّد التوّاقون من بحارالأنوار اللامتناهية المتمثّلة بأحاديث أهل بيت النبوّة صلوات الله عليهم أجمعين، وتكون هذه الأحاديث ينابيع رقراقة عذبة لروّادها. والله المؤفّق والمسدّد للصواب والحمد لله أوّلاً وآخراً.

والآن نأتي بترجمة علاّمة الجلسي تكملةً لما ذكرنا:

# بحار الأنوار

## الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار يهي

«بحارالأنوار، هذا الكتاب الذي حوى بين دفّتيه أنواراً تبهر الناظرين، وأقوالاً تعجب السامعين، فرع من الشجرة الطيّبة، يزداد غضاضة على مرّ اللّيالي والأيّام، قد ارتوى من كوثر السلالة الطاهرة، واستنار بأنوارهم الزاهرة، ومن تزوّد منه وجد فيه خير زاد للدنيا والآخرة ولاريب \_أيّها القارئ الكريم \_ في انّ هذا الكتاب من أفضل ماصنّفه العلاّمة الجلسيّ، وقد حلّ هذا الكتاب منزلة رفيعة في التراث الإسلامي عموماً والتراث الشيعيّ خصوصاً.

واسمه يدلّك على مضمونه، فقد جمع فيه صاحبه أحسن ما وصلت إليه يده من أنوار الرسول وآله الأطهار \_صلوات الله عليهم \_ فخرج بفضل جدّه واجتهاده واسعاً شاملاً، فكان بجاراً للأنوار. ومازال رادة العلم والفضيلة \_ ومنذ أمد بعيد \_ يتزوّدون من منهله العذب ويستضيئون بأنواره.

وإنّ من أراد التعرّف والاطّلاع على معالم مذهب الشيعة، والإسلام المحمّدى الخالص من الشوائب في أيّ مجال من المجالات لايستغني بحال عن الرجوع إلى هذا السفر الجليل، فهو من أهمّ الكتب الّتي يجب الاعتاد عليها ومطالعتها في هذا السبيل.

وقد كان هذا الكتاب \_منذ تأليفه \_محلِّ انظار العلماء والباحثين وسيبقى كذلك داغاً.

واعلم \_ أيها القارئ الكريم \_ أنّ بعض المؤلّفات لاتكون ذات محتوى علميّ مهمّ. ولكنّها تقيّم لاجل عظمة مؤلّفها، فنحن كثيراً ما نغالي ببعض المصنّفات ونثني عليها لأجل عظمة مؤلّفها وعبقريّته، وإن كان ذلك الكتاب بمحتواه لايستحقّ كلّ هذا التعظيم والثناء، وهذا كثيراً ما يكون في الكتب الّتي يؤلّفها علماء عظماء في أوائل أعمارهم، وقبل أن يتكاملوا علميّاً، ويصلوا إلى الإبداع والتجديد.

وخلافاً لهذا نرى أنّ بعض الكتب يكون نفيساً وذاقيمة لنفاسة محتواه، و نسرى أنّنا نتلمّس عظمة المؤلّف وإبداعه من خلال مضمون هذا الكتاب، ويكون الكتاب \_ والحال هذه \_ هو الذي يرفع ذكر صاحبه ويشيد به.

ولانتردد في القول بأنّ كتاب بحار الأنوار من الصنف الثاني من الكتب، فقد عرف المجلسيّ \_ رحمه الله \_ بهذا الكتاب، وقد ازاح الكتاب الستر عن جوانب كثيرة من علمية مؤلّفه لم تكن لتعرف لولا هذا الكتاب، نعم، هذا الكتاب الذي جعل العلاّمة الجملسيّ في مصاف عظهاء الحدّثين والحققين بحيث قال الشيخ الاعظم الانصاريّ في حقّه \_ في موضوع أنّ شهادة العلاّمة المجلسيّ على عمل الأصحاب بخبر الواحد ليست بأقلّ من شهادة الشيخ الطوسيّ والعلاّمة الحيليّ -: «المحدّث الخبير الغوّاص في بحار أنوار أخبار الائمة الأطهار بيكيّ ». وكتاب بحارالأنوار من أضخم الجوامع المديثية، لم يؤلّف مثله في سعته و شموله، وقد حاول بعض العلهاء أن يأتوا بمثله أو أوسع منه، ولكنّهم مابين من لم يستطع إكهال الشوط، وبين من اقتصر على جمع الاحاديث دون أن يزيد عليها شيئاً من الشرح والتحقيق، فظلً البحار فريداً في بابه لايجارى ولايبارى، وصاحبه فم يقتصر على الجمع والسرد بل أضاف

إليها ماشاءالله له من شروح وتحقيقات و بحوث قيّمة جليلة وذلك فضل الله يـؤتيه مـن ىشاء.

## خصائص بحار الأنوار

لا يخنى على أحد أنّ النبيّ والائمة \_صلوات الله عليهم \_كانوا في أقـوالهـم وأفـعالهم يعالجون الحياة الإنسانيّة بكلّ أبعادها، وقد جاؤوا بتعاليم في كلّ الجالات الّـتي يـطرقها الإنسان اجتاعيّاً ومادّياً وعقليّاً، ولذاك ترى أحاديثهم متشعبّة متنوّعة داخلة في العلوم العقليّة والعمليّة: كالفقه، و الأخلاق، والآداب، والتفسير، والكلام، والفلسفة ... الخ.

ولكنّ فقهاء المسلمين الذين اعتنوا بجمع الحديث لم يهتمّوا إلاّ بالروايات المرتبطة بعلم الفقه، فجمعوها وضبطوها، واخذوا في شرحها والاستنباط منها، ونحن نرى ذلك جليّاً في أكثر الجوامع الحديثيّة، ككتابي: من لا يحضره الفقيه، والتهذيب.

نعم، قد نجد بعضاً منهم تعرّضوا في كتبهم لأحاديث ترتبط بغير الفقه، لكنّها كانت قليلة وغير شاملة؛ فهذا الكليني \_رضوان الله عليه \_قد نقل في كتاب الكافي أحاديث ترتبط بأبواب أخرى غير الفقه، لكنّه \_أيضاً \_ ترك كثيراً منها.

وأمّا كتاب بحارالأنوار فإنّه اهتم بجمع الأحاديث في كلّ الأبواب، ولم يترك مجالاً من الجالات إلاّ و أورد ما يخصّه من الروايات وأضاف فوائد كثيرة في ذيل الروايات لحلّ معضلات الحديث، ولذا يكننا الادّعاء بأنّ كتاب البحار بين كتب الحديث الأخرى كالبدر بين النجوم، وأنّه ليس له مثيل في سعته و إحاطته.

ومن الخصائص الأخرى بكتاب البحار: أنّ المصنّف يذكر السند الكامل لكلّ رواية وجدها مسندة، ويذكر الكتاب (الأصل) الذي نقل عنه الحديث، و هذان الأمران يعينان الباحث كثيراً في معرفة صحيح الحديث من سقيمه.

وقد كان تحت يد المصنّف \_رحمه الله \_كتب كثيرة نقل عنها في البحار ضاعت ولم تصل إلينا، ولو أنّ المصنّف لم ينقل عنها، ماكنًا لنعرف شيئاً من مضعون تلك الكتب.

ومن خصائص هذا الكتاب الجليل أيضاً: أنَّ المصنَّف كان دقيقاً في اختيار النسخ الَّتي

يعتمدها، فبذل مااستطاع للحصول على أصح نسخ المصادر والنقل عنها، وفي هذا يقول العلاّمة الشعرافيّ: «وكان مؤلّفها - أعلى الله مقامه - وفّق للعثور على كنوز علم لاتتقق لأحد، فقد اجتمع عنده من كتب أصحابنا الأوائل والنسخ النادرة الوجود ما لا يحصل في كلّ زمان وكلّ بلد، فاغتنم الفرصة وجمها في كتاب لئلا تتفرّق وتضيع».

وقال الحقق محمد باقر البهبودي حول هذا الموضوع: «إنّ المصنّف قد جمع الله عنده من المصادر الثمينة الغالية ما لا يجتمع عند أحد، فقد كان عنده النسخ المصحّحة من المصادر، وهو \_ رحمه الله \_ فاللازم على الباحثين [والحقّقين] أن يعرضوا نسختهم من المصادر عند طعها.

وعلى هذا فإن البحار أحسن مرجع لتصحيح نسخ مصادره. نعم كانت بعض النسخ السقيمة في يد المصنّف، ولكنّه كان إذا نقل عن هذه النسخ أحياناً، يتعرّض لسقم نسخته؛ فثلاً يقول في الباب الثاني والستّين من أبواب الحجّ: «وجدت في بعض نسخ الفقه الرضوي فصولاً في بيان أفعال الحجّ وأحكامه، ولم يكن فيا وصل إلينا من النسخة المصحّحة الّتي أوردنا ذكرها في صدر الكتاب، فأوردناه في باب مفرد ليتميّز عمّ فرّقناه على الأبواب».

وقال في ج ٥ / ١٢٥: أقول: كانت النسخة سقيمة فأوردناه كها وجدنا، وفي ج ٢٦ / ٢٦ قال: أقول: إنّا أوردت هذه القصّة مع كون النسخة سقيمة حديق منها كثير لم يصحّح الخرابتها ولطافتها، وقال في ج ٥٣ / ٨٨: أقول: هكذا وجدتها في الأصل سقيمة محرّفة، وقد صحّحت بعض أجزائها.

ومن خصائص الكتاب \_أيضاً \_التبويب التفصيليّ ونقل الأحاديث المتّحدة في الغرض والموضع في مكان واحد وباب واحد، وبهذا يستطيع المراجع وبكلّ سهولة معرفة ما إذا كانت الروايات في هذا الموضوع متواترة، أو مستفيضة، أو أخبار آحاد، أو متعارضة. هذا إضافة إلى خصائص أخرى كثيرة مثل: الاحتياط والدقّة في نقل الآيات والروايات المرتبطة بكلّ باب، ذكر روايات العامّة، التوفيق بين الروايات المتعارضة، الإشارة إلى آراء وأقوال الفقهاء، استقصاء أكثر الروايات في كلّ موضوع وباب، الإشارة إلى العلوم الّتي نشأت في ظلّ الإسلام، التعرّض إلى موضوعات مختلفة في ضمن بحث

وتحقيق الروايات، تقطيع الرواية الواحدة وتوزيعها على الأبــواب ونــقلها \_ بــعد ذلك \_ مجتمعة في مكان آخر.

## آراء العلماء في بحار الأنوار

١- قال تلميذ العلاّمة المجلسيّ وصهره أمير محمد صالح الحسيني: إنّه جمع سائر أحاديثنا المرويّة التي ليس ما في هذه الكتب الأربعة في جنبها إلاّ بمنزلة القطرة من البحر في محلّدات بحاره التي لا يقدر على الإتيان بواحدة منها أحد من العلماء، ولا يكتب في الشيعة كتاب مثله، جمعاً، وضبطاً، وفائدة، وإحاطة بالأدلّة و الأقوال.

٢\_ونقل الحاج نوري من مناقب الفضلاء في شأن هذا الكتاب: أشرف الكتب المؤلّفة في طريق الإماميّة كتاب بحار الأنوار، فلعمري لم يؤلّف إلى الآن كتاب جامع مثله، فإنّه مع اشتاله على الأخبار وضبطها وتصحيحها، محتو على فوائد غير محصورة، وتحقيقات متكثّرة، ولم يوجد مسألة إلا وفيها أدلّتها ومباديها وتحقيقها وتنقيحها، مذكورة على الوجه الأليق فشكر الله سعيه، وأعظم أجره.

٣ ـ وقال الحاجّ ميرزا حسين النوري: لاتكاد تجد آية ولاخبراً في الأصول والفروع والقصص والمكارم وغيرها إلاّ وله فيه - أي إلاّ وللعلاّمة الجلسيّ في البحار ـ بيان، وتوضيح، وتحقيق.

٤\_وقال العلاّمة محسن الأمين: هو \_على مافيه \_دائرة معارف شيعيّة لامثيل لها، أثبت فيه جلّ آثار الشيعة، وأخبارهم، وعلومهم.

وللشهيد القاضي الطباطبائي كلام مقارب لكلام العلاّمة محسن الأمين في شأن البحار. ٥-ويقول آية الله الشعرائي -ره -: إنّ كتاب بحارالأنوار للشيخ الجليل الحدّث العلاّمة الحفّاظة محمّد باقربن محمّد تتى الجلسيّ (قدّس الله روحه) - باتّفاق أهل والعقد من علماء اهل البيت \_أجمع الكتب المصنّفة لشتات الأحاديث الشريفة، وأشملها لمتفرّقات الأخبار المنيفة، وأحصاها لاغراض المذهب، وأبينها لمقاصد روّاد هذا المشرب، واكملها في نقل أقوال العلماء، وأسهلها لطالبي الارتواء مع غزارة مادّتها، وهو بحيث لايستغني عنه أحد من المنتحلين إلى الدين، سواء كان فقيهاً، أو محدّثاً، أو واعظاً، أو مورّخاً، أو مفسّراً، أو متكلّماً. بل ولو فيلسوفاً حكيماً إلهيّاً، لجمعه جميع الأغراض.

نعم لايجوز الغوص في البحار إلاّ للماهر في السباحة، حتىّ لايغرق في تيّار أمواجها، ولايجتني من قعرها إلاّ درّها من أثباجها.

٦- ويقول محمّد صادق بحرالعلوم، قاضى الحسكة الشرعية الجعفريّة في البصرة: بحارالأنوار موسوعة حافلة في العلم، والدين، والكتاب، والسنّة، والفقه، والحديث، والمحكة والعرفان، والفلسفة، والأخلاق، والتاريخ، والأدب، إلى الذكر، والدعاء، والعوذة، والرقية، والاحراز، والاوراد، وغير ذلك... البحار أكبر جامع دينيّ يطفح بالفضيلة، ويتاز علم سواه من التأليف القيّمة بغزارة العلم، وجودة السرد، وحسن التبويب، ورصانة البيان، وطول باع مؤلّفة الجليل في التحقيق، والتدقيق، والتثبّت، وسعة الاطلاع... أقي ـ قدّس الله سرّه ـ في غضون مجلّدات هذا السفر القيّم الضخمة أبواباً واسعة النطاق كنطاق الجوزاء في شتى فنون الإسلام و علومه، ولم يدع ـ رحمه الله ـ بحراً إلاّ خاضه، ولاغمرة إلاّ اقتحمها، ولا وادياً إلاّ سلكه، ولا حديثاً إلاّ أفاض فيه، ولا فنيًّ إلاّ ولجه، ولا علماً إلاّ بحث عنه و أبلجه، حتى جاء كلّ مجلّد في بابه من العلم كتاباً حافلاً في موضوعه، جامعاً شتاته، حاوياً نوادره و شوارده، جمع الفرائد، والّف فوائد كلّ ذلك بنسق بديع، وسلك منضد، و ترتيب نوادره و شوارده، جمع الفرائد، والّف فوائد كلّ ذلك بنسق بديع، وسلك منضد، و ترتيب المحدّث، وبغية العارف المتألّد، ومقصد المؤرخ، ومنية المفيد والمستفيد، وغاية الأديب والأرب.

٧ ـ وقد كان العلاّمة الطباطبائيّ ـ قدّس الله تربته ـ يثني كثيراً على كتاب بحارالأنوار، ويعتبره أحسن دائرة معارف شيعيّة، نظراً إلى جمعه الاخبار، وكان معجباً أشدّ الإعجاب بتفصيل الفصول وتبويب الأبواب في هذا الكتاب؛ فالمصنّف أحصى الأبواب بشكل مرتّب، ثمّ ذكر الآيات المناسبة لكلّ باب، فذكر آيات القرآن من سورة الحمد إلى آخر القرآن مورّعة حسب الأبواب، وأخذ بعد ذلك في تفسيرها تفسيراً إجماليّاً، ثمّ ذكر الروايات المناسبة لكلّ باب، وأورد في ذيل كلّ رواية وفي آخر كلّ باب توضيحاً، أو شرحاً أو بياناً،

إن كانت هناك حاجة لذلك، وكان العلاّمة الطباطبائيّ ـره – يعتقد أنّ العلاّمة الجلسيّ من حماة المذهب، وأنّه محيي آثار و روايات الأثمّة عليهم السلام، ويرى أنّه ذو مقام عـلميّ عطيم، ومعرفة واسعة، وباع طويل في المعارف الإسلاميّه، وتعرف علميّة هذا الجتهد الخبير وما بذله من جهود عظيمة، من خلال منهجه في بحث وانتقاد المطالب الواردة في مرآة العقول.

٨ ـ ويقول الإمام الخميني ـ رضوان الله عليه -: إنّ كتاب بحار الأنوار ـ للعالم والحدّث العظيم محمّد باقر الجلسيّ يحتوي تقريباً على أربعهائة كتاب و رسالة، وهو يشكّل مكتبة صغيرة لها اسم واحد. وإنّ مصنّف هذا الكتاب لمّا رأى أنّ كثيراً من كتب الحديث ـ لصغر حجمها و قدمها ـ سيكون مآلها إلى التلف، أخذ في جمعها و تدوينها في كتابه بحار الأنوار، وإن كان لا يلتزم بصحّة كلّ ما في هذه الكتب.

٩ ـ وقال السيّد محمّد مهدي الخرسان: بحار الأنوار موسوعة جليلة غنيّة عن البيان والتعريف؛ لشهرتها وذيوع اسمها، فهي ـ بحقّ ـ دائرة معارف إسلاميّة ضمّت في أجزائها البالغة ستّة وعشرين جزاً جميع ما يحتاج الإنسان في معاشه و معاده، في دينه و دنياه، في اتصاله بالخالق، و سلوكه مع المخلوقين.

١٠ \_ وقال الأُستاذ العلاّمة آية الله حسن زاده آملي: إنّ المجلسيّ الشاني \_ صاحب كتابي: البحار، و مرآة العقول \_ في عداد العظهاء الّذين كان ماترشّح من قلمهم نحو كرامة لنا.
 وقال \_ أيضاً -: إذا وصلنا إلى بحار الأنوار، فلابدّ من القول: بأنّ كلّ الصيد في جوف الفرا.

لقد كان هذا جانباً ممّا قاله العلماء والحقّقون في هذا السفر الجليل، ولاغرو إن اكتفينا يهذه الأقوال العشرة، فربّ قليل أغنى عن كثير.

واعلم أنّ كلّ العلماء الّذين جاؤوا بعد العلاّمة الجلسيّ ـ رحمه الله ـ و تجوّلوا في روائع كتبه، وتزوّدوا من علومه، أثنوا على هذا الكتاب، وكان رأيهم فيه واحداً.

# طريقة العلاّمة المجلسيّ في كتاب بحار الأنوار

إنّ العلاّمة الجلسيّ في بياناته و توضيحاته و منهجه العامّ في كتابه، يشبه كثيراً الفيض الكاشانيّ \_ رحمه الله \_ في كتاب الوافي. و قد بيّن العلاّمة الجلسيّ الطريقة التي اتبعها، فقال في مقدّمة كتابه: «صدّرت كلّ باب بالآيات المتعلّقة بالعنوان، ثمّ أوردت بعدها شيئاً ممّا ذكره بعض المفسّرين فيها، إن احتاجت إلى التفسير والبيان، ثمّ إنّه قد حاز كلّ باب منه إمّا تمام الحبر المتعلّق بعنوانه، أو الجزء الذي يتعلّق به مع إيراد تمامه في موضع آخر البيق به أو الإشارة إلى المقام المذكور فيه؛ لكونه أنسب بذلك المقام، رعاية لحصول الفائدة المقصودة مع الإيجاز التامّ، و أوضحت ما يحتاج من الأخبار إلى الكشف ببيان شاف على غاية الإيجاز.

هذا، وأمّا عناوين أبواب البحار فهي \_عادة \_نفس العناوين الّتي ذكرها العـلاّمة الجلسيّ في فهرسته، والّذي طبع منفرداً في ج ١٠٦ من البحار.

وأمّا الآيات الّتي ذكرها في صدور الأبواب فقد كان دقيقاً في اختيارها و ذكرها في الباب المناسب لها بحيث تراه يقول أحياناً: «إنّ هذه الآيات على بعض التفاسير تناسب هذا الباب، وعلى بعض التفاسير الأُخرى لاتكون مناسبة لهذا الباب، و هذا يدلّك على دقّته و حرصه على وضع الآيات في محلّها المناسب لها.

ثم إنّه بعد أن يذكر الآيات في كلّ باب يتعرّض إلى تفسير هذه الآيات. إن كانت محتاجة لذلك، ونحن نلاحظ أنّ العلامة المجلسيّ لم يأخذ بهذا الأسلوب في أوائل البحار؛ كالأجزاء الأربعة الأولى، فهو لم يذكر تفسير الآيات في هذه الأجزاء، بل إنّك ترى أنّ بعض الآيات الّتي ذكرها في أبواب الاجزاء الأولى لم يكن لها مناسبة واضحة مع عناوين الأبواب، وكان ينبغي عليه على أقلّ تقدير أن يبيّن ماخني من المناسبة، لكنّه لم يفعل.

لكنّ المصنّف يبدأ بهذا الأُسلوب \_أي تفسير الآيات \_من المجلّد الخامس \_الثالث في الطبعة القديمة \_إلى آخر البحار؛ فتراه يفسّر الآيات بعد ذكرها، و يغرق \_أحياناً \_في تفسير الآيات و بحثها بشكل مفصّل جداً؛ كما فعل في الجزء السابع ٦٧ \_ ٩٨. و الجزء التاسع ٢ \_ ١٧٣، هذا مع أنّ الآيات الواردة في الأجزاء الأولى من البحار \_ والّتي لم يتعرّض المصنّف لتفسيرها \_ تحتاج إلى التفسير و بسط البحث فيها أكثر من غيرها؛ لأنّها تتعلّق بالتوحيد و

صفات الله و أفعاله.

ولو أنّ أحداً جمع كلّ الآيات الّتي ذكرها العلاّمة في البحار \_كها هي مبوّبة فيه \_ في كتاب مستقلّ، لحصل على أحسن تصنيف و تبويب لآيات القرآن، و حصل على تفسير موضوعيّ للقرآن، ولهذا يكننا القول: بأنّ مصنّف كتاب البحار هو أوّل عالم تنبّه إلى تبويب الآيات و تصنيفها حسب الموضوعات قبل ثلاثة قرون، و هو أوّل من شيّد منهج التفسير الموضوعيّ.

هذا، ثمّ يبدأ المصنّف بعد ذكر الآيات و تفسيرها بنقل الروايات المناسبة للباب، وكثيراً ماتراه يقول في كلّ باب: «قد مضى بعض الأخبار المناسبة للباب في باب كذا، وتنبيه بعضها في باب كذا»، و ذلك منه إشارة إلى ارتباط هذا الباب بذلك، وسيأتي للمراجع لئلاّ يفوته شيء من الروايات.

و طريقة المصنّف في نقل الروايات هي طريقة التقطيع والجمع، و هذه من الخصائص التي يتميّز بها هذا الكتاب، فهو يبدأ بتقطيع الرواية الواحدة و توزيعها حسب الأبواب، ثمّ يعود فيذكر هذه الرواية كاملة في مكان آخر، و ذلك لأنّ كثيراً من القرائن المؤثّرة في فهم المعنى تختفي عند تقطيع الرواية، فلأجل الحفاظ على سياق الرواية و قرائنها يقوم المصنّف بذكرها تامّة في مكان آخر.

و بسبب هذا العيب الموجود في تقطيع الروايات فكّر آية الله العظمى البروجردي -رحمه الله \_ بتدوين جامع أحاديث الشيعة، فإنّه لما رأى الروايات في كتاب وسائل الشيعة مقطّعة حسب الأبواب الفقهيّة، و رأى أنّ كثيراً ما تختني قرائن في صدر الرواية أو ذيه ا بسبب التقطيع، أمر بتدوين هذا الكتاب، و ذكر كلّ رواية بتامها على حدة وإذا كنت الرواية مقطّعة و موزّعة على الأبواب فإنّه يشير إلى محلّ ورودها كاملة في الكتاب.

و قد اهتم العلامة الجلسي بهذه الجهة. وكان يشير إلى الباب الذي ذكرت فيه الرواية كاملة؛ فقال مثلاً في ج ٥٤/٦: «أقول: سيأتي تمام الخبر في موضعه» و قال في ج ١١٨/٦: «سيأتي الخبر بتامه و إسناده و شرحه في كتاب السهاء والعالم»، و قال في ج ٦ / ١٥٢: «سيأتي تمامه في باب قضاء حاجة المؤمن».

و علاوة على ذلك فإنّه قد انتقد السيّد الرضيّ و قطب الدين الراوندي: «و أمّا بسطنا في تقطيع الروايات و اختصارها، فقال في ج / ١٥٨ الكلام بعض البسط في شرح هذه الخطبة؛ لكونها من جلائل الخطب، و ذكرنا جميعها لذلك، و لكون أكثرها متعلّقاً بمطالب هذا المجلّد، و تفريقها على الأبواب كان يوجب تفويت نظام البلاغة و كهالها؛ كها فوّت السيّد [الرضيّ] - رضوان الله عليه -كثيراً من فوائد الخطبة باختصارها، و اختيارها»، و قال في ج 1 / ١٥٩؛ الراوندي رحمه الله - دأبه الاختصار في الأخبار، فكثيراً ما وجدناه ترك من خبر رواه الصدوق - رحمه الله - أكثر من ثلاثة أرباعه».

و نحن لاننكر أنّ نفس هذا الانتقاد يتوجّه إلى العلاّمة الجلسيّ في بعض المواضع من كتابه، فقد قال مثلاً في ج ٢٤ / ٣٣٣: «و الخبر طويل أخذنا منه موضع الحاجة»، و قال في ج ٤٧ / ١٥٨: «الخبر طويل أوردنا منه موضع الحاجة»، إلاّ أنّ هذا ليس من دأبه، و إشارته إلى الاختصار تهزّن الخطب.

ثمّ إنّ المصنّف بعد أن ينقل الروايات يأخذ في التوضيح \_إذا وجد ما يدعو له \_ تحت عناوين؛ مثل: أقول، بيان، تنوير، إيضاح، تبيان، توضيح، تفسير، شرح، تبيين.

و من المعلوم أنّ هدف العلاّمة من هذه الإيضاحات و البيانات ليس هو توضيح و شرح كلّ ما يتعلّق بالرواية، و إغّا هدفه الإشارة السريعة إلى طرق حلّ ما قد يكون غامضاً منها، و في كلامه ما يدلّ على ذلك؛ كقوله في ج ٣ / ٥٣: «أقول: تفصيل القول في شرح تلك الأخبار الغامضة يقتضى مقاماً آخر و إغّا نشير في هذا الكتاب إلى ما لعلّه يتبصّر به أولو الأذهان الثاقبة من أولي الالباب، و سنبسط الكلام فيها في كتاب مرآة العقول إن شاء الله تعالى»، و له ما يشبه هذا الكلام في ج ١١ / ١٢٩، و ج ٢٩ / ٢١٨.

و قد استفاد المصنّف ـ في بعض الأحيان ـ من تــوضيحات والده العــلاَمة الجــلـــيّ الأوّل؛ كما في ج ٤ / ١٧٠.

و ليعلم أنّ أكثر بحوث العلاّمة المجلسيّ موجودة في الأجزاء الأولى من كتاب البحار، و كذلك في المجلّد الرابع عشر من الطبعة القديمة، و طبقاً لكلام تلميذه (أفندي) في ج ١١٠ / ١٧٨ فإنّ المجلّدات الخمسة عشر الأولى من الطبعة القديمة سريّنة بـتوضيحات العـلاّمة الجلسيّ، وأمّا الجلّدات العشرة الأُخرى فإنّها خالية من الشرح و التوضيح.

و مع أنّ المصنف صرّح بأنّ هدفه من تأليف هذا الكتاب هو نقل الأخبار، وليس التحقيق في المباحث العقليّة؛ لأنّها خارجة عن موضوع الكتاب \_راجع ج ٢٧ / ٣٥٧. ج ١٥ / ٣١٣، ج ٣٥ / ٣١٣ ـ إلاّ أنّه تعرّض \_أحياناً \_ لهذه المباحث بشكل مفصّل بمناسبة بعض الروايات، و لبعض الضرورات الّتي ارتآها، فهو \_ مثلاً \_ قله يأتي ببحث مفصّل لردّ اشكالات في مسألة هامّة، و قد أشار هو إلى ذلك في ج ١١ / ٢٠٣، فقال: «وإنّا أطنبنا الكلام في هذا المقام، و نسينا ما عهدنا من العزم على الاختصار التامّ؛ لأنّ شبهات الخالفين في هذا الباب قد تعلّقت بقلوب الخاصّ والعامّ، و عمدة ماتمسكوا به هو خطيئة آدم على نبيّنا و آله و عليه السلام»، و راجع نظيره في ج ٢٥ / ١٠٨، و ج ٥٧ / ٢٥٣ و ج ٥٧ / ٢٥٠.

و قد يغرق العلاّمة في بحث بعض المسائل لعموم الابتلاء بها، و حاجة الناس إليها؛ فمثلاً قال في ج ٨٨ / ٢٨٥ في باب الشكّ و السهو: «وإنّما خرجنا في هذا الباب عمّ الترمناه في أوّل الكتاب من رعاية الاختصار، و عطفنا عنان البيان قليلاً إلى التطويل و الإطناب والإكثار؛ لعموم البلوى بتلك المقاصد، و كثرة حاجة الناس إليها»، و له قريب من هذا الكلام في ج الحموم البلوى بتلك المقاصد، و كثرة حاجة الناس إليها»، وله قريب من هذا الكلام في ج

و تراه \_أحياناً \_ يعزو أسباب الإطناب و الإطالة في التوضيح و الشرح إلى أُمور أخر، حيث قال في ج ٨ من الطبعة القديمة / ١٠٥ - ١٣٦: «ولنوضّح تلك الخطبة الغرّاء الساطعة عن سيّدة النساء \_ صلوات الله عليها و على أبيها \_ الّتي تحيّر من العجب منها و الإعجاب بها أحلام الفضلاء والبلغاء»، وقال بعد شرحه للخطبة الشقشقيّة مرّتين في ج ٨ من الطبعة القديمة / ١٦١: «أقول: إنّا أطنبت في شرح تلك الخطبة الجليلة؛ لكثرة جدواها، و قوّة الاحتجاج بها على الخالفين، و شهرتها بين جميع المسلمين، وإن لم نوف في كلّ فقرة حق شرحها؛ حذراً من كثرة الإطناب».

هذا إلى جانب أمور و أمور بيّنتها سبباً للإطالة فراجع: ج ٦٢ / ٥٩، ج ٥ / ٢٩٣. ج ٦٧ / ٣٣٠. ج ٩٠ / ١٦٢، ١٠٢ / ١٤٤، ج ٨٣ / ٢٨٨ ٣٣ / ٦٣٩. و من القضايا المهمّة الّتي توجّه لها العلاّمة الجلسيّ في البحار، و راعى فيها كهال الدقّة، هي قضيّة اختلاف نسخ الرواية، فالإشارة إلى اختلاف النسخ و لم يكن ذا أهيّة كبيرة بالنسبة إلى نسخ الكتب الّتي لاتحتوي على الحديث، إلاّ أنّها مهمّة جدّاً بالنسبة إلى كتب الحديث و الرواية، إذ أنّ حذف كلمة و حرف أو زيادتها يؤثّر في معنى الحديث، و من ثمّ يؤثّر في فهم أهل الحديث، و لذا نجد أنّ العلاّمة الجلسيّ في البحار يشير إلى اختلاف نسخ الروايات في أماكن كثيرة من كتابه، فراجع حمثلاً ج ١٩٤/١ و ٢٢٢.

و قد قال الحقق محمد باقر البهبودى \_ و هو ممن بذل جهوداً عظيمة لإحياء التراث الشيعي \_ في هذا الموضوع: «إنّ المؤلّف العلاّمة \_ قدّس سرّه فيا أصدر من أجزاء الكتاب بنفسه إلى البراز، و أخرجها من المسودة إلى البياض، كان يختار من الأحاديث المتكرّرة بمضمونها و سندها حديثاً واحداً، لكنّه يذكر في صدر الحديث رمز مصادره المتعدّدة، مشيراً بذلك أنّ الحديث بهذا السند و هذا اللّفظ يوجد في هذه المصادر المتعدّدة، و إن كان في لفظها أدنى اختلاف أو زيادة أو نقيصة، كان اللفظ للمصدر الذي ذكر رمزه آخراً ملاصقاً بالحديث على ما تتبعته في أثناء تخريج الأحاديث – و ذلك كالأحاديث المستخرجة من كتب الصدوق؛ مثل إكال الدين و علل الشرائع، أو غيره ككتاب الكافي و البصائر و الاختصاص، و نحو ذلك، على ما قد عرفت في الجلّدات السابقة.

و إذا وجد \_ رحمه الله \_ حديثاً متّحداً بمضمونه مختلفاً في سنده \_ كلاً أو بعضاً \_ في مصادر متعدّدة، يختار أحد المصادر، و ينقل لفظ الحديث منه، ثمّ بعد تمام الحديث يذكر سائر المصادر مع سند الحديث حتى يتّفق إسنادها، قائلاً بعد ذلك: مثله، كلّ ذلك حذراً من التكرار.

ثمّ هو \_قدّس سرّه \_إذا كان في لفظ الحديث أو سنده مشكلة تحتاج إلى التوضيح و البيان، تابعه بكلامه الفصل و بيانه الشافي الجزل، و ذلك بعد تحقيق لفظ الحديث و سنده و تصحيح الفاظه المصحّفة.

و هناك موضوع أهمّ ممّا ذكرنا تعرّض له المصنّف، و عالجه في كتابه، الا و هو موضوع التحريف و التصحيف الواقع في بعض الروايات، و قد تعرّض له في هذا الزمان الشيخ محمّد تق الشوشتري في كتابه (الأخبار الدخيلة)، و هو كتاب منفرد في موضوعه، لكن يمكننا القول بأنّ العلاّمة الجلسيّ أوّل من تنبّه لهذا الأمر و أشار إليه في كتابه، والفضل لمن سبق، و قد ذكر العلاّمة مراراً في ذيل بعض الروايات: أنّ في هذه الرواية تصحيفات و لكنّنا صحّحناها، و اعلم أنّ المصنّف قد توفّرت في يديه أحسن النسخ الخطيّة لكتب الحديث، فلذلك نقل الروايات في أكثر الأحيان صحيحة سالمة من التصحيف، إلاّ في بعض الموارد التي لم يجد المصنّف فيها نسخة صحيحة يعتمد عليها، و في هذه الموارد القليلة كان يشير إلى سقم النسخة و عدم سلامتها.

و إليك بعض الموارد الّتي أشار المصنّف فيها إلى عدم توفّر نسخة مصحّحة بين يديه: ١ ـ «أقول كان الخبر في المأخوذ منه مصحفّاً محرّفاً، ولم أجده في موضع آخر أُصحّحه فأوردته على ما وجدته». ج ٤٣ / ١٥٧.

۲ \_ «أقول: هكذا وجدتها في الأصل سقيمة محرّفة و قد صحّحت بعض أجزائها من بعض مؤلّفات بعض أصحابنا، و من الأخبار الأخر، و قد اعترف صاحب الكتاب بسقمها، و مع ذلك يمكن الانتفاع بأكثر فوائدها، ولذا أوردتها ماأرجو من فضله \_ تعالى \_أن يتيسر نسخة يمكن تصحيحها بها». ج ٥٣ / ٨٨

٣\_«أقول: كان في الخبر تصحيف و تحريف كثير صحّحناه من النسخ المتعدّدة، و بقي بعد فيه شيء». ج ٦٢ / ١٥٨.

٤ ـ «و هذا الخبر كان في غاية السقم، ولم أجده في كتاب آخر أصحّحه به، وكان فيه
 بعض التصحيف و الحذف». ج ٦٨ / ١٧٦.

٥ ــو له مايقارب هذا الكلام في ج ٦٠ / ٢٦٢. ج ٢٦ / ٣٠٣. ج ٦٤ / ١٩٩، ج ٦٥ / / ١٣٥.

هذا، و ممّا يميّز طريقة العلاّمة في هذا الكتاب أيضاً، هو التوجّه إلى روايات العامّة بحيث قال في الفصل الأوّل من مقدّمة الكتاب: إنّنا \_لتصحيح الفاظ الروايات و تبيين معناها \_نقوم بمراجعة كتب اللّغة، وكتب شرح أخبار أهل السنّة، ثمّ إنّه عدّد عشرين كتاباً من كتب اللّغة، و ثلاثة عشر كتابا من كتب الشرح لروايات أهل السنّة، ثمّ قال في ج ١ /

۲۵: «إنّنا ننقل \_ بعض الأحيان \_ روايات العائمة؛ للردّ عليهم، أو لبيان صورد التـ تميّة، أو لتيان ننقل \_ بعض الأحيان \_ روايات العائمة؛ للردّ عليهم، أو لبيان أو لحديث، و لهذا لتأييد ماروي من طريقات كثيرة نقلت من طريق العائمة، أحياناً بواسطة، و أحياناً بغير واسطة؛ كما في: ج ٢٣ / ٢٠٨، ١٠٨، ١٠٨، و ج ٢٨ / ٢٣٠، و ج ٢٨ / ٢٧، و ج ٢٨ / ٢٨، و ج ٢٨ / ٢٥٠، و ج ٢٨ / ٢٥٠.

و قد اعتمد العلاّمة المجلسيّ - أكثر الأحيان - في نقل روايات العامّة على كتابي: عرائس البيان للثعليّ، و جامع الأصول لابن الاثير، و قد بيّن سبب ذلك، فقال بصدد كتاب الثعلبيّ في ج ١٤ / ١٥٩: «الثعلبيّ ينقل كثيراً ما روايات الشيعة في كتابه»، و للثعلبي هذا كتاب باسم الكشف و البيان و هو كتاب تفسير، و قد نقل فيه الثعلبيّ روايات للشيعة، و قال المصنّف بصدد كتاب ابن الأثير في ج ٣٦ / ٣٦٤: «أقول: لمّا أورد أصحابنا تلك الأحاديث المنقولة من صحاح العامّة في كتبهم، و قد لا يوجد في أصولهم الموجودة الآن بعض تلك الأخبار، أو فيها مخالفة: إمّا لاختلاف النسخ، أو لحذف بعضها عناداً، فأحببت أن أخرج بعض أخبار هذا الباب من أصل كتبهم، و لما كان جامع الأصول لابن الاثير أثبت زيرهم بأجمعها آثرت الإيراد منه».

و أمّا مصادره اللّغويّة الّتي كانت تحت يده في تصحيح الفاظ الروايات و شرحها، فقد كانت عشرين مصدراً إلاّ أنّه رجع في أكثر الموارد إلى كتابي: الصحاح للجوهري، و القاموس للفيروز آبادي، و قلّما نرى بحثاً لغويّاً في البحار يخلو من الرجوع إلى هذين الكتابين، و سبب كثرة اعتاد المصنّف عليها واضح؛ فالجوهريّ أنحى اللّغويّين، والفيروز آبادي كما عبر عنه نفس المصنّف في ج ٨٠ / ٢٤٥: «هو من أفاخم اللّغوييّن الّذين يعتمد عليهم في جلّ أحكامهم».

ثمّ إنّ العلاّمة المجلسيّ و إن كان قد صرف همّه في كتابه هذا إلى نقل الروايات؛ كها قال في ج ٣٥ / ٣١٣: «إنّا محترزون في كتابنا هذا عن زيادة الإكثار في غير نقل الأخبار»، ولكنّه ـ واقعاً ـ لم يقتصر على جمع أكثر عدد ممكن من الروايات فحسب، بل راح في أكثر موارد التعارض بين الروايات يشير إلى التعارض، و طريقة حـلّه، و وجــه الجــمع بـين

المتعارضين، فراجع مثلاً: ج ١١ / ٢٢٦، ٢٥٢، و قد اعتمد \_رحمه الله \_كشيراً في حملً التعارض على أصل التقيّة، و حمل أحد طرفي التعارض على التقيّة، و ليعلم أنه هذا منحصر في المسائل الفرعيّة الفقهيّة، و أمّا في غيرها من مههّات المسائل و عظائم الأمور فمن الواضح أنّه لامجال للحمل على التقيّة.

و قد أوضح العلاّمة ذلك فقال: «و بالجملة يظهر منه [من حديث ذكره] أنّ التقيّة إغّا تكون لدفع ضرر، لالجلب نفع ... و يشترط فيه عدم التأدّي إلى الفساد في الدين؛ كقتل نيّ أو إمام، أو اضمحلال الدين بالكلّيّة كها أنّ الحسين ـ صلوات الله عليه ـ لم يتّق للعلم بأن تقيّته تؤدّي إلى بطلان الدين بالكلّيّة، فالتقيّة إغّا تكون فيا لم يصر تقيّته سبباً لفساد الدين و بطلانه؛ كما أنّ تقيّتنا في غسل الرجلين أو بعض أحكام الصلاة و غيرها، لاتصير سبباً لخفاء هذا الحكم و ذهابه من بين المسلمين، لكن لم أر أحداً صرّح بهذا التفصيل». راجع ج

والحقّ أنّ ملاّ صدرا قد صرّح بهذا التفصيل قبل العلاّمة بعبارة أجمع و أشمل، و ذلك في شرح أُصول الكافي / ٢٧٨، فقال: «لاتقيّة في يرجع بفساد في بيضة الشريعة، و هـدم لحصن الإسلام، و لا في عظائم الأمور الدينيّة و لاسيّا للمشهورين في العلم المقتدى بهم في الدين، و كذلك لاتقيّة في الدماء المحقونة ... إنّا التقيّة في الخطب فيه سهل من الأعسال و الاتوال لمن خاف على نفسه، أو على أهله و أصحابه».

و قد ذكر هذا \_أيضاً \_الخواجة نصيرالدين الطوسيّ في كتابه نقد المحصّل، فقال: «و أمّا التقيّة فإنّهم لايجوّزونها إلاّ لمن يخاف على نفسه أو على أصحابه، فيظهر ما لايرجع بفساد في أمر عظيم دينيّ، أمّا إذا كان بغير هذا الشرط فلا يجوّزونها».

و من الأمور المهمّة الّتي ميّزت منهج العلاّمة في كتابه، ذكره لأقوال العلماء والفقهاء، فهو و إن لم يرد أن يكتب كتاباً في الفقه، لكنّه لمّا رأى أنّ فهم الروايات \_ في موارد كثيرة \_ يصعب بدون معرفة أقوال العلماء و الفقهاء، أو لايكون ممكناً، جرى في مثل هذه الموارد على ذكر كلماتهم، و لذاك ترى كتابه مليئاً بأقوالهم في أبواب كثيرة، بل يمكننا أن نعتبر كتاب البحار من المصادر المهمّة للوقوف على آراء و أقوال العلماء و الفقهاء، فراجع \_مثلاً \_ج ٨٨

/ ۲۷۸ ــ ۳۱۱ حيث نقل هناك أقوال العلماء في النجوم، و راجع كــذلك ج ١٠ / ٣٩٣. ٤٠٦، و ج ١٥ / ٢٤٨.

## دقّة العلاّمة المجلسيّ و تبحّره

لا يخنى على أحد أنّ كثيراً من الحققين و الباحثين عند ما يرجعون إلى هذا السفر الجليل، لا يكون مقصودهم العثور على الروايات و المصادر فحسب، بل يقصدون من ذلك الاطلاع على تحقيقات المصنف و نظراته الثاقبة التي أثبتها في ذيل الروايات أو أواخر أبواب كتابه، وليس هذا بعجيب؛ إذ أنّ العلاّمة قضى ردحاً طويلاً من عمره الشريف في ممارسة و تدبّر أقوال المعصومين عليهم السلام فأنس بها، و امتلك الفهم الصحيح لكلهاتهم، وكان السبّاق في هذا الميدان، و قد عرف بهذا عند العامّ و الخاصّ.

و ها نحن نشير إلى بعض الموارد الّتي أعمل فيها ذوقه السليم و فهمه الصحيح فأدرك بدقّته ما لم يدركه غيره.

المدت عن النبيّ - صلّى الله عليه و آله - هذه الرواية: «خير الصفوف في الصلاة المقدّم، و خير الصفوف في الجنائز المؤخّر»، و قد فهم منها الفقهاء أنّ الصفّ الأخير في صلاة الميّت أفضل من الصفّ الأوّل، فقال الشيخ الصدوق في (من لا يحضره الفقيه): «أفضل المواضع للصلاة على الميّت الصفّ الأخير»، و ذكر الحرّ العامليّ هذه الرواية في الباب التاسع و العشرين من أبواب صلاة الجنائز و هو (باب استحباب اختيار الوقوف في الصفّ الأخير في صلاة الجنائز)، و قد فهم العلاّمة الحليّ في (تذكرة الفقهاء) و (منتهى المطلب)، و الشيهد في (الذكري) - أيضاً - هذا المعنى من الرواية.

هذا، ولكنّ العلاّمة الجلسيّ في ج ٣٨٨/٨١ بعد أن نقل هذا الحديث، و نقل كلمات الفقهاء فيه، و بعد أن قال: «لايخق بعد ما فهموه من الخبر لفظاً، و معنىً» و بعد ذكره أربعة وجوه لبعده قال: «والّذي نفهم من الرواية \_ و هو الظاهر منها لفظاً و معنى \_ أنّ .... المراد بصفوف الجنائز، صفوف نفس الجنائز إذا وضعت للصلاة عليها، والمعنى: أنّ خير الصفوف في الجنائز المؤخّر؛ أي الصلاة الصف المقدّم؛ أي ماكان أقرب إلى القبلة، و خير الصفوف في الجنائز المؤخّر؛ أي

ما كان أبعد عن القبلة، و أقرب من الإمام»، ثمّ تعجّب من غفلة الأصحاب عن هذا الاحتال.

٢ \_ ذكر \_ رحمه الله \_ ثمانية وجوه لتشبيه الإمام صاحب الزمان \_ عجّل الله فرجه \_
 بالشمس خلف الغيوم في ج ٥٢ / ٩٤.

وكانت لديه وجوه أُخرى لم يذكرها و إليها و إلى ما ذكره من الوجوه أشار بقوله: «فقد فتحت لك من هذه الجنّة الروحانيّة ثمانية أبواب، و لقد فتح الله عليّ بفضله ثمانية أُخرى تضيق العبارة عن ذكرها، عسى الله أن يفتح علينا و عليك في معرفتهم ألف باب، يفتح من كلّ باب ألف باب».

" نقل العلاّمة الجلسيّ في ج ١٠ / ١٦٣ حديثاً من كتاب معاني الأخبار يعين مدّة خلافة بني أُميّة و يحدّدها على طبق الترتيب العدديّ للحروف الأبجديّة، و قال بعد نقله لهذا الحديث: «هذا الخبر لايستقيم إذا حمل على مدّة ملكهم لعنهم الله له ... و قد أشكل علي حلّ هذا الخبر زماناً، حتى عثرت على اختلاف ترتيب الأباجد في كتاب عيون الحساب، فوجدت فيه أنّ ترتيب أبجد عند المغاربة هكذا: أبجد، هوّز، حطّي، كلمن، سعفص، قرست، ثمّ قال: إنّ في هذه الصورة ينحلّ ما أشكل من الحديث.

2 - و نقل - أيضاً - في ج ٨٠ / ١٣٧ رواية عليّ بن جعفر في باب الطهارة في موضوع من وجد ماء في ساقية ليس بمقدار صاع فيكني للغسل، و لا بمقدار مدّ ليكني للوضوء، و قال: إنّ هذا الحديث من متشابهات الأخبار و معضلات الآثار، ثمّ شرح عليه شرحاً مفصّلاً، و قال بعد ذلك في صحيفة ١٤٦: «أقول: إنّا أطنبت الكلام في شرح هذا الخبر؛ لتكرّره في الأصول، و دورانه على الألسن، و اشتباهه على المتقدّمين و المتأخّرين، و لا تكاد تجل في كتاب أجمع ممّا أوردنا إلاّ من أخذ مناً، و الله الموفّق».

واضحاً جليّاً، فهو غالباً ما يقول ـ بعد بيانه لمعضلات الأخبار ـ : «هذا غاية ماوصل إليه نظري القاصر في حلّ تلك العبارات الّتي تحيّرت الأفهام الثاقبة فيها». راجع ج ٢ / ١٩٥٠. و نحن ـ في هذه العجالة ـ لا يمكننا الإشارة إلى كلّ الموارد الّتي أبدع العلاّمة في تحقيقها و بيانها، و لكنّنا نرجع القارئ إلى أحسن ما جادبه ذهن العلاّمة المتوقّد من لطائف و دقائق و تحقيقات في: ج ٣ / ٢١٩، - ٢٤، ج ٤ / ١٩٥٠، ج ٥ / ١٩٥، ج ٧ / ٣٢١، ج ٢ / ١٩٥٠،

و اعلم أنّ مانقلناه عن العلاّمة لا يعني أنّه قد ترك التعبّد و الاحتياط وراء ظهره، بل هو متعبّد محتاط في محلّ التعبّد و الاحتياط، و ذلك منه معروف مشهور، و يكفينا من ذلك قوله في إحدى الروايات في ج ٤ / ١٦٧: بيان: «اعلم أنّ هذا الخبر من متشابهات الأخبار و غوامض الأسرار الّتي لا يعلم تأويلها إلاّ الله و الراسخون في العلم، والسكوت عن تفسيره و الإقرار بالعجز عن فهمه أصوب، و أولى، و أحوط، و أحرى»، ثمّ قال: «و لنذكر وجهاً تبعاً لمن تكلّم فيه على سبيل الإجمال».

و ختاماً نرى لزاماً علينا أن نذكر أنّ العلاّمة راعى الدقّة و أعمل التـدبّر في بـياناته للروايات المرتبطة بأُصول الدين، و مرّ عليها مرور المتأنّي المتأمّل، بخلاف بقيّة الروايات، فإنّه يتعلّل فيها بالعجلة و قلّة مواتاة الفرصة في كثي من الأحيان.

## الهدف من تأليف كتاب بحارالأنوار

للًا رأى العلاّمة المجلسيّ - أعلى الله مقامه - تفرّق الروايات المرتبطة بالموضوع الواحد في بطون الكتب، و رأى أنّ من أراد أن يلمّ بروايات موضوع أو مسألة احتاج إلى مراجعة كتب كثيرة متفرّقة، و هذا الأمر - إضافة إلى أنّه يأخذ وقتاً كثيراً من المراجع والباحث فإنّه و الحال هذه لا يوجد ما يضمن عثور الباحث على مطلوبه، لمّا رأى العلاّمة كلّ هذا عقد العزم على كتابة فهرست للكتب العشرة المعروفة في الحديث، و لكنة بعد أن أتمّ هذا الفهرست، رأى أنّه لا ينفع إلاّ من كانت في يده هذه الكتب العشرة؛ لأنّ الفهرست لا يحتوى على الروايات بل يشير إلى عناوينها في الكتب العشرة، و لذا جدّد العزم على تأليف كتاب على الروايات بل يشير إلى عناوينها في الكتب العشرة، و لذا جدّد العزم على تأليف كتاب

يذكر فيها كلّ الروايات الّتي أشار إليها في فهرسته، و نفس العلاّمة قد صرّح بهذا في المقدّمة الّتي كتبها ـ فيما بعد ــ لهذا الفهرست.

و يمكننا القول بأنَّ هذا الفهرست كان حجر الأساس لتأليف بحار الأنوار، و قد طبع هذا الفهرست تحت عنوان (مآخذ بحار الأنوار) و هو الجزء السادس بعد المائة في ضمن دورة البحار المتألَّفة من مائة جزء و عشرة المطبوعة في إيران، و قد صوّر عن خطَّ المؤلَّف. و في هذا الموضوع قال المحقّق محمّد باقر البهبوديّ في مقدّمة الفهرست مأخـذ بحـار الأنوار): لمَّا رأى العلاَّمة الجلسيّ - رحمه الله - أنّ بعض مؤلفّات أصحابنا في الأخبار غير منظومة على وجه يسهل للطالب أن يعثر منها على الأخبار المتعلَّقة بمطلب من المطالب، و كان ذلك موجباً للطعن عليهم [أي العلماء] بأنهم تبعوا المقاييس و الأوهام، شرع في تدوين كتاب يشتمل على فهرست أخبار كـتاب الاحـتجاج للـطبرسيّ، و الأمـالي، و الخصال، و عيون أخبار الرضا، عليه السلام ـ و علل الشرائع، و معاني الأخبار، والتوحيد للصدوق، و قرب الإسناد للحميريّ، و الجالس لشيخ الطائفة، و تفسير القميّ، فتلك عشرة كاملة، و جعل لكلِّ كتاب منها علامة تخصّه، ثمّ تفكّر في مختلف العلوم، و جعل لكلّ علم كتاباً، وأدرج في كلّ كتاب أبواباً كثيرة، ثمّ أشار بالأرقام الهندسيّة في ذيل كلّ باب إلى جميع الأخبار المناسبة لعنوان ذلك الباب من الكتب المتقدّمة، ثمّ بعد تدوين هذا الكتاب رأى أنّ هذا الفهرس لاينتفع به الا الخواص، و ذلك بعد تحصيل تلك الكتب، مع اختلاف نسخها و ترقيم أبوابها و فصولها، فبداله أن يذكر لفظ تلك الأحاديث؛ ليسهل الانتفاع بها لكلِّ أحد فشرع في تأليف بحارالأنوار المشتمل على جلّ أخبار الأئمّة الأطهار بيكم ».

ثُمُ إِنَّ العلاَمة الجلسيّ عند ما عزم تأليف كتاب يذكر فيه كلّ الروايات الّـتي ألّـف لا للفاظها فهرستا، لم يكتف بالروايات الواردة في الكتب العشرة، بل ذكر روايات كثيرة من كتب أُخرى تتناسب مع عناوين الأبواب الّتي ذكرها في فهرسته.

و قد جرى \_رحمه الله \_ في ترتيب الكتب و الأبواب و عناوين الأبواب في البحار على نفس التنظيم الموجود في الفهرست، و نستثني من ذلك موارد قليلة قدّم فيها و أخّر، أو لها باباً جديداً؛ فمثلاً قال في ج ٨٣ / ١٤٤ حيث كان يتكلّم عن المعنى الشرعيّ و

العرفي لليوم و اللّيل -: «لم نكن عقدنا لذلك باباً عند طرح الكتاب و رسم الأبواب، و إنّما سنح ذلك بعد ما رأينا الأختلاف في الأمر الّذي لم نكن نجوّز الخلاف في مثله».

**∢**۲0}

و من الأسباب المهمّة الّتي عزم العلاّمة المجلسيّ إلى تصنيف هذا الكتاب قلّة اهمتام الناس بكتب الحديث، و إقبالهم على علوم أُخرى أُخذت أُصولها من الأثمّة عليهم السلام لكن اختلط الحقّ بالباطل فيها على مرور الزمن، و كثرة الشبهات الّـتي أحاطت بأهل عصره، فلهذا شرع في نشر و ترويج روايات و أخبار أهل البيت ليحافظ على معالم و تعالمه.

وقد بين السيّد أحمد بن محمّد عليّ البهبهانيّ سبب تأليف البحار، فقال: إنّ خلفاء بني أميّة ـ لعنهم الله ـ قويت شوكتهم بعد واقعة كربلاء، فكثرت التقيّة في ذلك الزمان، و رغب الناس عن الرجوع إلى الائمّة إلاّ قليلاً، واستمرّ هذا الحال إلى زمان الصادقين النيخ، ثمّ هان الأمر في زمانها النيخ و قلّت الحاجة إلى التقيّة، و ألف في عهد الصادقين النيخ أربعائة كتاب في الحديث المأخوذ عن الأئمة، و اشتهرت هذه الكتب بالأصول الأربعائة، ثمّ إنّه بعد مرور زمن طويل، و بسبب عدم اعتناء الناس بضبط الأحاديث، و إقبالهم على العلوم العقليّة، و اعتنائهم بأقوال الفلاسفة، تلفت الأصول الأربعائة، فسعى العلاّمة \_قدّس الله روحه \_ إلى جمع ماتفرّق من هذه الأصول و ضبطها، فاستطاع أن يحافظ على أكثر من مائتين من هذه الأربعائة، ثمّ جمعها في هذا الكتاب لئلاّ تتلف أو تضيع بنفس الأسباب السابقة، و أضاف لهذه الأحاديث التي جمعها بيانات و توضيحات لحلّ مشكلات الأخبار».

# هل كان هدف العلاّمة المجلسيّ استقصاء و جمع كلّ الأخبار

إنّ كلّ من يطالع كتاب البحاّر، أو يراجع بعض رواياته المرتبطة بمقصد من المقاصد، لابدً أن يتساءل: هل أنّ هذه الروايات الموجودة في باب معيّن هي كلّ الروايات الواردة في هذا الموضوع، أولا؟ و هل أنّ المصنّف كان قاصداً إلى نقل كلّ ماروى، أولا؟

أمّا السؤال الأوّل فمن الواضع أنّ البحار لايحتوي على جميع الأخبار، و الشاهد على ذلك وجود مستدركات على كتاب البحار. و أمّا السؤال الثاني و هو هل أنّ المصنّف قصد ذكر جميع الأخبار؟ فجوابه لايخلو من صعوبة؛ فقد اعتقد بعض العلماء أنّ العلاّمة الجلسيّ كان يسعى في هذا الكتاب إلى نقل جميع الأخبار، فإذا ما رأوا رواية لم يذكرها العلاّمة في كتابه، أخذوا عليه ذلك، و نسبوه إلى الغفلة عنها، و يمكن أن تقام شواهد لهذا الادّعاء مثل:

**(17)** 

ألف \_عنوان الكتاب، فالمصنّف قد سمّى كتابه (بحارالأنوار الجامعة لدرر أخبار الائمّة الاطهار)، و الإضافة في (درر الأخبار) إضافة بيانيّة، فيكون الظاهر أنّ هذا الكتاب حاو على كلّ الأخبار. و جواب هذا الاستدلال واضح.

ب\_تعبير صاحب أمل الآمل حيث قال: «كتاب بحار الأنوار في أخبار الأثمّة الاطهار، يجمع أحاديث كتب الحديث كلّها إلاّ الكتب الأربعة، ونهج البلاغة، فلاينقل منها إلاّ قليلاً» و هذا الكلام صريح في أنّ هذا الكتاب جامع لكلّ الاحاديث ما خلا الكتب الأربعة، ونهج البلاغة.

ج \_ ظاهر كلام النوريّ حيث قال: «ثمّ إنّه قد فات منه \_ رحمه الله \_ أيضاً جملة ممّا هو موجود في الكتب المتداولة الّتي قد أكثر النقل عنها، و إن شئت فراجع مزار البحار و البلد الأمين للكفعميّ، وانظر كيف فات عنه جملة من الزيارات المأثورة و المرسلة، مع أنّه ينقل عنه فيه»، فتعبيره عمّا لم يذكره المصنّف بأنّه فات منه، و حمّه على التنبّت من ذلك \_ لمن أراد \_ عراجعة مزار البحار و البلد الامين، ظاهران في أنّه يرى أنّ المصنّف كان يريد في كتابه ذكر جميع الروايات.

هذا، وكلنّنا إذا أمعنّا النظر وجدنا المصنّف لم يقصد في كتابه أن ينقل جميع الأخــبار ما عدا الكتب الأربعة و نهج البلاغة، ولم يكن عازماً على ذلك، وها نحن ذاكرون ما يشهد لنا في هذا.

اً \_ قال العلاّمة الجلسيّ في مقدّمة كتابه: «ثمّ اعلم أنّا سنذكر بعض أخبار الكتب المتقدّمة الّتي لم نأخذ منها كثيراً؛ لبعض الجهات... في كتاب مفرد سمّيناه بمستدرك البحار». و هذا الكلام صريح في أنّ المصنّف لم ينقل كلّ روايات المصادر لبعض الجهات، و المراد

و مدان الخوف من التطويل، أو الخوف من طعن الطاعنين و انتقادهم، أو من بالجهات قد يكون الخوف من التطويل،

جهة عدم سعة الوقت، و من جهة كثرة الاشتغالات، أو لانٌ بعض الروايات غير مسندة، و لا يعتمد عليها، أو لأمور أُخرى لانعلمها.

ب \_ و قال: «أقول: الخبر طويل أوردنا منه موضع الحاجة».

ج ـو قال: «مع أنّا لم نستقص في ... و لافي نقل الأخبار و ذكر الآثار؛ لأنّا اكتفينا بذكر البعض؛ لتنبيه أُولى الالباب عمّا يؤدّي إلى الإسهاب و الإطناب».

د ـ و قال: \_أيضاً ـ : « و رأيت في بعض الكتب زيارات جامعة أُخرى تركتها، إمّا لعدم الوثوق بها، أو لتكرّر مضامينها مع ما نقلناه».

و هذا الّذي نقلناه من كلام الجلسيّ في البحار كاف لمعرفة أنّ الجلسيّ لم يكن قاصداً لجمع كلّ خبر ، و قد ترك ما ترك عامداً لاغافلاً. و هو يكني جواباً على كلام النوريّ نقلناه آنذاً

هـ و قال بعض تلامذة الجلسيّ في رسالته الأستاذه «و رأيتكم قد تركتم إيراد بعض الأخبار و التحقيقات ... من الكتب الّتي ذكر تموها في فهرست البحار».

و بعد هذا اتّضح أنّ العلاّمة الجلسيّ ترك بعض الروايات، و لم يتقصّ في الجمع، و قد صرّح بذلك الميرزا فضلعليّ بن عبدالكريم التبريزيّ ـ فقال: «و بعض الكتب المـوجودة عنده أيضاً لم يرد استقصاء نقل أخبارها؛ لبعض الجهات».

وأمّا ما نقله الحرّ العامليّ من أنّ المصنّف لم يورد شيئاً من نهج البلاغة والكتب الأربعة في بحارالأنوار، فيبدو أنّه ليس صحيحاً، كيف وقد نقل صاحب البحار الكثير الكثير من نهج البلاغة، بل يمكننا القول بأنّه نقل كلّ ما في النهج، فعلى هذا لو كان العلاّمة الجلسيّ لم يعزم - ابتداءً - على النقل من نهج البلاغة، فإنّه قد غيرّ رأيه فيا بعد و نقل منه كثيراً و قد جاءت الإشارة إلى هذا في حاشية كتاب أمل الآمل بقوله: «قد غيرّ رأيه في شأن نهج البلاغة، فإنّه ينقل كلّها فيه».

و هاك بعض النماذج لنقل المصنّف عن نهج البلاغة: ج ١ / ١٨٩، ١٥٩ و ج ٢ / ٤٤. ٥٦ و ج ٩٩ / ١١٠، ١٢٢ و ج ٥ / ١٤٧.

و أمّا بالنسبة إلى الكتب الأربعة فقد قال المصنّف في آخر الفصل الثالث من مقدمّته:

«ثمّ اعلم أنّا إنّا تركنا إيراد أخبار بعض الكتب المتواترة في كتابنا هذا؛ كالكتب الأربعة؛ لكونها متواترة مضبوطة، لعلّه لايجوز السعي في نسخها و تركها، و إن احتجنا في بـعض المواضع إلى إيراد خبر منها، فهذه رموزها...».

و لكنّه مع ذلك نقل عن الكتب الأربعة في مواضع كثيرة من كـتابه؛ لكـثرة مـوارد الحاجة إليها.

و بما أنّ المصنّف \_رحمه الله \_لم يكن قصده النقل من الكتب المشهورة المتواترة، فلذلك كان نصيب الصحيفة السجّاديّة \_على منشئها أفضل الصلاة والسلام \_قليلاً في البحار، وقد قال المصنّف في ج ٩٥ / ٤٥٢ بهذا الصدد: «اعلم أنّ أدعية الصحيفة الكاملة السجّاديّة \_ أيضاً \_ من أجلّ الأدعية، وهي مشتملة على أدعية كثيرة معروفة في أكثر المطالب، وقد رأيت منها عدّة نسخ و روايات مختلفات و طرق متباينات، بعضها مشهورة، و بعضها غير مشهورة، و لكنّا أعرضنا عن إيرادها في هذا الكتاب إلاّ ماشذ منها، تعويلاً على شهرة بعض نسخها، و اعتاداً على تعرّضنا لسائرها في شرحنا على الصحيفة الكاملة الموسوم بالكلهات الطريفة في شرح الصحيفة».

# هل المصنّف يعتقد بصحة كلّ ما أورده في الكتاب

لا يخنى على أحد أنّ كتاب البحار يحتوي على الصحيح و الضعيف و على كلّ أنواع الروايات الأُخرى، و هذا لا يحتاج إلى البحث و الاستدلال، و لكن هل المصنّف كان يورد ما يتوفّر عنده مع غضّ النظر عن الصحّة و عدمها، أو أنّه كان يتخيّر من الروايات ما يراه صحيحاً و معتمداً لديه فيورده؟

و قبل أن ندخل في هذا الموضوع نقول: إن كلّ محقّق أو باحث عند ما يطّلع على كتب الآخرين سيرى أموراً فيه لايقبلها تخالف مشربه و مسلكه، و سيدّعي أنّ فسها الغثّ و السمين، و إن كان أصحاب هذه الكتب قد ذكروا فيها ما صحّ لديهم؛ كها هو الحال عند الشيخ الصدوق، فهو نقل من الروايات مايراه صحيحاً و حجّة بينه و بين ربّه، و مع ذلك فإنّنا نرى فيا نقله روايات غير قابلة للاعتاد و التسليم بها، و هذا واضح؛ إذ لا يمكن خلوّ

كتاب من الزلل إلا القرآن، فهذه الكتب الأربعة \_التي هي أكثر الكتب اعتباراً و اعتاداً عند الشيعة ـ لا تخلو من روايات ضعيفة، و هذا مستدرك الوسائل الّذي قلّما نجد فيه رواية صحيحة معتمدة، و مع ذلك فإنّ هذا لايقلّل من أهميّة هذه الكتب.

و بعد هذا نتساءل: لماذا ينتقد البعض كتاب البحار أو يشعرون إليه بــالتوهين كــــــّــا أثيرت مسألة الأحاديث الضعيفة، فهل إنّه لا يصح لأحد أن يذكر ما لا يعتقد به؟

ثمّ إنّنا ننقل كلاماً لآية الله العلاّمة الشعرانيّ يعالج هذا الموضوع، قال في مقدّمة الجزء الثالث و الخمسين: «ولوكان غرضه [العلاّمة الجلسيّ ـ الاكتفاء بنقل السمين و ترك الغثّ لفعل، لكن لم يفعل لأغراض، ولعلّ منها قصر الوقت، و ضيق الفرصة، أو فتح باب الاجتهاد، و دفع توهّم من يظنّ أنّ الحدّثين يتركون مايخالف غرضهم و يباين مـذهبهم عمداً، حسماً لاحتجاج الخصم به؛ كها ترك بعضهم \_من غيرنا \_نقل حديث الغدير، فجمع ـرحمه الله ـكلّ شيء وجده، و ترك البحث فيها لمن بعده».

و نحن نقطع بأنَّ العلاَّمة الجلسيّ لو اقتصر في كتابه على نقل الأحاديث الصحيحة، لاعترض عليه نفس من يعترضون عليه اليوم بأنَّه لماذا ترك بقيَّة الروايات ولم بنقلها لنا، فلعلّنا نجد صحيحاً أو حجّة فها لم يكن كذلك بنظره؟!

و بعد هذا التهيد نقول: لقد عرفنا سابقاً من خلال بحثنا أنّ العلاّمة لم يرد جمع كــل الروايات مهاكانت، و إنَّا كان يريد أن يجمع غرر و درر الاخبار، و من هذا نرى أنَّ هدف العلاَّمة هو نقل ما يكون قابلاً للاعتاد، لانقل كلّ رواية وجدها، و أنّ الأصل الأوّلي هو أنّه يرى صحّة كلّ مانقله إلاّ في الموارد الّتي صرّح فيها بخلاف ذلك.

و نحن نؤمن بهذا الرأى لأسباب:

الأوّل: أنّ العلاّمة بعد أن خصّص الفصل الأوّل من مقدّمة كتابه لذكر مصادر الكتاب، عنون الفصل الثاني بقوله: «الفصل الثاني في بيان الوثوق على الكتب المذكورة و اختلافها في ذلك»، و قال \_أيضاً \_ في الفصل الرابع:

... لئلاً يترك في كتابنا شيء من فوائد الأصول، فيسقط بذلك عن درجة كمال القبول»، و قال تلميذه في خطاب له: «.... و من خصائص كتاب بحارالأنوار أنَّه تــزداد شهــر ته و اعتباره، و يظهر قدره و عظمته إذا قام القائم من آل محمّد ـ صلّى الله عليه و آله \_ بعد ما ينظر فيه، و يحكم بصحّته من الأوّل إلى الآخر»، و هذا الّذي ذكرناه يدلّك على أنّ المصنّف و تلميذه كانا يعتقدان بصحّة ماورد في البحار ماخلا المواضع الّتي صرّح فيها بخلاف ذلك.

الثاني: أنّه يوجد في البحار كلام كثير صدر من العلاّمة المجلسيّ يظهر منه انه كان يعتقد بصحّة مانقله في بحاره، إلاّ إذا صرّح بخلافٍ ذلك، و نحن ذاكرون لك طرفاً منها:

ألف \_ «و لا أعتمد على ما يتفرّد [البرسيّ] بنقله؛ لاشتال كتابيه على ما يوهم الخبط و الخلط والارتفاع، و إنّا أخرجنا منها ما يوافق الأخبار المأخوذة من الأصول المعتبرة». ج

ب \_ «لم أر هذين الخبرين إلا من طريق البرسيّ، و لا أعتمد على ما يتفرّد بنقله». ج

ج \_« الأخبار المأخوذة من كتابي الفارسيّ و البرسيّ ليست في مرتبة سائر الأخبار في الاعتبار». ج ٢٥ / ٢٨.

د - «أقول: إنَّا أوردت هذه القصّة [قصّة أيّوب -ع -] بطولها مع عدم اعتادي عليها؛ لكونها كالشرح والتفصيل لبعض ما أوردته بالأسانيد المعتبرة، فما وافقها فهو المعتمد، و ما خالفها فلا يعوّل عليه». ج ١٢ / ٣٥٦.

ه\_أقول: هذه القصّة [قصّة جرجيس] مذكورة في التواريخ أطول من ذلك، تـركنا إيرادها؛ لعدم الاعتماد على سندها». ج ١٤ / ٤٤٧.

و \_ «أقول: هذا الخبر \_ و إن لم نعتمد عليه كثيراً؛ لكونه من طرق المخالفين إنّا أوردته لما لغرائب الّتي لاتأبى عنها العقول، و لذكره في مؤلّفات اصحابنا». ج ١٥ / ٣٥٧. ز \_ «أقول: إنّا أوردت سياق هذه القصص مع عدم الوثوق عليها؛ لاشتالها على ... » ج

ح \_ «أقول: إنّها أوردت تلك الحكاية؛ لاشتالها على بعض المعجزات و الغرائب، و إن لم نثق بجميع ما اشتملت عليه؛ لعدم الاعتاد على سندها، كما أو مأنا إليه، و إن كان مؤلّفه من الأفاضل و الأماثل». ج ١٦ / ٧٧

ط \_ «أقول: إنّا أفردت لهذه الأخبار باباً، لعدم صحّة أسانيدها، و غرابة مضامينها، فلانحكم بصحّتها، ولاببطلانها، و نردّ علمها إليهم عليهم السلام» ج ٢٦ / ١٧

ى ـ «أقول: وجدت في بعض الكتب خبراً في وفاتها ـ سلام الله عليها ـ احببت إيراده و إن لم آخذه من أصل يعوّل عليه». ج ٤٣ / ١٧٤

يا \_ «أقول: الحديث ضعيف مخالف للمشهور و سائر الأخبار، فلا يعوّل عليه». ج ٥٧ / ١٠٤

يب ــ «أقول: الخبر في غاية الغرابة، و لا أعتمد عليه؛ لعدم كونه مأخوذاً من اصــل معتبر، و إن نسب إلى الصدوق رحمه الله». ج ٧٧ / ٣٤١

يج \_ «أقول: وجدت في بعض الكتب القديمة أخبار طويلة في الملاحم و الأحكام تركتها؛ لعدم الاعتاد على أسانيدها، و إن كان مرويّاً بعضها عن الصادق عليه السلام، و بعضها عن دانيال على ج ٨٨ / ٣٣٥

يد ــ «أقول: هذه الروايات الأخيرة أخرجناه [ها] من كتب الأحكاميّين و المنجّمين؛ لروايتهم عن أغّتنا عليهم السلام، و لاأعتمد عليها. ج ٥٩ / ١٠٩

یه ـ «و رأیت فی بعض الکتب زیارات جامعة أُخری ترکتها، إمّا لعدم الوثوق بها، أو لتكرّر مضامینها مع مانقلناه». ج ۲۰۱ / ۲۰۹

يو - «أقول: ما قيل من المراثي في مصيبته [أي الإمام الحسين] صلوات الله عليه، جمّة لاتحصى، و لايناسب إيرادها ما نحن بصدده في هذا الكتاب، و إنّا اوردنا قليلاً منها رجاء أن يشركني الله تعالى - مع من يبكي و ينوح بها في ثوابه، و لذلك عدونا ما التزمناه في صدر الكتاب بذكر بعض القصص عن التواريخ و الكتب الّتي لم تكن في درجة ما أوردته في الفهرست في الوثوق و الأعتاد، و تأسينا بذلك بسنة علما ثنا الماضين - رض - فإنّهم في إيراد تلك القصص الهائلة اعتمدوا على التواريخ؛ لقلّة ورود خصوصيّاتها في الأخبار، على أنّ أوردتها». ج 20 / ٢٩٤

يز ــ: «إنِّمَا أوردت هذا الخبر مع غرابته و إرساله، للاعتهاد على مؤلَّفه، و اشتهاله على كثير من الآيات و المعجزات الّتي لاتنافيها الأخبار، بل تؤيّدها». ج ١٥ / ١٠٤ يح ــ «بيان: الخبران السابقان أقوى و أصحّ سنداً، كها لايخنى، فالمعوّل عليهها. و هذا أوفق بروايات العامّة». ج ١١ / ٢٧٩

يط \_ بعد أن نقل العلاّمة كلاماً للنجاشيّ نقله النجاشيّ عن بعض الأصحاب، قال: «أقول: الصدوق أعرف بصدق الأخبار و الوثوق عليها من ذلك البعض الّذي لا يعرف حاله، و ردّ الأخبار الّي تشهد متونها بصحّتها بمحض الظنّ والوهـم... ليس إلاّ للإزراء بالأخبار، و عدم الوثوق بالأخبار، و التقصير في معرفة شأن الأئمة الأطهار، إذ وجدنا أنّ الأخبار المشتملة على المعجزات الغريبة إذا وصل إليهم فهم إمّا يقدحون فيها، أو في راويها، بل ليس جرم أكثر المقدوحين من أصحاب الرجال إلاّ نقل مثل تلك الأخبار». ج ٥٦ / ٨٨ لي سي حرم أر سند هذه الأدعية، واعتمدت في ذلك عليهم» [أي على الشيخ الطوسيّ رحم الله ]. ج ٨٦ / ٣٣٩

كا \_ « ولم أر فيا عندنا من الروايات تخصيصه بالتعقيب، و لا بالصباح والمساء، و لذا لم نورده». ج ٨٦ / ٣٢٢

كب \_ «و قوله: إذا صلّى رجلان، إلى آخره، مضمون رواية السكونيّ عن الصادق \_ عليه السلام \_ و عمل بها الأصحاب، فضعفها منجبر به، واستشكل بعض المتأخّرين في الحكم الثاني بوجوه، و لعلّ هذه الرواية مع قبول قدماء الأصحاب، و الحكم بصحّتها، والعمل بها، يكنى الإثباته». ح ٨٨ / ١٢٢

كج \_ قال العلاّمة المجلسيّ بصدد توحيد الصدوق و رسالة الإهليلجة: «و لا ينضرّ إرسالها؛ لاشتهار انتسابها إلى المفضّل، و قد شهد بذلك السيّد ابن طاووس و غيره، و لا ضعف محمّد بن سنان و المفضّل؛ لأنّه في محلّ المنع، بل يظهر من الأخبار الكثيرة علوّ قدرهما و جلالتها، مع أنّ متن الخبرين شاهدا صدق على صحّتها، و أيضاً هما يشتملان على براهين لاتتوقّف إفادتها العلم على صحّة الخبر». ج ٣ / ٥٥

و راجع أيضاً ما قاله في: ج ٨/ ٢٩٧، ج ١٠ / ١١٧، ج ١٦ / ٤٠١. ج ٤٤ / ٦٠. ٣١٠، ج ٤٢ / ٥٠، ج ٨١ / ٣١٩، ٣٦٨، ج ٥٩ / ٢٥٢، ج ١ / ١٢ إلى غير ذلك من الموارد التي يجدها المتتبّع. و بعد هذا فقد اتّضح للقارئ الكريم أنّ المصنّف لم يكن لينقل رواية دون أن يتحقّق من صحّتها أو سقمها، و يتّضح أيضاً \_ أنّ كلّ مانقله في كتابه كان مقبولاً و معتمداً لديه، إلاّ إذا صرّح بخلاف ذلك.

ثم إنّ ما ذكره المصنّف في توجيه و تفسير الروايات الغريبة يدلّ بوضوح على أنّه يقبل كلّ ما في الكتاب و يعتمد عليه، و إلاّ فأيّ حاجة لبذل جهده في توجيه أو تفسير رواية ليست مقبولة عنده؟! فهو إذا ما تعرّض لرواية غيرمقبولة بظاهرها وجّهها بحيث تـصير مقبولة عنده و عند غيره.

و إضافة إلى ذلك فإنّ العلاّمة الطباطبائيّ - رضوان الله عليه - مع أنّه قضى في تدريس هذا الكتاب سنين متادية، لكنّه لم يرم شيئاً من روايات البحار بالبطلان، بل كان يحمل كلّ رواية - وإن كانت ضعيفة السند - على أحسن الوجوه، و يفسّرها بأحسن المعاني، و قد نقل ذلك عنه بعض تلاميذه الذين حضروا درسه.

## جولة حول بعض الإيرادات على بحارالأنوار

اعلم أنّ كتاباً عظيماً كهذا الكتاب الذي يحتوى على بحر خضم من المعارف و العلوم الدينيّة يبقى رهين الإعجاب و التقدير من قبل كلّ الحققين والعلماء، و يبقى المخلصون منهم يطنطؤن هامهم إكباراً وإجلالاً لصاحبه، و إن ذكرت له معائب؛ فلأنّه كنى المرء نبلاً أن تعدّ معايبه، و لأنّ الجواد قد يكبو والصارم قد ينبو، و لهذا الكتاب فوائد جليلة و حسنات كثيرة تغطّي على سيّناته القليلة، فلهذا و ذاك أحببنا ذكر بعض الإيرادات والإشكالات اليّ أثيرت حول هذا السفر الجليل، لنتعرّض لنقدها و بحثها.

١ ـ قال المرحوم العلاّمة السيّد محسن الأمين: «لكن لايخنى أنّ مؤلّفاته [العلاّمة المجلسيّ] تحتاج إلى زيادة تهذيب و ترتيب، و قد حوت الغثّ و السمين، و بياناته و توضيحاته و تفسيره للأحاديث و غيرها، كثير منه كان على وجه الاستعجال الموجب قلّة القائدة، والوقوع في الاشتباه». أعيان الشيعة. ج ٩ / ١٨٣٧

٢ ـ قال الأشتيانيّ: «بحارالأنوار مملوء من الأحاديث الّتي ليس لها أساس» شرح

مقدّمة قيصرى صحيفة ٩٢٨.

٣ ـ قال صاحب ميزان الحكمة: «لو حـ ذفنا الأحـ اديث المكـرّرة في بحـ ارالأنـ وار،
 لاستغنينا عن عشرين مجلّداً من مجلّداته».

هذه ثلاثة إيرادات على البحار قد اكتفينا بها؛ لأنّ البقيّة ترجع إليها، و نحن نرى أنّها غير واردة، بل قابلة للنقد و الدفع.

فأمّا ما قاله العلاّمة الأمين من أنّ توضيحات العلاّمة كتبت على عجل، فقلّت فائدتها، وكثر اشتباهها، فجوابه: أنّ الجلسيّ كان ذا فهم ثاقب و حدس صحيح في الروايات، و لطافة قريحته في الروايات قلّما وجدت عند شخص آخر، فهو إن كتب بياناته و توضيحاته عجلاً، فلا تقلّل العجلة من قيمة توضيحاته العلميّة، فلو أنّ أحداً سأل عالماً كابن سينا عن مسألة في الفلسفة فأجابه فوراً، و سأل غيره ممّن هو أقلّ علماً و فهماً فأجابه بعد تدبّر و تأمّل، فهل يمكننا أن نقول: إنّ جواب ابن سينا أقلّ قيمة من جواب الآخر، لأنّه كان مستعجلاً. (فان الحدس الدفعي من هؤلاء الأكابر ادقّ و احقّ من افكار غيرهم في أيّام طويلة).

ثمّ إنّه إذا كان مقصود السيّد الأمين: أنّ توضيحات العلاّمة الجلسيّ في روايات أُصول الدين المبتنية على القواعد الفلسفيّة والحكيّة، غير كافية، فهذا صحيح، وقد أشار إلى ذلك العلاّمة الطباطبائيّ في تعليقاته على الكتاب، فقال: إنّ توضيحات العلاّمة ليس فيها اشتباه، لكنّها غير كافية. ج ٣ / ٢٦٧

و أمّا القول بأنّ كتاب البحار مملوء من الأحاديث الّتي ليس لها أساس، و أنّه يحتاج إلى التهذيب، فجوابه: أنّنا نعترض أوّلاً على ما صار رسماً عند بعضهم من تهذيب الكتب و تلخيصها؛ كتهذيب بحار الأنوار، و تهذيب وسائل الشيعة؛ لائنا نعتقد أنّ المؤلّف كان له قصد معين من إثبات مايراد حذفه في التهذيب، و لعلّ التهذيب و التلخيص هو الّذي سبّب في السابق حكما قد يسبّب الآن و ضياع بعض الروايات الّتي تكون بزعم البعض ضعيفة السند، و لعلّك أن ترى حديثاً ضعيف السند لاتعتمد عليه، لكن يأتي بعدك من يصحّحه و يحمله على وجه مقبول، فليس من الأمانة أن يفرض الإنسان رأيه على غيره، فلو أنّ المشايخ الثلاثة و رضوان الله عليهم لم يذكروا في كتبهم إلا ما رأوه صحيحاً عندهم،

لضاعت روايات كثيرة غير معتمدة عندهم لكنّها معتمدة مصحّحة عند من يأتي بعدهم. و لهذا فإنّ العلاّمة نقل مانقل و هو على وضوح من هذا الأمر، فأتى بروايات كان يصرّح في بعضها: أنّها غير مقبولة لديه.

ثانياً: إنّ الداعين إلى تهذيب البحار لأنّه مملوء من الحديث الّذي لاأساس له، غفلوا عن هدف العلاّمة أن يجمع الروايات الّتي يخاف على هدف العلاّمة أن يجمع الروايات الّتي يخاف عليها التلف و الضياع، ولذلك قال في مقدّمة كتابه أنّه لاينقل من الكتب المتواترة المضبوطة كالكتب الأربعة، لأنّها لايخاف عليها التلف، و نحن قد فصّلنا هذا الموضوع في بداية المقدّمة.

ثالثاً: قد يكون الهدف \_أحياناً \_من تأليف بعض الكتب هو جمع الروايات الضعيفة النادرة المتفرّقة في بطون الكتب، و هذا لايقلّل من قيمة الكتاب، فثلاً نحن قد لانجد في مستدرك الوسائل رواية واحدة صحيحة، ولم يعترض أحد على مصنّف الكتاب المرحوم الحاج نوريّ، و هذا حقّ، و إن كان المصنّف في مستدركه قد تسامح في وسم كتابه بمستدرك الوسائل، لأنّ المستدرك معناه أنّه يستدرك كلّ ما كان مقصوداً لصاحب الوسائل، لكنّه غفل عنه ففاته و لم يذكره، بينا نجد أنّ صاحب المستدرك جمع فيه كلّ رواية لم تذكر في الوسائل و إن كان المصنّف قد تركها عمداً لعدم اعتاده عليها، فقد صرّح صاحب الوسائل بأنّه لا ينقل إلاّ من الكتب الّتي يعتمد عليها، و جاء بعده صاحب المستدرك و استدرك عليه روايات من كتب خارجة عن اعتاد صاحب الوسائل.

و نحن لانريد بذلك أن نقول: إنّ العلاّمة الجلسيّ \_رحمه الله \_أراد نقل كلّ غثّ و سمين، و لانريد أن ندعي \_أيضاً \_أنّه يعتقد بكلّ مانقله في البحار، بل الحقّ ماقلناه سابقاً من أنّه يقبل كلّ ما في كتابه إلاّ في المواضع الّتي صرّح فيها بخلاف ذلك.

و أمّا قول بعضهم بانّنالو حذفنا مكرّرات البحار لاستغنينا عن عشرين مجلّداً منه، فهو كلام بعيد عن الصواب، لأنّ العلاّمة الجلسيّ جاء بالتكرار لأغراض مهمّة، فهو قـد يأتي بالحديث مكرّراً لأجل اختلاف نسخ الروايات، و هذا في الواقع ليس تكراراً، و فائدته غير خفيّة على أحد، و إذا ما وجد أنّ النسخ ليست مختلفة جاء بالحديث مرّة واحدة و

صدّره بذكر أسهاء الكتب الّتي نقله منها، ونحن نعلم أنّ قيمة كتاب (النجعة في شرح اللّمعة) و فائدته لنفس هذه الميزة.

و أحياناً يكون غرض المصنّف من التكرار هو ما أشرنا إليه سابقاً في طريقة تقطيع الرواية الواحدة ثمّ ذكرها كاملة في مورد آخر، فالمصنّف عند مايرى رواية واحدة تحمل مطالب و مقاصد متعدّدة فإنّه يوزّعها حسب المقاصد فيذكر صدرها في باب مثلاً و يذكر ذيلها في باب آخر، ثمّ يرى بعد ذلك أن كثيراً من سياق الرواية و قرائنها يختني بهذا التقطيع، فيعود إلى ذكرها كاملة في باب آخر، و يشير \_ عادة \_ إلى محلّ ورودها كاملة، و هذا هو نفس ماسعى له آية الله العظمى البروجرديّ \_ رحمه الله \_ فى كتاب جامع أحاديث الشيعة.

و قد توقّع العلاّمة المجلسيّ \_ رحمه الله \_ أن ينتقد بالتكرار، فأشار للجواب عليه في مواضع مختلفة، و بيّن سبب التكرار، فقال: \_ مثلاً \_ في ج ٢٧ / ٣٤٥ بعد نقل خطبة همّام: «و إِنّا كرّرنا ذكر هذه الخطبة الشريفة لئلاّ يفوت عن الناظر في الكتاب الفوائد الّتي اختصّت كلّ رواية بها، مع أنّها المسك كلّا كرّرته يتضوع».

و قال في ج ٧٧ / ٢١٨: «أقول: إنّ الشيخ الحسن بن عليّ بن شعبة قد ذكر هذا الخبر في كتاب تحف العقول، لكن باختلاف كثير، فأردت أن أُورده بهذه الرواية أيضاً؛ لانّه المسك كلّم كرّرته يتضوّع».

و قال في ج ٩٠ / ٧٨: «و قد تقدّم في أدعية الصباح و المساء، و إنّما كرّرنا للاختلاف سنداً و متنا.

و قال في ج ٩٤ / ٣٦٣: «واعلم أنّا قد أوردنا هذا الدعاء الشريف مع شرحه في كتاب الصلاة في أبواب أدعية الصباح و المساء، و إغّا كرّرنا للفاصلة الكثيرة، و شدّة مناسبته بهذا المقام.

و قال في ج ٤١ / ١٦٣: «أقول: قد مضت الخطبة و شرحها، و إنَّا كرَّرت لما فيهها من الاختلاف».

و أحيانا تراه يبين السبب هكذا: «أقول: أثبت عمدة أخبار هذا الباب في كتاب المعاد، و إنّا أوردت منها هاهنا نزراً منها لئلا يخلو منها هذا الجلّد». ج ٢٩ / ٢١٩ و ختاماً لهذا الكلام نقول: إن من اعترضوا على العلاّمة الجلسيّ بهذه الاعتراضات تراهم \_أيضاً \_قد وقعوا فيها، و أحياناً فها هو أشدّ منها، وكأنّ هذه من سنن الله، فقد قال العلاّمة الطباطبائيّ في تعليقة في ج ١ / ١٠٤: «كلّ طعن أورده العلاّمة المجلسيّ على آراء أهل الحكمة، برد عليه أيضاً، و قد ابتلي هو بنفس تلك الاخطاء». و قال صاحب الجواهر في ج ٢٦ من الجواهر / ١٩٧ بعد أن نقل كلام أحد الأكابر و ماوقع فيه من اشتباه: «و لعلّ الّذي أوقعه في ذلك، إساءته الأدب في هذه المسألة مع الشيخ الّذي به حفظ الحلال والحرام، و ما كنّا لنؤثر أن يقع هذا منه، أو ذلك من مثله والله الموفّق و المؤيّد والمسدّد».

# المباحث المستقلة للعلامة المجلسي في البحار

لايخني أنَّ العلاَّمة ذكر في ذيل أكثر الروايات توضيحات و بيانات كافية لما استغلق و صعب من هذه الروايات، و قد حلّ بذهنه الوقّاد و مابذله من جهود عــلميّة كــثـراً مــن مشكلات الأخبار، و هو بالإضافة إلى ذلك كتب بحوثاً كثيرة مستقلّة تحت عناوين مختلفة تجدها متفرّقة في ثنايا البحار، و يمكن أن يعدّكلّ بحث من هذه البحوث رسالة مفردة، و هذا الأمر ممّا يمتاز به هذا الكتاب، فهو لم يقتصر على نقل الروايات، بل أضاف بحوثاً وتحقيقات غنيّة بالمعارف في مختلف الموضوعات الإسلاميّة.

و ها نحن \_ هنا \_ نشير إلى بعض عناوين المباحث المستقلَّة في هذا الكتاب:

١ ـ في بيان ماهيّة العقل و اختلاف الآراء و المصطلحات فيه. ج ١ / ٩٩

٢ ـ في تحقيق أصل مذاهب الثنويّة. ج ٣ / ٢١١

٣ ـ براهين التوحيد. ج ٣ / ٢٣٠

٤ ـ تبيين و تحقيق في معنى قوله ـ عليه السلام -: «اعرفوا الله بالله» ج ٣ / ٢٧٠

٥ - بسط كلام لرفع شكوك و أوهام في باب البداء. ج ٤ / ١٢٢

٦ ـ فذلكة في نني الجبر و التفويض. ج ٥ / ٨٢

٧ ـ تتميم في معنى القضاء و القدر. ج ٥ / ١٢٧

٨\_ تذنيب في الآجال. ج ٥ / ١٤٢

```
٩ ـ تحقيق في الإحباط و التكفير. ج ٥ / ٣٣٢
```

١٠ \_مباحث رائقة في التوبة. ج ٦ / ٤٢

١١ ـ تحقيق مقام لرفع شكوك و أوهام في رفع التنافي بين حبّ لقاء الله و ذمّ طلب الموت.
 ٦٣٨ / ٦٣

١٢ ـ تذييل في حضور النبيّ ﷺ و الائمّة ﷺ عند الموت. ج ٢٠٠/٦

١٣ \_ فذلكة في البرزخ و القبر و سؤال القبر و عذابه. ج ٦ / ٢٧٠

١٤ ـ تتميم في فناء جميع الموجودات عند انقضاء العالم. ج ٦ / ٣٣١

١٥ \_ تذنيب في المعاد الجسماني". ج ٧ / ٤٧

١٦ \_ تذنيب في الحساب. ج ٧ / ٢٧٥

١٧ ـ تذنيب في خلود أهل الجنّة و النار. ج ٨ / ٣٥٠

١٨ ـ تذييل في خلود الكفّار في النار ج ٨ / ٣٦٣

١٩ \_ في عصمة الأنبياء الله . ج ١١ / ٨٩

٢٠ \_ بسط مقال لرفع شبهة و إشكال في عصمة آدم أبوالبشر الله . ج ١١ / ١٢٤

٢١ \_ تحقيق في سجود الملائكة لآدم ﷺ. ج ١١ / ١٤٠

٢٢ ـ تذنيب في الجواب عن شبهة الخطّئة للأنبياء على . ج ١١ / ١٩٨

٢٣ \_ فوائد في قصّة إبراهيم على ج ١٢ / ٤٨

٢٤\_ في أنّ ذا القرنين من هو. ج ١٢ / ٢٠٧

٢٥ ـ تبيين في سهو النبيّ ﷺ ج ١٧ / ١٠٨

٢٦ \_ في حقيقة المعجزة. ج ١٧ / ٢٢٢

٢٧ ـ تذنيب في النبي عَلَيْ هل كان قبل بعثته متعبّداً بشريعة أم لا ج ١٨ / ٢٧١

٢٨ ـ تذييل و تفصيل في أهل الأعراف. ج ٢٤ / ٢٥٥

٢٩ \_ تذنيب في عصمة الأئمة الله ج ٢٥ / ٢٠٩

٣٠ فذلكة في الغلق ج ٢٥ / ٣٤٦

٣١\_ تذييل في أحكام البغاة. ج ٢٨ / ١٣٠

٣٢\_ تذنيب في الاستدلال بحديث الغدير. ج ٣٧ / ٢٣٥

٣٣\_في كيفيّة جواب الإمام ﷺ في مجلس واحد عن ثلاثين ألف مسألة. ج ٥٠ / ٩٣ ٣٤\_في توأتر حديث الرجعة. ج ٥٣ / ١٢٢

٣٥ ـ تذييل جليل و تفصيل جميل نذكر فيه أقوال بعض أجلاً أصحابنا في حكم النظر إلى النجوم. ج ٨٥ / ٢٧٨

٣٦ فوائد جليلة في معنى اليوم. ج ٥٩ / ٩

٣٧\_ في سحر هاروت و ماروت. ج ٥٩ / ٢٦٧

٣٨\_فائدة في كرويّة الأرض. ج ٦٠ / ٩٥

٣٩\_فوائد في الأقاليم السبعة. ج ٦٠ / ١٣٠

٤٠ تتميم نفعه عميم في جواز تأثير الله \_ تعالى \_ في المملكات من دون حاجة إلى المادة
 و الاستعداد. ج ٦٠ / ١٨٧

٤١ ـ تذييل و تفصيل في حقيقة النفس و الروح. ج ٦١ / ٦٨

٤٢ ــ تفصيل و تبيين في الرؤيا. ج ٦١ / ١٩٥

٤٣ في ما ذكره الحكماء و الأطبّاء في تشريح البدن. ج ٦٢ / ١

٤٤ ـ نقل و تحقيق في نقل كلمات العلماء في السحر. ج ٦٣ / ٢٨

٤٥ ـ في حقيقة اپليس، ج ٦٣ / ١٣٩، و أيضاً في ج ١١ / ١٤٤ قريب منه.

٤٦ ـ تفصيل و تذييل في حرمة العصير العنبيِّ. ج ٦٦ / ٥١٠

٤٧ ـ تحقيق و توفيق في آنية الذهب و الفضّة. ج ٦٦ / ٥٤١

٤٨ ـ تذييل نفعه جليل في إطلاقات الإسلام و الإيمان ج ٦٩ / ١٢٦

٤٩ ــ تذييل في أنّ الإيمان قابل للزيادة و النقصان. ج ٦٩ / ٢٠١

٥٠ ـ تبيين في المعرفة القلبيّة. ج ٧٠ / ٣٤

٥١ ـ بسط كلام لابد منه في تحقيق معنى الصاع ج ٨٠ / ٣٥٠

٥٢ ـ في قبلة مسجد الكوفة. ج ١٠٠ / ٤٣١

كانت هذه إشارة إلى بعض المباحث المستقلة الواردة في البحار، و هي في كلا العلمين: النقليّ، و العقليّ، و كلّ واحد من هذه المباحث يعدّ بمنزلة رسالة مستقلّة، و نحن نرى مثل هذه المباحث كثيراً من المجلّد الأوّل إلى السادس والستّين، و لكن هذه المباحث تقلّ من المجلّد السابع و الستّين (ج ١٥ الطبعة القديمة) إلى آخر الكتاب، ولعلّ السبب في ذلك هو ما أوضحه العلاّمة أفندي في خطابه لأستاذه العلاّمة المجلسيّ حيث قال: «لاشكّ أنّ جمع الأحاديث مقدّم على تبيينها، لئلاّ ينسبكم من ينظر في كتابكم \_أعطى الله كتابكم بيمينكم \_إلى العجز و التقصير و قلّة التتبّع».

هذا مضافاً إلى أنّ الأجزاء الأولى قد ذكرت فيها الروايات المرتبطة بأُصول الدين، لكنّ الأجزاء الأخيرة من الكتاب لم تحتو إلاّ على روايات الفروع، ومن المعلوم أنّ روايات أصول الدين تحتاج إلى البحث و الشرح أكثر من غيرها؛ لعمق محتواها و غموضه، فكأنّ المصنّف أحسّ ضرورة الشرح و التفسير المطنب في الأجزاء الأولى، فدفعه ذلك إلى إكثار المباحث المستقلة لتوضيح المسائل المهنة.

و قد دخل المصنّف - رحمه الله - في بحوث فأتى فيها بجديد لم يسبقه إليه أحد، فمثلاً عند ما تعرّض العلاّمة لبحث اختلاف المسلمين في جواز الاجتهاد للنبيّ على في الانصّ فيه، في الجلّد الثامن من الطبعة القديمة صحيفة ٦٨٦، أقام ثلاثين دليلاً على نفي الاجتهاد عن النبيّ - صلّى الله عليه و آله -ثمّ تعرّض لشبهات الخالفين، و أجاب عنها.

و يحتمل أن يكون تركه لطرح المباحث المستقلّة في أجزاء البحار الأخيرة بسبب ضيق الفرصة، أخذ في شرحها و تفصيل بحوثها كما فعل في الأجزاء الأولى.

## البحوث الأدبيّة و اللّغويّة في بحارالأنوار

لقد اشتمل هذا السفر الجليل على بحوث أدبيّة و لغويّة كثيرة، و قـلّما نجـد بحـثاً أو توضيحاً لم يشر المصنّف فيه إلى اللّغة، أو النحو، أو الصرف، أو البلاغة.

و ليس بخنيّ على أحد ما للبحوث اللّغويّة و الأدبيّة من أهمّيّة في مـثل الروايــات و التفسير، و مايصدر من البعض في تقليل أهيّيّة هذه البحوث و الازدراء بها، هو جهل أو تجاهل، فأنّى للإنسان أن يفهم الروايات و الآيات و يفسّرها، إن لم يكن متبحّراً في علوم اللّغة، فالإلمام باللّغة ضروريّ إلى الحدّ الّذي يتمكّن الإنسان معه من فهم لغة الروايات و القرآن، وليس المقصود أن يقضى المرء عمره في طلب ذلك، كها أشار إليه ابن فارس في معجم مقاييس اللّغة في ذيل مادّة (شقّ).

و ها نحن نذكر غاذج من المباحث الأدبيّة المطروحة في كتاب بحارالأنوار:

ا \_قال في ذيل قوله: «و أنت خير منزول به» عند الكلام عن صلاة الميّت: «الضمير في الظرف يحتمل إرجاعه إلى اسم المفعول نفسه، أو إلى موصوف مقدّر له، و يحتمل إرجاعه إلى الذات المبهمة المأخوذة في الصفات، ويمكن إرجاعه إلى الضمير الّذي وقع مبتداً»، ثمّ بحث في كلّ واحد من هذه الاحتالات. ج ١٨ / ٣٥٧

ب \_ قال في كيفيّة الوضوء في ذيل آية التيمّم عند بحثه لوجوب الابتداء في الغسل من المرفق: «إنّا إغّا عرفنا وجوب الابتداء بالمرفق من فعل أغّتنا \_ عليهم السلام \_ على أنّ ابن هشام ذكر في طيّ ما ذكر من أغلاط المعربين: الحادى عشر: قوله تعالى: فاغسلوا وجوهكم و أيديكم إلى المرافق...»، و نقل كلامه، ثمّ قال المجلسيّ: «الحمد لله الذي أظهر الحقّ على لسان أعدائه، ألا ترى كيف اعترف هذا الفاضل الذي هو من أفاخم علماء العربيّة، و أجلّة أفاضل أهل الضلالة بما يستلزم الحقّ المبين». ج ٨٠ / ٢٤٢

ج ـ و قال ـ أيضاً ـ : «قال الزمخشريّ روي أنّ قتادة دخل الكوفة، والتفّ عليه الناس فقال: سلوه عن نملة فقال: سلوه عن نملة سليان، أكانت ذكراً، أم أنثى، فسالوه فأفحم، فقال أبوحنيفة: كانت أنثى بدليل قوله تعالى: «قالت غلة»، و ذلك أنّ النملة مثل الحيامة و الشاة وقوعها على الذكر و الأنثى، فيميّز بينهها بعلامة نحو قولهم: حمامة ذكر، و حمامة أنق». انتهى.

ثمّ نقل كلام ابن الحاجب عن بعض تصانيفه حيث قال: إنّ تأنيث مثل الشاة و النملة و المحامة من الحيامة من الحيامة من الحيوانات تأنيث لفظيّ، و لذلك كان قول من زعم أنّ النملة في قوله تعالى: «قالت غلة» أُنثى لورودتاء التأنيث في (قالت) و هماً؛ لجواز أن يكون مذكّراً في الحقيقة، و ورود تاء التأنيث كورودها في فعل المؤنث اللفظيّ، و لذا قيل: إفحام قتادة خير من جواب أبي حنيفة. ثمّ قال الجلسيّ: «أقول: هذا هو الحقّ، و قد ارتضاه الرضيّ \_رضى الله عنه \_و غيره، و

الحمد لله الذي فضح من أراد أن يدّعي رتبة أميرالمؤمنين عليه السلام بهذه البضاعة من العلم، و هذا الناصبي الآخر الذي أراد أعوانه إثبات علوّ شأنه بأنّه تكلّم في بدء شبابه بمثل ذلك». ج ١٤ / ٩٥

د \_ نقل عن الشيخ البهائي ّ \_ رحمه الله \_ في ذيل حديث: «محبّة العالم [معرفة العلم خ ل] دين يدان به، يكسبه الطاعة في حياته»، بأنّه قال: «يكسبه بضمّ حرف المضارعة من «أُكْسَبَ)»، ثمّ قال \_ أي العلاّمة الجلسيّ \_ في مقام الاعتراض: «أقول: لاحاجة إلى نقله إلى باب الإفعال، بل الجرّد \_ أيضاً \_ ورد بهذا المعنى، بل هو أفصح». ج ١ / ١٩١

## مباحث علم الهيئة و الرياضيّات في بحار الأنوار

لا يخنى على أحد أنّ بعض المسائل في الفقه متوقّفة على علم الهيئة و الرياضيّات؛ كمسائل وقت الصلاة، والقبلة، و مقدار الكرّ، والإرث... الخ، و لذلك ترى أنّ الفقهاء و العلماء طوال القرون السابقة \_ خاضوا هذا العلم و أتقنوه، و قد كان في علماء المسلمين من نبغ في علم الهيئة و علم الرياضيات، فساهموا في بناء أسسهما و تكاملهما، ونذكر منهم: الخواجة نصيرالدين الطوسيّ، و ملاّ علي بيرجندي، و ملاّ غلامحسين جونفوري الشيرازي، و غياث الدين جمشيد كاشي، وغيرهم.

و قد كانت حوزة إصفهان \_ في زمن العلاّمة \_متقدّمة في هذين العلمين، و كان لطلاّبها تبحّر و اطّلاع واسع فيهها، و من أجال النظر في كتاب البحار، عثر على مباحث كثيرة تتّصل بالهيئة و الرياضيّات، و ها نحن نشير إلى مواضع بعضها في الكتاب:

الف \_ بعد أن صرّح العلاّمة: بأنّ الأحوط والأولى \_ لمعرفة خطّ نصف النهار و معرفة القبلة \_ الاستفادة من الأسطرلاب و سائر الآلات الهندسيّة، و بعد أن ذكر طريقة وضع الدائرة الهنديّة، قال: «و لنذكر مقدار انحراف البلاد المعروفة، كها ذكره الحققون في كتب الهيئة، لئلاّ يحتاج الناظر في هذا الكتاب إلى الرجوع إلى غيره...»، ثمّ ذكر بعد ذلك مقدار درجة انحراف كثير من المدن. ج ٨٤ / ٨٦

ب ـ و قال: «ولنذكر هنا مقدار ظلّ الزوال في بلدتنا هذه اصبهان و ما وافقها أو قاربها

في العرض؛ أعنى يكون عرضها اثنتين و ثلاثين درجة، أو قريباً من ذلك، ثمّ لنــشر إلى ساعات الأقدام؛ لينتفع بها المحافظ على الصلوات المواظب على النوافل في معرفة الأوقات، فنقول: ظلّ الزوال هناك في أوّل السرطان قدم و عشر قدم».

ثمّ إنّه مقدار ظلّ الزوال في أوّل و وسط و آخر كلّ واحد من الاثني عشر برجاً، و حدّد أوقات و ساعات النوافل في كلّ الأبراج. ج ٨٨ / ٣٧١

ج \_ أورد تحقيقاً بصدد منتصف اللّيل و بداية النهار، واستشكل فيه على الشيخ البهائيّ الّذي هو خرّيتُ هذا الفنّ، و أتى بعد ذلك بفذلكة في معنى اليوم بنظر الشرع و العرف، و إن كان العلاّمة في بحثه هذا لم يفرّق بين معنى اليوم شرعاً و معناه في اصطلاح علماء الفلك، و لأجل هذا لم يكن البحث دقيقاً كما ينبغى. ج ٨٣ / ١٣٧ و ١٤٤

و كذلك قد طرح العلاّمة كلاماً في قبلة مسجد المدينة (ج ٨٤ / ٥٤، ج ١٠٠ / ٣٣٠) و تبعه بعض فيه، و كلامه فيه تأمّل؛ لأنّ العلاّمة استند فيه إلى كلام قـدماة الفـلكييّن و رصدهم، و هم غالباً ما كانوا يختلفون في تعيين طول البلاد، و يحتمل أن تكون الكتب الّتي راجعها المصنّف في هذا الموضوع مغلوطة، و على كلّ حال فإنّه وقع في اشـتباهات لأنّه أسّس حسابه على طبق جداوهم.

و نحن ندعو القارئ الكريم - في سبيل تحقيق ذلك - إلى مراجعة كتاب (تحفة الأجلّة في معرفة القبلة) صحيفة ١٧ للمرحوم سردار كابلي، و مراجعة كتاب (دروس معرفة الوقت و القبلة) صحيفة ١٣٧٦، و رسالة (تعيين سمت قبلة مدينة الّتي هي الرسالة السادسة في كتاب (يازده رسالة) للأستاذ آية الله حسن زاده آملي.

و على كلّ حال فإنّ مباحث بحار الأنوار في هذا المضار كثيرة، و من شاة فليراجع أيضاً: ج ٢١٠/ ٢٧٠، ج ٨٠/ ١٣٩، ج ٢٦٠/ ٢٦٠

#### بحارالأنوار و المسائل العقليّة والحكميّة

لقد قلنا سابقاً: إنّ العلاّمة المجلسيّ من أطول العلماء باعاً في فهم الروايات و تمحيص معانيها، و قلّ من يجاريه في ذلك، فهو \_إذن \_ من علماء المنقول، و هذا لايعني آنّه بعيد عن العلوم العقليّة، فقد قال تلميذه (أفندي، في الرياض عنه: «قرأ العقليّات على المولى الأُستاذ آقا حسين، و النقليّات على والده»، فهو قد درس العلوم العقليّة، و قضى منها وطراً، و لكنّه لم يكن متخصّصاً فيها، فالعلاّمة و كها قال كاشف الغطاء في الفردوس الأعلى: «فإنّه من المتخصّصين بعلم المنقول، لاالمعقول».

و نحن من هذا نريد أن نسترسل في موضوع مهم يدور حوله العلاّمة الجلسيّ، و هو أخباريّته، فهل كان العلاّمة يحمل منهج التفكير الأخباريّ؛ و هل كان يميل إلى مسلكهم كثيراً، أو قليلاً؟ و على كلّ حال، هل يمكننا عدّه من الأخباريّين أم لا؟

و للجواب على كلّ ذلك نقول: إنّ من ينظر في كتابه يرى علامات تدلّه على الإثبات، و إن كانت هذه العلامات و الشواهد غير واضحة الدلالة كثيراً على ذلك، و هذه هي بعض الشواهد:

١ \_ بعد ذكره لروايتين في سهو النبي \_ صلى الله عليه و آله \_ ردّهما بمخالفة الإجماع و الشهرة. و من المعلوم أن هاتين الروايتين مخالفتان لحكم العقل، فقد قام الدليل العقلي عا عدم جواز السهو على النبي (ص)، فرد العلامة هاتين الروايتين بالشهرة و الإجماع، و إعراضه عن التمسّك بدليل العقل في مقابلها، علامة على وجود الاتجاه الأخباري لدى العلامة. ج ١١ / ٢٥٩

ب\_قال في ذيل روايات الطينة و الميثاق: «اعلم أنّ أخبار هذا الباب من متشابهات الأخبار و معضلات الآثار، و لأصحابنا \_رضى الله عنهم \_فيها مسالك...»، ثمّ قال: «و ترك المنعوض في أمثال تلك المسائل الغامضة الّتي تعجز عقولنا عن الإحاطة بكنهها أولى»، ثمّ قال بعد ذلك: بأنّ أحسن ماتوجّه به هذه الأخبار هو قول الأخباريّين في تنفسير هذه الروايات. ج ٥ / ٢٦٠

ج \_ نقل العلامة الجلسيّ في مسألة صدور القبيح من الإنسان و عدم صدوره من الله \_ تعالى \_كلاماً للعلاّمة الحليّ رضوان الله عليه \_ في كتاب شرح التجريد، ثمّ قال معلّقاً عليه «و إنّا ذكرناها [أي كلهات العلاّمة الحليّ] بطولها: لتطّلع على ماذكره أصحابنا تبعاً لأصحاب الاعتزال، و أكثر دلائلهم على جلّ ماذكر في غاية الاعتدال، بل ينافي بعض ما ذكروه كثير من الآيات و الأخبار، و نقلها، وتحصيلها، و شرحها، و تفصيلها، لايناسب هذا الكتاب». ج ٦٧ / ٢٥٤

460€

و كلام العلاّمة الحلّيّ في هذا الباب مبتن على أُصول و أدلّة عقليّة محكمة، و لايمكن دفعه إلاّ بما يشبه مسلك الأخباريّينّ، و الإنكار الكامل للمباحث العقليّة النظريّة.

د \_ يوجد اختلاف في علم أصول الفقه بين الأصوليّين و الأخبارييّن حـول جـواز الاعتاد على الأدلّة العقليّة، فالأصوليّون قائلون بجواز ذلك، و الأخباريّون قائلون بعدم جوازه، و ما قاله الأخباريّون من عدم الجواز و إن فسرّ بتفاسير مختلفة، لكنّه صار شعاراً لهم، و قد قال العلاّمة المجلسيّ بمقالة الأخباريّين، فصرّح في ذيل إحـدى الروايات: «و لا يخنى عليك بعد التدبّر في هذا الخبر و أضرابه أنّهم عليهم السلام - سدّوا باب العقل بعد معرفة الإمام، و أمروا بأخذ جميع الأمور منهم - عليهم السلام - و نهوا عن الاتكال على العقول الناقصة في كلّ باب». ج ٢ / ٣١٤.

وقد يكون لكلام العلاّمة المجلسيّ توجيهات تبعد عنه صفة الأخباريّة، ولكننّا لسنا بصدد ذكر هاهنا.

هذا، و يبدو من بعض تصريحات العلامة أنّه لم يحصل على فرصة كافيه ليسترسل في بياناته و توضيحاته و حلّ مشكلات الأخبار، كما ينبغي؛ لكثرة أشغاله، وسعة كتابه فقال مثلاً في ج ٢ / ٢٤٠: «هذا ما خطر بالبال، و قُرّر على الاستعجال في حلّ هذا الخبر المشتمل على إغلاق و إجمال».

و تراه \_أحياناً \_ يقع في مصاعب جمّة عند توجيه و تفسير بعض الاخبار؛ لانّها من الأخبار المتشابهة، و هذا ممّا جعله عرضة لإشكالات الآخرين و إيرادتهم، فراجع ما صدر عنه في ج ٣ / ١٤٣

و لهذا و ذاك أكثر العلاّمة الطباطبائيّ في تعليْقته على البحار الإيراد على المصنّف في الموارد الّتي ولج فيها المسائل العقليّة، فقال مثلاً في أحد المواضع: «اعلم أنّ هذا الخبر و مايساوقه في البيان من أخبار التوحيد من غرر الأخبار الواردة عن معادن العلم و الحكة مايساوقه في البيان من أخبار المصنّف في هذا البيان و مايشابههم من البيانات متالّفة من

مقدّمات كلاميّة، أو فسلفيّة عامّيّة غير وافية لإيضاح تمام المراد منها، و إن لم تكن أجنبيّة عنها بالكلّيّة، و لبيان لبّ المراد منها مقام آخر». راجع التعليقة في ج ٣ / ٢٦٧

و قال في موضع آخر: «فالرواية تحتاج في بيانها إلى أُصول علميّة عالية، غير الأُصول الساذجة المعمولة المذكورة في الكتاب» راجع التعليقة في ج ٤ / ١٦٤

و لقد أطنب العلاّمة كثيراً في مسألة عقليّة، و هي مسألة حدوث العالم، فبحثّها بشكل مفصّل في ج ٥٧ / ٢٣٣ ـ ٣١٥، و اهتهام العلاّمة ببحث هذه المسألة يشعر بأنّه كان يميل إلى مسلك المتكلّمين.

### آراء المصنّف في الفلاسفة

بعد أن عرفناً في الفصل السابق أنّ العلاّمة يتّجه اتّجاهاً أخباريّاً، فمن الطبيعيّ أن نتساءل عن رأيه في الفلسفة و أهلها، ونحن نراه في أثناء كتابه ذكر بعض الفلاسفة بالإجلال و الاحترام؛ مثل ملاّ صدرا، والفيض الكاشانيّ، و ميرزا رفيعا، و المير داماد، و الخواجة نصيرالدين الطوسيّ، و قطب الدين الشيرازيّ، و أعظم مقامهم في الفلسفة والحكمة، و لكنّنا حم ذلك \_ نرى شيئاً من عدم الرضا في أثناء كلامه عنهم، و إليك بعض ماقاله فيهم:

قال عن صدر المتألمين: «قال مؤلّف الكتاب \_ عنى الله تعالى عنه -: أعيان العجم و أفاضلهم الذين هم من أهل هذه المائة كثيرو العدد متوفّر والمدد... و منهم المولى صدر الدين محمّدبن إبراهيم الشيرازيّ الشهير بالملاّصدرا، كان أعلم أهل زمانه بالحكمة؛ متقاً لسائر الفنون، له تصانيف كثيرة عظيمة الشأن في الحكمة و غيرها، منها شرح الكافي في المجلّدين، توفّي بالبصرة، و هو متوجّه للحجّ في العشر الخامس من هذه المائة. ج ١٠٩ / ١٢٩ ـ ١٣٠

و قال عن نظريّة الحركة الجوهريّة لصدر المتألمّين: «و قال بعضهم ـ بناء على القول بالحركة في الجوهر ـ إنّ الصورة النوعيّة الجهاديّة المنويّة تترقّى و تتحرّك إلى أن تصير نفساً نباتيّة، ثم تترقّى إلى أن تصير نفساً عيوانيّة و روحاً حيوانيّاً، ثمّ تترقّى إلى أن تصير نفساً بحرّداً ـ على زعمه ـ مدركة للكليّات، ثمّ تترقى إلى أن تصير نفساً قدسيّاً، و روح القدس ـ

و على زعمه \_ يتّحد بالعقل. ج ٧٠ / ٤٦

و قال عن العلاَّمة الشيرازيّ: «العلاَّمة الشيرازيّ قطب فلك التـحصيل والتـحقيق. شارح حكمة الإشراق وكليّات القانون...» ج ٨٢ / ٢٦٠

**€٤٧**€

و قال عن الحقق الخواجة نصيرالدين في باب البداء: «إنّ الخواجة نصيرالدين الطوسيّ أنكر البداء؛ لعدم إحاطته بالأخبار كثيراً» ثمّ تعجّب من إنكاره. ج ٤ / ١٢٣

و قد تعجّب صدر المتألّفين من إنكار الطوسيّ للبداء قبل العلاّمة الجـلسيّ في شرح أُصول الكافي.

هذا عن الفلاسفة المتأخّرين، و أمّا رأيه في الفلاسفة المتقدّمين فيختلف، فـقد كـان يسيء الظنّ بهم، و يرميهم \_ تارة \_ بالكفر و الإلحاد (راجع ج ٦ / ٢٨١، ج ٢٠ / ١٩١، ٩٤) ١٩٤)، و تارة يقول عنهم: بأنّهم مستبدّون بعقولهم، و لايؤمنون بما أتى به الأنبياء عليهم السلام (راجع ج ٢٧ / ٢٧٣)، و يقول عنهم \_ في مكان آخر \_: إنّهم كانوا من أعوان الظلمة في تحريف عقائد الناس، و إنّهم أعداء للشريعة (راجع ج ٢ / ١٩٤، ١٩٧، ج ٥ / ٢٠٢)

## الرسائل المستقلّة في كتاب بحارالأنوار

نقل العلامة \_ لزيادة الفائدة \_ رسائل كاملة و كتباً بشكل مستقل في مواضع من كتابه، و إلىك أساؤها.

 ١ ـ رسالة أبي الحسن الثالث ـ عليه السلام ـ في الردّ على أهل الجبر و التفويض و إثبات العدل. ج ٥ / ٦٨

٢ ـ مسائل عليّ بن جعفر عليه السلام. ج ١٠ / ٢٤٩ إلى ٢٩١

٣ ـ رسالة سهو الرسول و نومه عن الصلاة. قال: «و لنختم هذا الباب بإيراد رسالة
 وصلت إلينا تنسب إلى الشيخ السديد المفيد، أو السيّد النقيب الجليل المرتضى \_ رحمه الله \_
 و إلى المفيد أنسب». ج ١٧ / ١٢٢

٤ ـ رسالة شرح الثار. قال: «و لنورد هنا رسالة شرح الثار الذي ألفه الشيخ الفاضل
 البارع جعفربن محمد بن غا، فإنها مشتملة على جلّ أحوال الختار، و من قتله من الأشرار

على وجه الاختصار؛ ليشنى به صدور المؤمنين الأخبار، و ليظهر منها بعض أحوال الختار». ج ٢٤٥ / ٣٤٦ \_٣٨٧

٥ ـ قصة الجزيرة الخضراء. قال: «أقول: وجدت رسالة مشتهرة بقصة الجنزيرة الخضراء في البحر الأبيض، أحببت إيرادها؛ لاشتالها على ذكر من رآه، و لما فيه من الغرائب، و إنّا أفردت لها باباً؛ لأنيّ لم أظفر به في الأصول المعتبرة، و لنذكرها بعينها كها وجدتها». ج ٥٢ / ١٥٩

٦ \_ رسالة الباب المفتوح إلى ماقيل في النفس و الروح. قال: «أقول: لما كانت رسالة الباب المفتوح إلى ما قيل في النفس و الروح للشيخ الفاضل الرضي علي بن يونس العاملي \_ رحمه الله \_ جمة الفوائد، كثيرة العوائد، مشتملة على جل ماقيل في هذا الباب من غير إسهاب و إطناب، أوردت \_ هاهنا \_ جميعها». ج ١١ / ١١

٧ \_ كتاب طبّ النبيّ صلّى الله عليه و آله. قال: «نورد فيه كـتاب طبّ النبيّ (ص)
 المنسوب إلى الشيخ أبي العبّاس المستغفريّ». ج ٢٦ / ٢٩٠

٨\_كتاب طبّ الرضا على قال: «الرسالة المذهبة المعروفة بالذهبيّة أقول: وجدت بخطّ الشيخ الأجلّ ... نور الدين عليّ بن عبدالعالي الكركيّ ما هذا لفظه: الرسالة الذهبيّة في الطبّ الّتي بعث بها الإمام عليّ بن موسى الرضا على إلى المأمون». ج ٢٦ / ٢٦٣

٩ \_ رسالة الحقوق للإمام عليّ بن الحسين السجّاد عليها السلام. ج ٧٤ / ٢، ١٠. و قال في ج ٧٤ / ٢: «إنّا أوردناه مكرّراً؛ للاختلاف الكثير بينها، و قوّة سند الأوّل، و كثرة فوائد الثانى».

١٠ \_رسالة الإمام الصادق عليه السلام. قال: «خرجت هذه الرسالة من أبي عبدالله عليه السلام \_ إلى أصحابه، و أمرهم بمدارستها و النظر فيها و تعاهدها و العمل بها، فكانوا يضعونها في مساجد بيوتهم، فإذا فرغوا من الصلاة نظروا فيها». ج ٧٨ / ٢١٠

١١ \_ رسالة إزاحة العلّة في معرفة القبلة للشيخ الجليل أبي الفضل شاذان بن جبرئيل القمى رحمه الله جم ٧٢ / ٨٤

١٢ \_ تفسير النعائي. قال: باب ماورد عن أميرالمؤمنين \_ صلوات الله عليه \_ في

أصناف آيات القرآن و أنواعها و تفسير بعض آياتها برواية النعانيّ، و هي رسالة مفردة مدوّنة كثيرة الفوائد، نذكرها من فاتحتها إلى خاتمتها». ج ٩٣ / ٩٧١. و قد صوّرت هذه الرسالة عن كتاب البحار، و طبعت بمفردها باسم: رسالة الحكم و المتشابه المعروف بتفسير النعانيّ، تأليف السيّد المرتضى علم الهدى، في مطبعة انتشارات دارالشبستري للمطبوعات، قم.

۱۳ ـ صحيفة إدريس النبيّ، على نبيّنا و آله و عليه السلام. قال: «أقول: قد وجدت نسخة من صحيفة إدريس النبيّ من أنزله الله \_ تعالى \_ عليه، وقد نقله ابن متويّة من اللّغة السريانيّة إلى اللّغة العربيّة، و لمّا لم يكن خالية من لطافة أحببت إيرادها في هذا المقام». \_ ح ٩٥ / ٥٥ / ٤٥٣

١٤ \_ العدد القويّة. قال: «أقول هذا آخر ما الحقناه من النصف الأخير من كتاب العدد القويّة كتا يناسب ذكره في هذا المقام، و ليعلم أنّ ما أورده في العدد القويّة متقارب كمّا نقله السيد ابن طاووس \_ رحمه الله \_ في الدروع الواقية، و قد نقلناه \_ أيضاً \_ سابقاً»، ثمّ قال: «و لمزيد فوائده ذكرناه هنا و إن كان يشتمل على تكرارها». ج ٧٧ / ٢٢٤ \_ ٣٢٤

۱۵ ـ فهرس الشيخ منتجب الدين. قال: «باب في إيراد كتاب فهرس الشيخ منتجب الدين للذكور بتامه من غير تصرّف فيه بترتيب، و لاجرح، و لاتعديل له». ٢٩٧-٢٠٠/١٠٥

١٦ \_الرسالة الخلعيّة، للميرداماد. ج ١٠٩ / ١٢٥

١٧ \_كتاب توحيد المفضّل. ج ٣ / ٥٧ \_ ١٥١

١٨ - الرسالة الإهليلجيّة. ج ٣ / ١٥٢ - ١٩٨

و هذان الأخيران ذكرهما العلاّمة المجلسيّ في مقدّمة البحار (ج ١ / ١٤) بعنوان أنّهها كتابان مستقلاّن.

هذا، مضافاً إلى الإجازات الّتي ذكرها العلاّمة في نهاية كتابه، والّتي يمكن أن نعدّ كلّ واحدة منها رسالة مستقلّة أو كتاباً، و قد ذكرناها في ضمن مصادر الكتاب، وكذلك روايات كثيرة نقلت في البحار، وطرحت بعنوان رسائل مستقلّة. و على كلّ حال، فقد كان هذا تعداد للكتب و الرسائل الّتي ذكر كلّ واحد منها في البحار مستقلاً بمجموعه في مكان واحد، و أمّا الكتب الّتي ذكرها المصنّف في كتابه موزّعة حسب الأبواب، فهي كثيرة جدّاً، و سنذكرها فها بعد في مصادر الكتاب.

و سنذكر \_الآن \_الكتب الّتي طبعت برفقه البحار في الطبعة الجديدة، وإن كانت ليست من كتاب البحار واقعاً:

١ - كتاب جنّة المأوى في ذكر من فاز بلقاء الحجّة - عليه السلام - أو معجزته في الغيبة
 الكبرى، من تأليف الحاج نوري رحمه الله، و قد طبع في ج ٥٥ / ١٩٩ - ٣٣٦

۲\_هداية الأخيار إلى فهرس بحارالأنوار، من تأليف السيّد هداية الله مسترحمي، طبع
 في ج ٥٥، ج ٥٥، ج ٥٦، من طبعة إيران، و ج ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، من طبعة بيروت.

٣ ـ الفيض القدسيّ في ترجمة العلاّمة الجلسيّ، من تأليف الحاج نوري، و قد طبع في
 أول الجلّد الخامس بعد المائة.

غهرست أخبار الكتب العشرة، أو فهرس مآخذ بحارالأنوار، من تأليف العلاّمة الجلسيّ، و هو الجلّد السادس بعد المائة من طبعة إيران.

 ۵ شذرات فيا يتعلق باحوال اخوانه و اولاده عليه السلام، من كتاب «تحفة العالم في شرح خطبه العالم» تأليف العلامه السيد جعفر آل بحرالعلوم الطباطبايي.

### الكتب و الرسائل الّتي كان العلاّمة ينوي تصنيفها

إنّ العلاّمة المجلسيّ \_رحمه الله \_و إن تطرّق إلى موضوعات إسلاميّة كثيرة و حقّقها في كتابه، إلاّ أنّه \_ في بعض المواضيع \_ لم يكتف بما حبّره في البحار، و ذكر أنّه سيتعرّض لهذا الموضوع أو ذاك بتفصيل أكثر في كتاب أو رسالة مفردة، و نحن نريد هنا أن نذكر هذه الموارد؛ لنعرف المسائل و الموضوعات الّتي كانت تشغل بال العلاّمة، ضرورة تحقيقها و البحث فيها، و لتكون هذه الموضوعات مقصداً للعلماء و الباحثين، ينالونها بالدراسة و البحث؛ ليكملوا مابدأه العلاّمة المجلسيّ.

١. ٢ ـ شرح بحارالأنوار، و مستدرك البحار. قال المصنّف في ج ١ / ٥: «و في بالي إن

أمهلني الأجل، و ساعدني فضله - عزّوجلّ أن أكتب عليه شرحاً كاملاً يحتوي على كثير من المقاصد الّتي لم توجد في مصنّفات الأصحاب، و أُشبع الكلام لأُولي الألباب».

**€01** 

و قال في صحيفة (٤٦) من الجزء الأوّل: «ثمّ اعلم أنّا سنذكر بعض أخبار الكتب المتقدّمة الّتي لم نأخذ منها كثيراً لبعض الجهات، مع ما سيتجدّد من الكتب في كتاب مفرد سمّيناه بمستدرك البحار، إن شاء الله الكريم الغفّار، إذا الإلحاق في هذا الكتاب يصير سبباً لتغيّر كثير من النسخ المتفرّقة في البلاد».

 ٣ ـ كيفيّة الجمع بين الروايات المتعارضة. قال: «و سنفصّل القول في ذلك في رسالة مفردة، إن شاء الله تعالى». ج ٦ / ٢٨٢

٤ - البرزخ. قال: «و أرجو من فضل ربي أن يوفقني لأن أعمل في ذلك رسالة مفردة
 عن هذا الكتاب». ج ٦ / ٢٨٢

٥ \_ مخالفة كلمات الفلاسفة لأصول الشرائع. قال في ذلك: «و سنكتب \_إن شاء الله \_ في ذلك كتاباً مفرداً، والله الموفّق». ج ٨ / ٣٢٦

٦ ـ الفرق بين الإسلام و الإيمان. قال: «و في بالي إن فرّغني الله ـ تعالى ـ عن بعض
 ما يصدّ ني عن الوصول إلى آمالي أن أكتب في ذلك كتاباً مفرداً، إن شاء الله تعالى». ج ٦٨ /
 ٣٠٩

٧- تحقيق معنى منتصف اللّيل و منتهاه، و مفتتح النهار، شرعاً، و عرفاً، و لغة. قال: «و في بالي إن ساعدني التوفيق أن أفرد لذلك رسالة تتضمّن أكثر ما يتعلّق بهذا المرام». ج ٨٣ / ٧٥. هذا، مع أنّ المصنّف كتب في هذا الموضوع ما يقارب سبعين صفحة، و هو يكني لأن يكون رسالة مفردة.

#### مصادر كتاب بحار الأنوار

نقل المصنّف في كتابه الشريف عن ستمّائة كتاب تقريباً، و أضاف من عنده كثيراً من البيان و التوضيح و التفسير، و ذكر في الفصل الأوّل من المقدّمة \_ الّذي خصّصه لبيان الأصول و الكتب الّتي أخذ منها \_ ثلاثمائة و ثمانية و سبعين كتاباً، و قال: «و هذه الكتب هي

التي عليها مدار النقل، و إن كان من بعضها نادراً».

و المصنّف \_ واقعاً \_ لم يكتف بهذا المقدار، بل نقل من غير هذه الكتب المذكورة، و أشار إلى ذلك عند ما قال: «و إن أخرجنا من غيرها فنصرّح في الكتاب عند إيراد الخبر». ج ١ / ٢٤

ثمّ صرّح بعد ذلك بأنّه \_ لتصحيح الألفاظ، أو تعيين معناها \_ يرجع إلى كتب اللّغة، و شروح أخبار العامّة، و عدّد عشرين كتاباً لغويّاً، و ثلاثة عشر كتاباً من كتب شروح أخبار العامّة.

ثمّ قال \_ بعد ذلك \_ بانّه قد ينقل روايات من طرق العامّة؛ للردّ عليهم، أو لبيان مورد التقيّة في رواياتنا، أو لتأييد روايات الخاصّة، و عدّد اثنين و خمسين كتاباً من كتبهم الحديثيّة و التأريخيّة، و غيرهما، اعتمد عليها في هذا السبيل.

و على هذا فإنّ مصادر الكتاب تصل إلى أربعهائة كتاب من كتب الشيعة، و خمسة و ثمانين كتاباً من كتب العامّة، و هذا هو المقدار الّذي صرّح به العلاّمة الجلسيّ في المقدّمة، و غير هذه كثير، لم يذكر المصنّف أسهاءها في المقدّمة، و لكنّه نقل منها في أثناء كتابه.

و قد خصّص المصنّف الفصل الثانيّ من مقدّمته لبيان وثوق هذه الكتب، و اختلافها في ذلك. و يتّضح من هذا أنّ العلاّمة المجلسيّ لم يرد نقل كلّ ما عثر عليه، بل كان يلاحظ صحّة و سقم ما توفّر لديه من الأخبار، ثمّ ينقل ماصحّ لديه واعتمد عليه.

نعم، نراه في موارد كثيرة من الجزء الثاني و الأربعين و السابع و الأربعين و مابينها، ينقل من كتب لم يذكر أسهاءها، و لاأسهاء أصحابها، فيقول \_ مراراً \_ : «روي في بعض مؤلّفات أصحابنا...»، فهل يكننا القول بالله يعتمد على مانقله في هكذا موارد؟! و هذه هي بعض المواضع الّتي نقل فيها من كتب مجهولة: (ج ٤٢ / ١١٨، ٤٥٩، ١٧٩، ج ٣٤ / ٢٥٨، ٢٠١، ٢٥٧، ٢٥٢، ٢٥٧، ج ٤٧ / ٢٧٨، ٢٥٧، ٢٣٢، ٢٥٧، ٢٣٢، ٢٥٧، ٢٨٨.

و مهما يكن من أمر، فإنّ مصادر بحارالأنوار تختلف في درجة الوثاقة، و الاعتبار، و صحّة نسبتها إلى مؤلّفيها، فبعضها في منتهى الوثاقة و الاعتبار من جهة المؤلف، و من جهة المضمون، و نسبتها إلى مؤلّفها متواترة و غير قابلة للشكّ.

و بعضها يرمى بالضعف و قلّة الاعتبار، إمّا لأنّ مؤلّفها غير معروف، و إمّا لأنّه لايتمد عليه، و إمّا لأنّ الكتاب يحتوي على الغثّ و السمين، و قد نقل المصنّف عن هذا الصنف من الكتب، و أثبته في مصادره، لكنّه راعى في النقل منه جانب الدقّة و الحيطة، و لم ينقل من هذه الكتب إلاّ في القصص و التاريخ، أو لتأييد مطلب، أو لانّه وجد مضمون الخبر في كتب أُخرى معتبرة.

هذا في المباحث الروائية، و أمّا في المباحث العقلية و الكلاميّة، فلا يلزم معرفة الكتاب أو المؤلّف، لأنّ النظر في هذه الأمور يتركّز لعى نفس المباحث والاستدلالات، و يغضّ عن القائل، و بعبارة أُخرى: فإنّنا ننظر هنا إلى مايقال و لاننظر إلى من قال، و لذاك يمكن نقل كلام في هذا الجال \_إذا كان صحيحاً و مناسباً للمقام \_و إن كان قائله مجهولاً، أو لا يعتمد عليه.

و كذلك الأمر في المباحث العقليّة، و المواعظ، والنصائح، و لكنّنا مع ذلك نجد أنّ العلاّمة الجلسيّ \_رحمه الله \_لم يترك الدقّة و الاحتياط في هذه المباحث، فقال \_مثلاً \_بصدد كتاب (تنبيه الخاطر) لعليّ بن محمّد بن عليّ الخزّاز الرازي: «لمّا كان كتابه مقصوراً على المواعظ و الحكم، لم يميّز الغثّ من السمين، و خلط أخبار الإماميّة بآثار الخالفين، و لذا لم نذكر جميع ما في ذلك الكتاب، بل اقتصرنا على نقل ما هو أوثق؛ لعدم افتقارنا \_ببركات الأعمّة الطاهرين عين الى أخبار الخالفين». ج 1 / ٢٩ .

ثم إنّنا نجد العلاّمة قد يعتمد على كتاب مؤلّفة غير معروف؛ لقوّة المضمون و بلاغته، و هذا ما يسمّى بالمعجزات القوليّة، وكها هو المعروف فإن المخواصّ يدركون المعجزات العوليّة، و العوامّ يدركون المعجزات الفعليّة، و لذلك قال العلاّمة حول الكتاب العتيق: «والكتاب العتيق كلّه في الأدعية، و هو مشتمل على أدعية كاملاً بليغة غريبة، يشرق من كلّ منها نور الإعجاز والافهام، و كلّ فقرة من فقراتها شاهد عدل على صدورها عن أثمة الأنام و أمراء الكلام». ج ١ / ٣٣

و تراه \_أحياناً \_ يقول بأنّه يعتمد على هذا الكتاب لأجل اعتماد أكابر المحدّثين عليه.

فهو يرى ضعفه منجبراً باعتاد العلماء عليه.

هذا، ولكنّ المصنّف إذا لم يجد أيّ طريق لتصحيح الكتاب، و توثيق أسناده ترك النقل منه إلاّ للتأييد، كما قال في شأن كتاب العصفريّ: «ولعلّ أخباره تصلح للتأييد». ج ١ / ٤٤ ثمّ اعلم أنّ أكثر مصادر بحارالأنوار ذكرها العلاّمة الجلسيّ في الفصل الأوّل من مقدّمة البحار، و يوجد عدد من الكتب المعتبرة استند إليها المصنّف في البحار و نقل عنها شيئاً، ولم يذكرها في المقدمّة، و لكنّ العلاّمة أفندي ذكرها في رسالته إلى أُستاذه العلاّمة الجلسيّ الّتي طبعت في آخر البحار (ج ١٠١ / ١٦٥)، و طلب منه إدراجها في مصادر البحار.

و نحن \_هنا \_سنذكر أسهاء مصادر البحار مع أسهاء مؤلّفيها، واعلم \_أيّها القارئ الكريم \_ أنّنا سنذكر \_ أوّلاً \_ أسهاء المصادر كها أثبتها العلاّمة الجلسيّ، و إذا ماوجد خطأ أو سهو في اسم الكتاب، صحّحناه بالاستفادة من الكتاب الشريف (الذريعة إلى تصانيف الشيعة)، للعلاّمة الشيخ آقا بزرگ الطهرانيّ، و جعلنا التصحيح بين قوسين، ثمّ نقوم بعد ذلك بـذكر اسم المؤلّف.

١ \_ القرآن الكريم.

٢ ـ آداب المتعلّمين، المنسوب إلى الحقق خواجة نصيرالدين الطوسيّ، و في النسبة إليه تأمّل واضح، بل هو تلخيص محرّف لكتاب «تعليم المتعلّم طريق التعلم»، لبرهان الدين الزرنوجي.

- ٣-إثبات الوصيّة، لعليّ بن الحسين بن عليّ المسعودي.
- ٤ \_ أجوبة مسائل عبدالله بن سلام، للشيخ أبي العبّاس المستغفريّ.
- ٥ \_ أجوبة المسائل الإحدى والخمسين، للشيخ المفيد \_ ره \_ و ضبطه العلامة الطهراني هكذا: «جوابات الإحدى والخمسين مسألة» (الذريعة ٥ / ١٩٨٨).
  - ٦ \_ أجوبة المسائل الحائريّة، لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسيّ.
  - ٧ \_ أجوبة المسائل السرويّة، لحمّد بن محمّد بن النعمان الملقّب بالشيخ المفيد.
    - ٨\_أجوبة المسائل العكبرية، للشيخ المفيد.
    - ٩ \_ أجوبة المسائل الختلفة، للشيخ حسن بن الشهيد الثاني.

١٠ \_أجوبة المسائل الختلفة، للسيّد المرتضى علم الهدى عليّ بن الحسين الموسويّ.

و هذا ليس اسماً لكتاب واحد، بل إنّ العلاّمة الجلسيّ جمع عدّة كتب للسيّد المرتضى تحت

هذا العنوان، و نحن نشير إلى بعضها:

الف: جوابات المسائل التبانيات.

ب \_ ج \_ د: جوابات المسائل الحليّية الأولى و الثانية و الثالثة.

و: جوابات المسائل الرسيّة الأولى و الثانية.

ز: جوابات المسائل الرمليّات.

ح: جوابات المسائل السلاريّة.

ح. جوابات المسافل المسافل الطرابلسيّة الأولى والثانية و الثالثة و الرابعة.

يج \_ يد: جوابات المسائل الموصليّات الأُولى و الثانية.

١١ ـ الاحتجاج، لأحمد بن على بن أبي طالب الطبرسيّ.

١٢ \_إحقاق الحقّ، للشهيد قاضي نور الله التستري.

١٣ ـ الأخبار المسلسلة، لجعفربن أحمد بن على القمّى.

١٤ ـ الاختصاص، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.

١٥ - الاختيار من المصباح للسيّد على بن الحسين بن باقي القرشيّ.

١٦ ـأخلاق النبيّ ـ صلّى الله عليه و آله ـ و شهائله، للقاضيّ التنوخيّ.

١٧ ـ الأدعية الثلاثين، لمقداد بن عبدالله السيوري.

١٨ - أدعية السرّ، للسيّد فضل الله بن عليّ بن عبيدالله الراونديّ.

١٩ ـ الأربعون حديثاً، للشهيد محمّد بن جمال الدين مكّى بن محمّد الشاميّ العاملي.

٢٠ ـ الأربعون حديثاً، للشيخ بهاء الدين محمّد بن الحسين بن عبدالصمد.

٢١ ـ الأربعون، للفخر الرازيّ.

٢٢ ـ الأربعون عن الأربعين، ليوسف بن حاتم الفقيه الشاميّ.

٢٣ ـ الأربعون من الأربعين عن الأربعين، للشيخ منتجب الدين عليّ بن عبيدالله بـن بابويه.

- ٢٤ \_ الأربعونيّات، لبعض الأصحاب.
- ٢٥ \_ارتشاف الضرب من لسان العرب، لأبي حيّان النحويّ محمّد بن يوسف بن عليّ.
  - ٢٦ \_الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.
- ٢٧ \_ إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين، للشيخ جمال الدين المقداد بن عبدالله السيوري الحلّي.
  - ٢٨ \_ إرشاد القلوب، للشيخ الحسن بن أبي الحسن بن محمّد الديلميّ.
  - ٢٩ \_ إزاحة العلَّة في معرفة القبلة، لسديد الدين شاذان بن جبرئيل القمّيّ.
    - ٣٠\_أساس البلاغة، للزمخشريّ.
    - ٣١\_أسباب النزول، لفضل الله بن عليّ بن عبيدالله الحسنيّ الراونديّ.
    - ٣٢ أسباب النزول، للواحدي أبي الحسن عليّ بن أحمد النيسابوريّ.
- ٣٣ \_الاستبصار فيما اختلف من الأخبار، لشيخ الطائفة أبي جمعفر محمد بسن الحسسن الطوسيّ.
  - ٣٤\_الاستدراك، لبعض قدماء الأصحاب.
- ٣٥\_الاستغاثة في [من ظ]بدع الثلاثة، لكمال الدين ميثم بن عليّ بن ميثم البحرانيّ، و قال في الذريعة: إنّ مؤلّفه عليّ بن أحمد الكوفيّ. (الذريعة ٢ / ٢٨)
- ٣٦ ـ استقصاء النظر في البحث عن القضاء و القدر، لآية الله العلاَمة الشيخ جمال الدين الحسن بن يوسف الحليّ.
- ٣٧ \_ الاستنصار في النصّ على الأغّة الأطهار \_ عليهم السلام -، للشيخ أبى الفتح الكراجكي.
  - ٣٨ \_ الاستيعاب، لابن عبدالبر".
  - ٣٩ أسرار الصلاة (التنبيهات العليّة)، للشيخ زين الدين الشهيد الثاني.
- ٤٠ أسرار (نفخات) اللاهوت في وجوب لعن الجبت و الطاغوت، للمحقق الكركي علي بن عبدالعالى.
  - ٤١ \_ إصباح الشيعة بمصباح الشريعة، لسليان بن الحسن الصهرشتي.

27 \_ أصل حسين بن سعيد الأهوازيّ، قال العلاّمة المجلسيّ \_ ره \_ : «و يظهر من بعض مواضع الكتاب أنّه كتاب النوادر لأحمد بن محمّد بن عيسى القمّيّ». (بحار الأنوار ١ / ١٦)

٤٣ \_ أصل، هارون بن موسى التلعكبري.

٤٤ ـ الأصول (معارج الأصول)، للمحقّق الحلّي، جعفربن الحسن بن يحيي.

٥٤ أضواء الدرر الغوالي لإيضاح غصب فدك (في إيضاح أحوال فدك و العوالي)، ا. مض
 الأعلام.

٤٦ \_ إعلام الدين في صفات المؤمنين، للشيخ الحسن بن محمّد الديلميّ.

٤٧ \_إعلام الورى بأعلام الهدى، لأمين الاسلام أبي عليّ الفضل بن الحسن الطبرسيّ.

٤٨ ـ الأعمال المانعة من دخول الجنّة، لجعفرين أحمد بن على القمّي.

29 ـ الأغاني، لأبي الفرج الإصبهاني".

 ٥٠ - إقبال الأعمال (أو الإقبال بصالح الأعمال أو الإقبال بالأعمال الحسنة فيما يعمل ميقاتاً واحداً في السنة)، للسيد رضيّ الدين عليّ بن موسى بن جعفر بن طاووس الحسينيّ.
 ٥١ - الاقتصاد (الهادى إلى طريق الرشاد فها يجب على العباد من أُصول العقائد و

العبادات الشرعيّة على وجه الاختصار)، لشيخ الطائفة محمّدبن الحسن الطوسيّ.

٥٢ - إكبال الدين و إقام النعمة، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ. ٥٣ - التهاب نيران الأحزان في وفاة الرسول صلّى الله عليه و آله، و لعلّم تأليف

عبدالرضابن محمّد الاوالي كما قاله العلاّمة الطهرانيّ (الذريعة ٢ / ٢٨٩)

٥٤ - إلزام النواصب. و لعله للشيخ مفلح بن الحسن الصيمريّ.

٥٥ ـ الألفين الفارق بين الحقّ و المين، لآية الله جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٥٦ ـ الأَلفين في وصف سادة الكونين، للشيخ رجب بن محمّد بن رجب الحافظ البرسي.

٥٧ ـ الألفيّة، للشهيد الأوّل أبي عبدالله محمّد بن جمال الدين مكّي بن محمّد الشاميّ العامليّ.

٥٨ ـ الأمالي المعروف بالمجالس، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بــن بــابويه

لقمّيّ.

٥٩ \_الإمامة والتبصرة من الحيرة، لبعض قد ماء الأصحاب و نسبه الجلسيّ (ره) إلى عليّ بن الحسين والد الصدوق.

٦٠ ـ أمان الأخطار، للسيّد رضيّ الدين عليّ بن موسى بن طاووس.

١٦ ـ الانتصار، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى عليّ بن الحسين بن موسى الموسويّ.
 ٦٢ ـ الأنوار، للشيخ الحسن بن الشيخ أبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسيّ.

٦٣\_الأنوار البدريّة في كشف شبهة القدريّة، للشيخ الحسن بن شمس الدين محمّد بن عليّ المهلبي.

٦٤\_الأنوار في مولد سيّد الأبرار (الأنوار و مفتاح السرور و الأفكار في مولد النبيّ المختار) صلّى الله عليه و آله، لأبي الحسن أحمد بن عبدالله البكريّ.

٦٥ \_ الأنوار المضيئة، للسيّد بهاء الدين عليّ بن غياث الدين عبدالكريم الحسينيّ.

٦٦ الإهليلجة في التوحيد، رسالة من الإمام جعفر بن محمد الصادق الله كتبها في جواب سؤال المفضّل بن عمر الجعني.

٧٧ ـ الإيجاز في الفرائض، للشيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسيّ.

٦٨ \_إيضاح الاشتباه، للعلاّمة الحلّيّ جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٦٩ \_ إيضاح الفوائد في شرح مشكلات القواعد، لولد العلاّمة فخرالدين محمّد بن الحسن بن المطهّر.

٧- إيضاح مخالفة أهل السنّة للكتاب و السنّة، لآية الله العلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٧١\_إيمان أبي طالب \_عليه السلام \_للشيخ المفيد أبي عبدالله محمّد بن محمّد بن النعمان.

٧٧ \_ إيمان أبي طالب \_ عليه السلام \_ لشمس الدين فخاربن معدّ الموسويّ، و لكن يظهر من بعض أنّ الكتاب ليس منه، فراجع أعيان الشيعة. ( ٨ / ٣٩٣ الطبع الرحلي).

٧٧ \_ البحرانيّات (جوابات المسائل البحرانيّة)، للشيخ أحمد بن محمّد بن فهد الحلّيّ.

٧٤ \_ البرهان في النصّ الجليّ على إمامة أميرالمؤمنين \_ عليه السلام \_ لعليّ بن محمد

#### العدويّ الشمشاطيّ.

٧٥ ـ بشارة المصطفى لشيعة المرتضى، لأبي جعفر محمّد بن عليّ بن محمّد الطبريّ الآمليّ. ٧٦ ـ بصائر الدرجات، لأبي جعفر محمّد بن الحسن بن فروخ الصفّار.

٧٧ ـ بلابل القلاقل في تفسير الآيات المصدّرة بكلمة «قل»، لبعض الاشراف.

٧٨ ـ بلاغات النساء، لأبي الفضل أحمد بن أبي طاهر طيفور المروزيّ.

٧٩ \_ البلد الأمين و الدرع الحصين، لتتي الدين إيراهيم بن عليّ بن الحسن الكفعميّ.

٨٠ ـ بناء المقالة الفاطميّة في نقض الرسالة العثانيّة، للسيّد جمال الدين أحمدبن موسى بن

٨١ ـ البيان، للشهيد الأوّل أبي عبدالله محمّد بن جمال الدين مكّى بن محمّد العامليّ.

٨٢ ـ بيان التنزيل، لرشيد الدين محمّد بن عليّ بن شهر آشوب المازندرانيّ.

٨٨ - تاريخ الأعّة - عليهم السلام - لأبي محمّد بن عبدالله بن أحمد بن الخسّاب.

٨٤ ـ تاريخ ابن خلَّكان (وفيات الأعيان) لأبي العبّاس أحمد بن محمّد بن إبراهيم.

٨٥ - تاريخ ابن قتيبة (المعارف في التاريخ)، لأبي محمّد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري.

٨٦ \_ تاريخ بلدة قم، لأبي على الحسن بن محمد بن الحسن الشيباني القمّي. قال العلامة المجلسيّ (ره) «لم يتيسّر لنا أصل الكتاب و إنّا وصل إلينا ترجمته». بحار الأنوار ٢/١٠

٨٧ ـ تاريخ الطبريّ، لأبي جعفر محمّد بن جرير يزيد.

٨٨ ـ تاريخ الفتوح، لأبي محمّد أحمد بن أعثم الكوفيّ.

٨٩ ـ تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة، للسيّد شرف الدين على الحسيني " الاسترآبادي.

٩٠ ـ تبصرة الطالبين في شرح نهج المسترشدين، للسيّد عميدالدين الحسينيّ الأعرجي.

٩١ ـ تبصرة المتعلّمين، لآية الله العلاّمة الحسن بن يوسف بن عليّ بن مطهّر الحلّيّ.

٩٢ ـ التبيان في تفسري القرآن، لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسيّ.

٩٣ ـ تجريد الكلام في تحرير عقائد الاسلام، لخواجه نصيرالدين الطوسيّ.

٩٤ - تحرير الأحكام الشرعيّة لآية الله العلاّمة الحسن بن يوسف بن عليّ بن مطهّر الحلّيّ.

- ٩٥ \_التحصين في صفات العارفين، للشيخ أحمد بن محمّد بن فهد الحلّيّ.
- ٩٦ ـ التحصين في أسرار مازاد على كتاب اليقين، للسيّد رضيّ الدين عليّ بن موسى بن طاووس.
  - ٩٧ \_ تحف العقول، لأبي محمّد الحسن بن عليّ بن الحسين بن شعبة الحرّانيّ الحلبيّ.
- ٩٨ \_ تحفة الأبرار في مناقب أبي الأثمّة الأطهار \_ عليهم السلام \_ للسيّد حسين بن مساعد بن الحسن بن الخزوم الحسيني".
- ٩٩ \_ تحقيق [تعيين ظ] الفرقة الناجية من أخبار المعصومين \_ عليهم السلام -للشيخ إبراهيم بن سلمان القطيق.
  - ١٠٠ ـ تذكرة الفقهاء، تصنيف آية الله العلاّمة الحسن بن يوسف بن المطهّر الحلّي.
    - ١٠١ \_ ترجمة الإنجيل، لبعض الأصحاب.
    - ١٠٢ \_ ترجمة التوارة، لبعض متقدّمي الأصحاب.
- ١٠٣ ـ التعجّب في الإمامة من أغلاط العامّة (التعجّب من أغلاط العامّة في مسألة الإمامة،
   لحمّد بن علىّ بن عثان الكراجكي).
  - ١٠٤ ـ التفسير المنسوب إلى الإمام أبي محمّد الحسن بن عليّ العسكريّ علهيا السلام.
    - ١٠٥ \_ تفسير آيات الأحكام (زبدة البيان)، للمحقّق الأردبيليّ أحمد بن محمّد.
    - ١٠٦ \_ تفسير آيات الأحكام، للسيّد ميرزا محمّد بن عليّ بن إيراهيم الاسترآبادي.
      - ١٠٧ \_ التفسير الكبير (روض الجنان)، للشيخ أبي الفتوح الرازيّ.
  - ١٠٨ ـ تفسير معالم التنزيل، لأبي محمّد الحسين بن مسعود بن محمّد الشافعيّ البغوي.
  - ١٠٩ ـ تفسير البيضاوي (أنوار التنزيل)، للقاضي عبدالله بن عمربن محمّد الشافعيّ.
- - ١١١ ـ تفسير القمّي، لعليّ بن إبراهيم بن هاشم القميّ.
  - ١١٢ \_ تفسير فرات الكوفيّ، لفرات بن إبراهيم بن فرات الكوفيّ.
    - ١١٣ \_ التفسير الكبير، لفخرالدين الرازيّ.

١١٤ ـ تفسير العيّاشي، لأبي النضر محمّد بن مسعود بن محمّد بن عيّاش السمرقنديّ.

١١٥ ـ تفسير النعماني المشتمل على أنواع آيات القرآن، لأبي عبدالله محمد بن إبراهم ما النعماني، ويسمّى بدالحكم و المتشابه».

١١٦ \_التفسير البسيط، لأبي الحسن عليّ بن أحمد الواحدي النيسابوريّ.

١١٧ ـ التفسير الوسيط، له أيضاً.

١١٨ ـ التقريب، لأبي الفضل أحمد بن على بن حجر العسقلاني".

١١٩ \_ تقريب المعارف في علم الكلام، للشيخ تقي الدين أبي الصلاح الحلبيّ.

١٢٠ ـ تلخيص الشافي، لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسيّ.

١٢١ ـ تلخيص المرام، لآية الله العلامة جمال الدين الحسن يوسف بن المطهّر الحلّي.

١٢٢ ـ التمحيص في بيان موجبات تمحيص ذنوب المؤمنين، نسبه الجلسيّ (ره) إلى أبي عليّ محمّد بن همّام بن سهيل، واستظهر العلاّمة الطهرانيّ أنّه تأليف حسن بن شعبة الحرّانيّ. (الذريعة ٤ / ٤٣٢)

١٢٣ - تهيد القواعد الأصوليّة و العربيّة، للشيخ زين الدين عليّ بن أحمد الشاميّ العامليّ الشهيد التاني.

١٢٤ ـ تنبيه الخاطر (تنبيه الخواطر و نزهة النواظر) المعروف بمجموعة ورّام لأبي الحسين ورّام بن أبي فراس.

١٢٥ - تنزيه الأنبياء و الأنمّة - عليهم السلام - للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى. علىّ بن الحسين.

١٢٦ ـ تهذيبا لأحكام، لشيخ الطائفة أبي جعفر محمّد بن الحسن بن على الطوسيّ.

١٢٧ - التهذيب (قسم الكلام منه)، لسعد الدين التفتازاني".

١٢٨ ـ تهذيب اللّغة، للأزهريّ أبي منصور محمّد بن أحمد بن الأزهر.

١٢٩ ـ التوحيد، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ.

١٣٠ - التوحيد، من منشآت الامام أبي عبدالله الصادق \_ عليه السلام -، أملاه على مفضّل بن عمر الجعني الكوفي، و هو كتبه بخطه.

١٣١ \_التوراة العبريّة.

- ١٣٢ ـ ثواب الأعمال و عقاب الأعمال، كتابان في مجلّد واحد، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ.
- ١٣٣ ـ جامع الأخبار، واستظهر العلاّمة المجلسيّ (ره) أنّه لمحــمّد بــن محــمّد الشــعيريّ. (بحارالأنوار ١ / ١٤)
  - ١٣٤ \_ جامع الشرايع، لأبي زكريًا يحيى بن أحمد بن يحيى بن الحسن بن سعيد.
- ١٣٥ \_ جامع الأصول في أحاديث الرسول \_ صلّى الله عليه و آله \_ لابن الاثير المبارك بن أبي الكرم.
- ١٣٦ \_ الجزيرة الخضراء، للشيخ مجدالدين الفضل بن يحيى بن عليّ بـن مـظفّر الطـيبى الكوفيّ.
  - ١٣٧ \_ جمال الأسبوع بكمال العمل المشروع، للسيّد جمال السالكين عليّ بن طاووس.
- ١٣٨ \_ الجمل، لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسيّ، و لعلّ المراد شرح شيخ الطائفة لكتاب جمل العلم و العمل، للسيّد الشريف المرتضى المعروف ب«تمهيد الأصول».
- ١٣٩ ـ جمعل العلم و العمل، للشريف المرتضى علم الهدى أبي القاسم عليّ بن الحسين الموسويّ.
  - ١٤٠ \_ جمهرة اللّغة، لأبي بكر محمّد بن الحسن بن دريد الازديّ.
- ١٤١ \_ جنّة الأمان الواقية و جنّة الإيمان الباقية، المعروف ب«مصباح الكفعميّ»، لتتى الدين إيراهير بن عليّ بن الحسن الكفعميّ.
- ١٤٢ \_ الجُنّة الواقية و الجُنّة الباقية، نسبه العلاّمة الجلسى (ره) إلى بعض المتأخّرين، (بحارالأنوار ١٧/١)، و لكن نسبه العلاّمة الطهرانيّ إلى الكفعميّ جزماً. (الذريعه ١٦٢/٥)
  - ١٤٣ \_ جواب (جوابات) المسائل الرازيّة، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى.
  - ١٤٤ \_ جواب (جوابات) المسائل السروريّة، للشيخ السعيد أبي عبدالله المفيد.
    - ١٤٥ \_ جواب (جوابات) المسائل العكبريّة، أيضاً للمفيد.

- ١٤٦ \_ جوامع الجامع، لأمين الإسلام الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسيّ.
  - ١٤٧ ـ جواهر الفقه، للقاضي عبدالعزيز بن نحرير بن عبدالعزيز بن البرّاج.
- ١٤٨ ـ جواهر المطالب في فضائل أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ لآية الله العلاّمة الحسن بن يوسف بن المطهّر الحليّ.
- ١٤٩ \_ الحاشية على شرح التجريد، للقوشجي، هذه الحاشية على القسم الإلهيّ خاصّة للمولى المقدّس الاردبيليّ أحمد بن محمّد.
- ١٥٠ ـ الحاشية على الفيّة الشهيد الاوّل، لصحاب المدارك السيّد محمّد بن عليّ بن الحسين العامليّ.
- ١٥١ \_ الحاشية على قواعد الأحكام، للعلاّمة الحلّى، تسمّى بالحواشي القطبيّة للـ تلميذ المصنّف قطب الدين محمّد بن محمّد البويهيّ.
- ١٥٢ ـ الحبل المتين في إحكام الدين، للشيخ بهاء الدين محمد بن الحسين الحارثيّ العامليّ.
- ١٥٣ ـ حدائق الصالحين في شرح صحيفة سيّد الساجدين، للشيخ بهاء الدين محمّد بن الحسين الحارثيّ و لكنّ الموجود المتداول منها اليوم هو الحديقة الهلاليّة في شرح دعائع عليه السلام عند رؤية الهلال.
  - ١٥٤ ـ حياة الحيوان، للدميري كمال الدين محمّد بن موسى بن عيسى المصريّ.
- ١٥٥ الخرائج و الجرائح في معجزات المعصومين ـ عليهم السلام ـ لقطب الدين سعيد بن
   هبة الله الراوندى.
- ١٥٦ ـ خصائص الأُثمَّة عليهم السلام، للسيّد الشريف الرضيّ محمّد بن الحسين بن موسى الموسويّ.
  - ١٥٧ \_ الخصال، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن بابويه القمّيّ.
- ١٥٨ ـ خلاصة الرجال (خلاصة الأقوال في معرفة أحوال الرجـال)، لآيــة الله العـلاّمة الحسن بن يوسف بن المطهّر الحلّيّ.
  - ١٥٩ \_ الخلاف في الأحكام، لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسيّ.

- ١٦٠ ـ الدراية (بداية الدراية)، للشيخ زين الدين بن عليّ بن أحمد العامليّ الشهيد الثاني. ١٦١ ـ الدرّة الباهرة من الأصداف الطاهرة، للشهيد الأوّل محمّدبن جمال الدين مكّي بن محمّد العامليّ.
- ۱٦٢ ـ الدرر و الغرر (غرر الفوائد و درر القلائد، الأمالي)، للسيّد المرتضى علم الهدى على علم الهدى على المسين الموسويّ.
  - ١٦٣ ـ الدرّ المنثور، لجلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطيّ.
- ١٦٤ \_ الدروس الشرعيّة في فقه الإمامية، للشهيد الأوّل شمس الدين أبي عبدالله محمّد بن مكّى.
- ١٦٥ \_ الدرّ النضيد في مغازي [تعازى ظ] الإمام الشهيد \_ عليه السلام \_ للسيّد بهاءالدين عليه بن غياث الدين عبدالكريم الحسينيّ.
- ١٦٦ \_ الدرّ النظيم في مناقب الاثمّة اللّهاميم \_ عليهم السلام \_ للشيخ يوسف بن حاتم الشاميّ.
  - ١٦٧ ـ الدروع الواقية من الأخطار، للسيّد رضيّ الدين عليّ بن طاووس.
- ١٦٨ \_ دعائم الاسلام في معرفة الحلال و الحرام و القضايا و الأحكام، للقاضي نعمان بن محمّد بن منصور المصريّ.
  - ١٦٩ \_الدعوات (سلوة الحزين)، لقطب الدين الراوندي فضل الله بن عليّ بن عبيدالله.
- ١٧٠ دلائل الإمامة و يسمّى بالمسترشد لأبي جعفر محمّد بن جرير بن رستم الآملي". ١٧١ - الديوان المنسوب إلى أمبرالمؤمنين صلوات الله عليه.
  - ١٧٢ \_ ذبائح أهل الكتاب، للشيخ المفيد.
- ١٧٣ \_ذخائر العقبي في مناقب أولى القربي، لجــلال الديـن عــبدالرحمـن بـن أبي بكـر السيوطي.
- ١٧٤ \_ الذريعة إلى أصول الشريعة، للشريف المرتضى علم الهدى عبليّ بن الحسين الموسويّ.
- ١٧٥ \_ ذكرى الشيعة في أحكام الشريعة، للشهيد الأوّل محمّد بن مكّي بن محمّد العامليّ.

١٧٦ \_ ربيع الأبرار، لجار الله الزمخشريّ محمود بن عمربن محمّد الخوارزميّ.

١٧٧ ـ رجال ابن داود، لتقي الدين الحسن بن عليّ بن داود الحلّيّ.

۱۷۸ \_ رجال ابن طاووس (حلّ الإشكال في معرفة الرجال)، للسيّد جمال الدين أحمد بن موسى بن طاووس.

١٧٩ \_ رجال شيخ الطائفة، لأبي جعفر محمّد بن الحسن بن عليّ الطوسيّ.

۱۸۰ ـ رجال ابن الغضائري، لأبى الحسين أحمد بن الحسين بن عبيدالله الشهــير بــابن
 الغضائري.

١٨١ \_الرجعة، للشيخ حسن بن سلمان بن محمّد بن خالد الحلّيّ.

١٨٢ ـ رسالة الآداب الدينيّة للخزانة المعينيّة، لأمين الإسلام الفضل بن الحسن الطبرسيّ. ١٨٣ ـ رسالة أبي غالب الزراري، للشيخ أحمد بن محمّد بن سليان.

تعتبر كلّ واحدة من الاجازات الواردة بعنوان الاذن في الرواية، كتاباً، أو رسالة مستقلّة، وقد أشار العلاّمة الطهرانيّ في الذريعة إلى ذلك فقال: «و هذه الكتابة الّتي تطلق عليها الاجازة تتفاوت في البسط و الاختصار و التوسّط، فالكبيرة المبسوطة منها تعدّ كتاباً مستقلاً.... والمتوسّطة منها المقتصرة على ذكر بعض الطرق و المشايخ تعدّ رسالة معتصرة، أو متوسّطة، و يعبّر عنها برسالة الاجازة». (الذريعة ١ / ١٣١ و ١١ / ١٧) و قد أورد العلاّمة المجلسي (ره) أساء بعض الاجازات في مقدّمة الكتاب ضمن مصادر البحار، كيا أنّ \_ هناك \_ بعضاً آخر من الاجازات لم يذكره العلاّمة في المقدّمة ضمن المصادر، و لكنّه أورده في كتاب الاجازات من بحارالأنوار، و سنسرد لك \_ فيا يلي \_ جميع الاجازات:

١٨٤ ـ رسالة إجازة الشيخ إبراهيم بن سليان القطيق لجمال الدين بن نورالله الحسيني". ١٨٥ ـ رسالة إجازة الشيخ إبراهيم بن سليان القطيق لشمس الدين محمّد الاسترآبادي. ١٨٦ ـ رسالة إجازة الشيخ إبراهيم بن سليان القطيق للشيخ منصور.

١٨٧ ـ رسالة إجازة الشيخ إبراهيم بن سليان القطيق للشيخ محمّد بن ترك.

١٨٨ ـ رسالة إجازة الشيخ إبراهيم بن سليان القطيغي للخليفة شاه محمود.

- ١٨٩ \_ رسالة إجازة الشيخ إبراهيم بن الشيخ عليّ بن عبدالعاليّ الميسيّ لولده عبدالكريم.
  - ١٩٠ ـ رسالة إجازة المولى أبي القاسم الجرفادقاني للمولى عليّ الجرفادقاني.
- ١٩١ ـ رسالة إجازة الشيخ أبي محمّد بن عناية الله، الشهير ببايزيد البسطامي الثاني للسيّد حسن بن حيدر.
  - ١٩٢ \_ رسالة إجازة الشيخ أحمد بن نعمة الله للمولى عبدالله بن حسين التستريّ.
- ١٩٣ ـ رسالة إجازة المولى نظام الدين أحمد بن محمّد معصوم للسيّد محمّد بن عبدالحسين.
  - ١٩٤ \_ رسالة إجازة الأمير حسين الجتهد للأمير جلال الدين بن الأمير المرتضى.
  - ١٩٥ ـ رسالة إجازة الأمير زين العابدين بن الأمير نورالدين للشيخ عبدالرّزاق.
  - ١٩٦ ـ رسالة إجازة الأمير شرف الدين الشولستاني للعلاّمة محمّد تتى الجلسيّ.
- ١٩٧ \_ رسالة إجازة الأمير ماجد بن الأمير جمال الدين محمّد الدشتكي للمولى محمّد ...
  - ١٩٨ \_ رسالة إجازة السيّد تاج الدين ابن معيّة للشهيد محمّد بن مكّى.
  - ١٩٩ ـ رسالة إجازة الشيخ جعغر بن محمّد العامليّ للسيّد أمير على كيا.
- ٢٠٠ ـ رسالة إجازة الشيخ حسن بن الشهيد الثاني للسيّد نجم الدين بن محمّد الحسينيّ.
  - ٢٠١ ـ رسالة إجازة المولى حسن على بن عبدالله التستريّ للعلاّمة محمّد تق الجلسيّ.
    - ٢٠٢ ـ رسالة إجازة السيّد حسن بن نورالدين الحسينيّ للسيّد صدر جهان.
      - ٢٠٣\_رسالة إجازة العلاّمة الحلّيّ الحسن بن يوسف للسيّد مهنا بن سنان.
        - ٢٠٤ ـ رسالة إجازة أُخرى من العلاّمة الحليّ للسيّد مهنا بن سنان.
    - ٢٠٥ ـ رسالة إجازة العلاّمة الحلّيّ الحسن بن يوسف لتاج الدين محمود بن محمّد.
      - ٢٠٦ ـ رسالة إجازة الكبيرة المعروفة من العلاّمة الحكّى لبني زهرة الحلبيّ.
- - ٢٠٨\_ رسالة إجازة آقا حسىن الخوانساري لتلميذه الأمير ذي الفقار.
- ٢٠٩ ـ رسالة إجازة الشيخ حسين بن عبدالصمد العامليّ لولديه الشيخ بهاء الديـن، و

الشيخ عبدالصمد.

٢١٠ ـ رسالة إجازة الشيخ حسين بن عبدالصمد للأمير محمّد باقر الداماد.

٢١١ ـ رسالة إجازة الشيخ سالم بن بدران بن عليّ المازنيّ للخواجه نصيرالدين.

٢١٢ ـ رسالة إجازة شمس الائمة الكرمانيّ للشهيد محمّد بن مكّى.

٢١٣ ـ رسالة إجازة الشيخ عبدالعالى بن عليّ الكركي للسيّد الأمير محمّد باقر الداماد.

٢١٤ ـ رسالة إجازة المولى عبدالله الشوشتري لولده المولى حسن عليّ.

٢١٥ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن هلال الكركي لمملك محمد بن سلطان حسين الاصفهانيّ.

٢١٦ ـ رسالة إجازة الشهيد الثاني محمود بن محمّد اللاّهيجانيّ.

٢١٧ \_ رسالة إجازة الشهيد الثاني للشيخ حسين بن عبدالصمد.

٢١٨ ـ رسالة إجازة الشهيد الثاني للشيخ تاج الدين بن هلال الجزائري.

٢١٩ ـ رسالة إجازة الشهيد الثاني للسيّد علىّ بن الصائغ الحسينيّ.

٢٢٠ ـ رسالة إجازة الشهيد الثاني للشيخ إبراهيم بن عليّ بن عبدالعالي الميسي.

٢٢١ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن عبدالعالي الشهير بابن مفلح الميسى لولده الشيخ جعفر.

٢٢٢ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن عبدالعالي الكركي للشيخ درويش محمّد الاصفهانيّ.

٢٢٣ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ الكركي (الحقّق الثاني) للسيّد محمّد بن محسن الرضويّ.

٢٢٤ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ الكركي (الحقّق الثاني) للقاضي صنيّ الدين عيسي.

٢٢٥ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن عبدالعالي الكركي لعبد العليّ بن أحمد بن سعدالدين.

٢٢٦ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن عبدالعالي الكركي للشيخ أحمد بن أبي جامع العامليّ.

٢٢٧ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن عبدالعالي الكركي للشيخ باباشيخ عليّ.

٢٢٨ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن عبدالعالي الكركي للشيخ حسين بن محمد الحرّ العامليّ.

٢٢٩ ـ رسالة إجازة الشيخ على بن عبدالعالى الكركى للمولى حسين شمس الدين محمد

الاسترآبادي.

٢٣٠ ـ رسالة إجازة الشيخ عليّ بن عبدالعالي الكركي للشيخ عليّ بن عبدالعالى الميسى و لولده الشيخ إبراهيم.

٢٣١ \_ رسالة إجازة الشيخ علي بن محمّد سبط الشهيد الثاني للعلاّمة محمّد باقر الجلسيّ. ٢٣١ \_ رسالة إجازة عليّ بن محمّد بن يونس البياضي للشيخ ناصربن إبراهم البويهيّ.

". ٢٣٣ ـ رسالة إجازة على بن هلال الجزائريّ للشيخ على بن عبدالعالي الكركي.

٢٣٤ \_ رسالة إجازة على بن الحسن بن محمّد الخازن للشيخ أحمد بن فهد الحلّى.

٢٣٥ \_ رسالة إجازة الشيخ على بن محمد بن عبدالحميد النيلي للشيخ أحمد بن فهد الحليّ.

٢٣٦ \_ رسالة إجازة الشيخ على بن محمّد بن طي للشيخ محمّد بن عليّ بن الحسن الجبعيّ.

٢٣٧ ـ رسالة إجازة السيّد ماجد بن هاشم البحرانيّ للسيّد فضل الله دست غيب.

٢٣٨ ـ رسالة إجازة العلاّمة الجلسيّ للفاضل المشهدي.

٢٣٩ \_ رسالة إجازة العلامة الجلسيّ لحمّد إبراهيم البوناني.

٢٤٠ رسالة إجازة السيد محمد باقربن محمد الحسيني الداماد للأمير السيد أحمد العاملي.
 ٢٤١ رسالة إجازة الثانية من السيد الداماد للأمير السيد أحمد العاملي.

٢٤٢ \_ رسالة إجازة السيّد محمّد باقر الداماد للسيّد حسين بن السيّد حيدر الحسينيّ.

٢٤٣ ـ رسالة إجازة محمّد باقر الخراسانيّ للمولى محمّد شفيع.

٢٤٤ ـ رسالة إجازة الشيخ محمّد بن أبي جمهور الإحسائي للشيخ محمّد بن صالح.

٢٤٥ ـ رسالة إجازة الشيخ محمّد بن أبي جمهور الإحسائي للشيخ ربيعة بن جمعة.

٢٤٦ ـ رسالة إجازة الشيخ محمّد بن أبي جمهور الإحسائي للسيّد محسن الرضوي.

٢٤٧ ـ رسالة إجازة الشيخ محمّد بن أحمد بن نعمة الله بن خاتون للسيّد ميرزا إبراهيم بن الحسين الهمدانيّ.

٢٤٨\_رسالة إجازة الشيخ محمّد بن أحمد بن محمّد بن الصهيونيّ للشيخ عليّ بن عبدالعالي الميسي.

٢٤٩ \_ رسالة إجازة السيّد صدرالدين محمّد الدشتكي للسيّد عليّ بن أبي القاسم

#### الحسينيّ.

٢٥٠ ـ رسالة إجازة الشيخ فخرالدين محمد بن الحسن يوسف لزين الدين علي بن حسن.
 ٢٥١ ـ رسالة إجازة الشيخ فخرالدين محمد بن الحسن للشهيد الأول.

٢٥٢ ـ رسالة إجازة السيّد محمّد بن الحسن بن محمّد بن أبي الرضا للسيّد محمّد بن أحمد بن أبي المعالى.

٢٥٣ ـ رسالة إجازة السيّد المذكور لكتاب أسرار العربيّة.

٢٥٤ ـ رسالة إجازة السيّد المذكور لكتاب نهج البلاغة و غيره.

٢٥٥ ـ رسالة إجازة السيّد المذكور لكتاب المقامات للحريري.

٢٥٦ ـ رسالة إجازة السيّد المذكور للسيّد شمس الدين محمّد بن أحمد بن أبي المعالى.

٢٥٧ ـ رسالة إجازة الشيخ فخرالدين محمّد بن الحسن بن يوسف ولد العلاّمة للسيّد مهنا بن سنان.

٢٥٨ ـ رسالة إجازة الشيخ فخرالدين محمّد بن الحسن بن يوسف للسيّد أبي طالب ابن محمّد بن زهرة.

٢٥٩ ـ رسالة إجازة الشيخ البهائي محمّد بن حسين بن عبدالصمد لصني الدين محمّد القمّي.

٢٦٠ ـ رسالة إجازة الشيخ البهائي محمّد بن حسين بن عبدالصمد للسيّد أحمد العامليّ.

٢٦١ ـ رسالة إجازة الشيخ البهائي للسيد أمير شرف الدين حسين.

٢٦٢ ـ رسالة إجازة الشيخ البهائيّ لشريف الدين محمّد الرويدشتي.

٢٦٣ - رسالة إجازة الشيخ البهائي للشيخ لطف الله العاملي.

٢٦٤ ـ رسالة إجازة الشيخ البهائي لحسن علي بن عبدالله الشوشتري.

٢٦٥ ـ رسالة إجازة محمّد بن القاسم بن الحسين بن معية للسيّد شمس الدين.

٢٦٦ ـ رسالة إجازة العلاّمة محمّد تتى الجلسيّ للمولى محمّد صادق الكرباسيّ.

٢٦٧ ـ رسالة إجازة العلاّمة محمّد تق الجلسيّ لبعض سادات تلامذته.

٢٦٨ ـ رسالة إجازة العلاّمة محمّد تتى الجلسيّ لميرزاا إبراهيم بن محمّد اليزدي.

٢٦٩ ـ رسالة إجازة محمّد مؤمن الاسترآبادي للعلاّمة الجلسيّ.

٢٧٠ ـ رسالة إجازة محمّد حسن القاشاني للعلاّمة المجلسيّ.

٢٧١ ـ رسالة إجازة شمس الدين محمد بن المؤذّن الجزيني للشيخ علي بن عبدالعالي
 الميسى.

٢٧٢ ـ رسالة إجازة الشيخ محمّد بن محمّد بن خاتون العامليّ للشيخ عليّ بن عبدالعالي.

٢٧٣ ـ رسالة إجازة الشهيد محمّد بن مكّى لشمس الدين محمّد بن عبد عليّ.

٢٧٤ ـ رسالة إجازة الشهيد محمّد بن مكّى للشيخ ابن الخازن الحائري.

٢٧٥ ـ رسالة إجازة الشيخ محمّد الحرّ العامليّ للشيخ محمّد فاضل المشهدي.

٢٧٦ \_ رسالة إجازة الشيخ محمّد الحرّ العامليّ للعلاّمة المجلسيّ.

٢٧٧ \_ رسالة إجازة الشيخ محمّد الشافعيّ للشيخ بهاءالدين محمّد، و الشيخ برهان الدين. ٢٧٨ \_ رسالة إجازة محمّد طاهر القمّيّ للعلاّمة الجلسيّ.

٢٧٩ ـ رسالة إجازة محمود بن محمّد اللّهيجانيّ للسيّد أمير صدر جهان.

٢٨٠ ـ رسالة إجازة الشيخ محمود بن محمدبن عليّ الاهمالي للسيّد محمّد بن شاه أبو تراب.

٢٨١ \_ رسالة إجازة الشيخ محمود بن محمّد اللّهيجانيّ للسيّد عليّ بن هاشم.

۲۸۲ \_ رسالة إجازة الشيخ محيى الدين بن أحمد بن تاج الدين الميسى لمحمود بن محمّد بن على اللاهيجاني.

٢٨٣ ـ رسالة إجازة معرّ الدولة قاضي معرّ الدين محمّد لحسن عليّ بن عبدالله.

٢٨٤ ـ رسالة إجازة السيّد ميرزا الجزائري للعلاّمة الجلسيّ.

٢٨٥ ـ رسالة إجازة الشيخ نجيب الدين بن محمد بن مكّي للسيّد عزّالدين حسين بن
 حيدر الحسينيّ.

٢٨٦ ـ رسالة إجازة الشيخ نعمة الله بن خاتون لملاّ عبدالله الشوشتري.

٢٨٧ \_ رسالة إجازة السيّد نورالدين للمولى محمّد محسن بن محمّد مومن.

٢٨٨ \_ رسالة إجازة الشيخ هبة الله بن حامد اللّغوي للسيّد ابن معيّة.

٢٨٩ ـ رسالة إجازة هبة الله بن حامد بن أحمد بن أيّوب لقاسم بن الحسن بن محمّد.

- و أيضاً قد أطلق العلاّمة الجلسيّ في الفصل الأوّل من مقدّمة بحارالأنوار على كثير منها عنوان كتاب الإجازات، أو رسالة الإجازات. (بحارالأنــوار ١ / ١٠، ١٣، ١٧، ١٩، ٢١)
- ٢٩٠ ـ رسالة أجوبة المسائل (جوابات المسائل الفقهيّة)، للمحقّق عليّ بن الحسين بـن
   عبدالعالى الكركى.
- ٢٩١ ـ رسالة أعمال يوم الجمعة (خصائص يوم الجمعة)، للشهيد زين الدين بن عليّ بن أحمد العامليّ.
- ٢٩٢ ـ رسالة الباب المفتوح إلى ماقيل في النفس و الروح، لعليّ بن محــمّد بــن يــونس البياضي.
- ٢٩٣ ـ رسالة تزويج أميرالمؤمنين عليه السلام بنته من عمر (المسألة الموضحة عن أسباب نكاح أميرالمؤمنين عليه السلام)، للشيخ المفيد أبي عبدالله محمّد بن محمّد النعان.
- ٢٩٤ ـ رسالة تفضيل أميرالمؤمنين عليه السلام (منهاج الحق و اليقين في تفضيل أميرالمؤمنين على سائر الأنبياء و المرسلين عليهم السلام)، للسيّد وليّ بن نعمة الله الحسينيّ الحائريّ.
  - ٢٩٥ ـ رسالة تفضيل الانبياء على الملائكة، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى.
- ٢٩٦ ـ رسالة تفضيل أميرالمؤمنين \_ عليه السلام \_ للشيخ محسمد بن علي بن علمان الكراجكي.
- ٢٩٧ ـ رسالة في تفسير الباقيات الصالحات، للشهيد الأوّل أبي عبدالله محمّد بن محمّد بن محمّد بن محمّد بن محمّد بن

- ٢٩٨ ـ رسالة جواز [ابداع] السفر في شهر رمضان اخـتياراً للإفـطار، للـشهيد الأوّل محمدين مكّى.
- ٢٩٩ \_ رسالة الرجعة، للشيخ حسن بن سليان بن محمّد بن خالد الحلّيّ، تلميذ الشهيد الأوّل.
- ٣٠٠ \_ الرسالة الرضاعيّة، للمحقّق الكركي الشيخ نورالدين عليّين الحسين بن عبدالعالى.
  - ٣٠١ ـ الرسالة الرضاعيّة، للشيخ إيراهيم بن سلمان القطيغيّ.
- ٣٠٢\_الرسالة السعديّة في أُصول الدين و فروعه، للعلاّمة الحلّيّ الشيخ الحسن بن المطهّر.
- ٣٠٣ الرسالة سهو النبيّ ـ صلّى الله عليه و آله ـ و نومه عن الصلاة (الرسالة السهويّة في نفى سهو النبيّ صلّى الله عليه و آله)، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.
  - ٣٠٤ ـ الرسالة صلاة الجمعة، للشيخ على بن الحسين عبدالعالى الحقّ الكركي.
    - ٣٠٥ \_ الرسالة طبّ الرضا عليه السلام (الذهبيّة).
    - ٣٠٦ رسالة طبّ النيّ صلّى الله عليه و آله لأبي الوزير أحمد الأبهريّ.
- ٣٠٧\_ رسالة طبِّ النبيِّ \_ صلِّي الله عليه و آله \_ لأبي العبّاس جعفربن محمّد المستغفريّ.
- ٣٠٨\_رسالة الغيبة (كشف الريبة في أحكام الغيبة و النميمة) للشهيد الثاني زين الدين بن عليّ.
- ٣٠٩ ـ رسالة قاطعة اللَّجاج في تحقيق حلَّ الخراج، للمحقّق الثاني عليَّ بن الحسين الكركي.
  - ٣١٠ الرسالة الكافية في إيطال توبة الخاطئة، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.
- ٣١١ ـ رسالة متشابه القرآن و ماختلف العلماء فيه من الآيات، لرشيد الدين محمّد بـن عليّ بن شهر آشوب المازندرانيّ.
  - ٣١٢\_ رسالة [كتاب] المتعة، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.
- ٣١٣\_رسالة محاسبة النفس (محاسبة الملائكة الكرام آخر كلّ يوم من الذنوب و الآثام). لجمال السالكين علىّ بن موسى بن طاووس الحلّيّ.

٣١٤ ـ رسالة الحكم والمتشابه، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى عليّ بـن الحسـين الموسويّ. و لعلّ هذه الرسالة متّحدة مع تفسير النعمانيّ.

٣١٥\_ رسالة مسار الشيعة في مختصر تواريخ الشريعة، للشيخ المفيد أبي عبدالله محمد بن النعمان.

٣١٦\_رسالة المناظرة مع ناصبيّ هرويّ (مناظرة ابن أبي جمهور)، مناظرة محمّد بن عليّ بن أبي جمهور الإحسائي مع الفاضل الهرويّ العامّيّ.

٣١٧\_رسالة في الميراث (الإيجاز في الفرائض و المواريث)، لشيخ الطائفة محمّدبن الحسن الطوسيّ.

٣١٨\_رسالة نتائج الأفكار في حكم المقيمين في الأسفار، للشهيد الثاني زين الدين بن عليّ.

٣١٩\_رسالة وجوب صلاة الجمعة، للشهيد الثاني زين الدين بن علي بن أحمد العاملي". ٣٢٠\_رسالة وجوب المسح (مسح الرجلين)، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعيان.

ولا يخنى أنّ كثيراً من هذه الرسائل ليس اسمه مصدّراً بدرسالة»، ولكن بما أنّها مذكورة في مقدّمة البحار أو في مكتوب العلاّمة الأفندي المذكور في آخر البحار (ج ١١٠ / ١٦٥) بعنوان «الرسالة»، صدّرناها بكلمة «رسالة»، و قد جعلنا اساميها الصحيحة بين المعقوفتين تبصرة للناظرين.

٣٢١ ـ الروضة في المعجزات و الفضائل، لبعض علمائنا.

٣٢٢ ـ الروضة البهيّة في شرح اللّمعة الدمشقيّة، للشهيد الثاني زين الدين بن عليّ بن أحمد.

٣٢٣\_روضة الواعظين و بصيرة المتّعظين، للشيخ محمّد بن عليّ بن أحمد الفارسيّ، أو محمّد بن عليّ بابن الفارسيّ، أو محمّد بن الحسن بن عليّ الفتّال الفارسيّ.

٣٢٤ ـ رياض الجنان، للشيخ فضل الله بن محمود الفارسيّ.

٣٢٥ ـ الزبور المترجم (زبور داود على نبيّنا و آله و عليه السلام).

٣٢٦ - كتاب الزهد، للحسين بن سعيد الأهوازي.

٣٢٧ \_ زهر الرياض و زلال الحياض، للسيّد بدرالدين الحسن بن عليّ بن شدقم.

٣٢٨ ـ زهرة الرياض و نزهة المرتاض، لجمال السالكين السيّد أحمــد بــن مــوسي بــن طاووس.

٣٢٩\_ زوائد الفوائد، للسيّد عليّ بن عليّ بن موسى بن طاووس.

٣٣٠ \_ السرائر الحاوى لتحرير الفتاوي، للشيخ الفقيه محمّد بن منصوربن أحمد بن إدريس.

٣٣١ ـ سعد السعود، للسيّد رضيّ الدين عليّ بن موسى بن طاووس.

٣٣٢ ـ السلطان المفرّج عن أهل الإيمان، للسيّد بهاءالدين عليّ بن عبدالكريم بن عدالحريم بن

٣٣٣ \_ كتاب سلم بن قيس الهلاليّ (أصل سلم بن قيس الهلاليّ).

٣٣٤\_سنن أبي داوود، لسليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستانيّ.

٣٣٥ \_ سنن الترمذي، لحمّد بن عيسى بن سورة الضرير.

٣٣٦ \_ سنن النسائي، لأحمدبن عليّ بن شعيب النسائيّ.

٣٣٧ ـ سرور أهل الإيمان في علامات ظهور صاحب الزمان، للسيّد بهاء الدين عليّ بن عبدالكريم.

٣٣٨\_السواد الأعظم، لبعض الأصحاب.

٣٣٩ \_ الشافي في الامامة و إيطال حجج العامّة، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى عليّ بن الحسين الموسويّ.

. ٣٤ ـ شرايع الإسلام في مسائل الحلال و الحرام، للمحقّق الحلّيّ نجم الديـن جـعفربن الحسن بن يحيى.

٣٤٢\_شرح الأبيّ (إكمال إكمال المعلّم في شرح صحيح مسلم)، لمحمّد بن خلفة بن عمر الأبيّ الوشتاني.

٣٤٣ ـ شرح الإرشاد، لولد المصنّف فخرالدين محمّدبن الحسن بن المـطهّر و الظـاهر أنّ المراد منه (ايضاح الفوائد في شرح مشكلات القواعد). ٣٤٤ ـ شرح الارشاد (مجمع الفائدة و البرهان)، للمولى أحمد بن محمّد الأردبيليّ.

٣٤٥ ـ شرح الألفيّة، للشيخ عزّالدين الحسين بن عبدالصمد الحارثيّ العامليّ.

٣٤٦ ـ شرح الفيّة الشهيد، للشهيد الثاني زين الدين بن عليّ بن أحمد العامليّ.

٣٤٧ ـ شرح الباب الحادي عشر (معين الفكر في شرح الباب الحادي عشر و شرحـه المستى بمعين المعين)، للشيخ محمّد بن على بن أبي جمهوري الإحسائيّ.

٣٤٨ ـ شرح التجريد (كشف المراد)، للعلاّمة جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٣٤٩ ـ شرح الثار المشتمل على أحوال الختار (ذوب النضار في أحوال الختار)، للشيخ جعفربن محمّدبن جعفربن نما.

٣٥٠ ـ شرح الدراية (شرح بداية الدراية) \_كمتنه \_للشهيد الثاني زين الدين بن علي بن أحمد العامليّ.

٣٥١ ـ شرح الزركشيّ على البخاري (التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح)، لحمّد بن بهادر بن عبدالله الزركشي.

٣٥٢ ـ شرح السنّة، للحسين بن مسعود بن محمّد الفراء البغوي.

٣٥٣ ـ شرح الشافية، لنجم الأعّة رضيّ الدين محمّدبن الحسن الاسترآبادي.

٣٥٤ ـ شرح الشفا، للحسين بن مسعود بن محمّد الفرّاء البغوي.

٣٥٥ ـ شرح شهاب الأخبار، للشيخ جمال الدين أبي الفتوح الحسين بن علي بن محمّد الرازيّ.

٣٥٦ ـ شرح الطيبي على المشكاة، للحسن بن محمّدبن عبدالله الطيبي.

٣٥٧ ـ شرح القسطلاني (إرشاد الساري)، لشهاب الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني.

٣٥٨ ـ شرح عقائد [اعتقادات] الصدوق، للشيخ المفيد محمّدبن محمّد بن النعمان.

٣٥٩ ـ شرح قصيدة الحميريّ البائيّة، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى علىّ بن الحسين الموسويّ.

٣٦٠ ـ شرح قواعد العقائد (كشف الفوائد) للعلاَّمة جمال الدين الحسن بن يوسف بـن

المطهّر الحكّي.

٣٦١ ـ شرح قواعد الأحكام (جامع المقاصد)، للمحقّق الكركي عليّ بن الحسين بن عبدالعالى.

٣٦٢ ـ شرح الكافية، لنجم الأثَّة رضيّ الدين محمّدبن الحسن الاسترآبادي.

٣٦٣ ـ شرح الكرماني (شرح صحيح البخاري)، لحمّد بن يوسف بن عليّ الكرمانيّ.

٣٦٤\_شرح المقاصد.

٣٦٥ ـ شرح المقاصد.

٣٦٦ ـ شرح المواقف، للمحقّق السيّد الشريف علىّ بن محمّد الجرجانيّ.

٣٦٧ ـ شرح الختصر النافع (غاية المرام)، للسيّد محمّد بن علىّ بن أبي الحسن العامليّ.

٣٦٨ ـ شرح نظم البراهين في أصول الدين (معارج الفهم في شرح النظم)، للعلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن عليّ بن المطهّر الحليّ.

٣٦٩ ـ شرح النفليّة (الفوائد المليلة في شرح الرسالة النفليّة) للشهيد التاني الشيخ زين الدين العامليّ.

٣٧٠ ـ شرح نهج البلاغة، لعبد الحميد بن محمّدبن محمّدبن الحسين بن أبي الحديد.

٣٧١ \_ شرح نهج البلاغة (مصباح السالكين)، لكمال الدين ميثم بن عليّ بن ميثم البحرانيّ.

٣٧٢ ـ شرح نهج البلاغة، للسيّد فضل الله بن على بن هبة الله الحسيني الراونديّ.

٣٧٣ \_ شرح نهج البلاغة (منهاج البراعة)، لقطب الدين سعيد بن هبة الله بـن الحسسن الروانديّ.

٣٧٤ \_ شرح نهج المسترشدين (معراج اليقين)، لولد العلاّمة الشيخ فخرالدين محمدين الحسن يوسف.

٣٧٥ ـ شرح النووي لصحيح مسلم (المنهاج)، ليحيى بن شرف الدمشقّ.

٣٧٦ \_ شرح الياقوت (أنوار الملكوت)، لآية الله العلاّمة الحليّ الحسن بن يموسف بسن المطهر.

٣٧٧ \_ الشفا في تعريف حقوق المصطغى \_ صلّى الله عليه و آله \_ للقاضي أبي الفضل بن موسى بن عياض.

٣٧٨ ـ شمس العلوم و دواء كلام العرب من الكلوم، لنشوان بن سعيد بن نشوان اليمنيّ. ٣٧٩ ـ شهاب الأخبار، للقاضي القضاعيّ محمّدبن سلامة بن جعفربن عليّ.

٣٨٠ ـ شواهد التنزيل، لأبي عبدالله محمّد بن محمّد بن حمدويه الحاكم الحكاني.

٣٨١ ـ الصحاح (تاج اللُّغة و صحاح العربيّة)، لأبي نصر إسهاعيل بن حمّاد الجوهريّ.

٣٨٢ ـ صحيح البخاري، لأبي عبدالله محمدبن إسهاعيل بن إبراهيم البخاري.

٣٨٣ ـ صحيح مسلم، لأبي الحسين مسلم بن الحجّاج بن مسلم القشيري النيسابوري.

٣٨٤ ـ صحيفة إدريس (الصحف الإدريسيّة) على نبيّنا و آله و عليه السلام. نقلها إلى العربيّة أحمد بن الحسين بن محمّد المعروف بابن متويه.

٣٨٥ ـ صحيفة الرضا (مسند الرضا)، منسوبة إلى الإمام عليّ بن موسى الرضا عليها السلام.

٣٨٦ ـ الصحيفة السجّاديّة، المنتهي سندها إلى الإمام زين العابدين عليّ بن الحسين بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليهم السلام.

٣٨٧ ـ الصراط المستقيم إلى مستحقّ التقديم، للشيخ عليّ بن محمّد بن عليّ بن يـونس البياضي.

٣٨٨ ـ صفات الشيعة، للشيخ الصدوق محمّدبن عليّبن الحسين بن بابويه القمّيّ.

٣٨٩ ـ صفوة الأخبار، لبعض العلماء للأخيار، ولعلُّها لفضل الله بن محمود الفارسيّ.

٣٩٠ ـ صفوة الصفات في شرح دعاء السات، للشيخ تقيّ الدين إيراهيم بن عليّ الكفعمي. ٣٩١ ـ صفّين، لنصربن مزاحم المنقريّ العطّار الكوفيّ.

٣٩٢ ـ الصوارم المهرقة، للشهيد السيّد قاضي نورالله التستريّ.

٣٩٣ الصواعق الحرقة، لأحمدبن محمّدبن عليّبن حجر الهيثميّ.

٣٩٤ ـ ضوء الشهاب في شرح الشهاب، للسيّد ضياءالدين فضل الله بن عليّ بن عبيدالله الراونديّ.

- ٣٩٥ ـ ضوء اللَّمَالي في غصب فدك و العوالي، مؤلَّفه مجهول.
- ٣٩٦ ـ طبّ الأُثَمَّةُ ـ عليهم السلام ـ للأخوين عبدالله و الحسين ابني بسطام بن شــاپور الزيّات.
- ٣٩٧\_الطرف من الأنباء و المناقب، لرضيّ الدين أبي القاسم عليّ بن موسى بن طاووس الحسينيّ.
- ٣٩٨\_الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف، لرضيّ الدين أبي القاسم عليّ بن موسى بن طاووس الحسينيّ.
  - ٣٩٩ ـ الكتاب العتيق في الدعاء، للشيخ أبي الحسين محمّد بن هارون التلعكبريّ.
    - ٤٠٠ عدّة الأصول، لشيخ الطائفة، محمّد بن الحسن بن علىّ الطوسيّ.
    - ٤٠١ \_عدّة الداعي ونجاح الساعي، للشيخ أحمد بن محمّد بن فهد الحلّيّ.
- ٤٠٢\_العدد القويّة لدفع المخاوف اليوميّة و لرضيّ الدين عليّ بن يوسف بن عليّ بن المطهّر الحـلّى.
  - ٤٠٣ \_ العرائس في قصص الأنبياء \_ عليهم السلام \_ لأحمدبن محمّدبن إبراهيم الثعلبيّ.
- ٤٠٤\_العروس في خصايص يوم الجمعة و فضائله، للشيخ جعفر بن أحمد بن عليّ القمّيّ.
- ٤٠٥ \_ العقائد (الاعتقادات)، للشيخ الصدوق أبي جعفر محمّد بن عليّ بن الحسين بسن بابويه القمّيّ.
  - ٤٠٦ \_ العلل، لحمّد بن على بن إبراهيم بن محمّد الهمداني".
- ٤٠٧ ــ علل الشرائع و الاحكام، للشيخ الصدوق محمّدبن عليّبن الحســين بــن بــابويه القمّع.
- ٤٠٨ \_ العمدة في عيون صحاح الأخبار في مناقب إمام الأبرار، لابن بطريق الحلّي يحيى بن الحسن بن الحسين.
- ٤٠٩ عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب، للسيّد النسّابة أحمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن الحسين بن
- ٤١٠ ــ عوالى اللَّئالى العزيزيَّة في الاحاديث الدينيَّة، لمحمَّدبن عليَّ بن إبراهـــيم بــن أبي

#### جمهور الإحسائي.

٤١١\_العن، للخليل بن أحمد بن عمر بن تميم الفراهيديّ اللّغوي.

٤١٢ عين العبرة في غبن العترة، للسيّد أحمد بن موسى بن طاووس الحلّيّ.

٤١٣ ـ العيون و المحاسن، للشيخ على بن محمّد الواسطيّ.

٤١٤ ـ العيون و المحاسن المشتهر بالفصول، للشيخ محمّدبن محمّدبن النعمان المفيد.

١٥٤ عيون أخبار الرضا \_عليه السلام \_للشيخ الصدوق محمّدبن عليّ بن بابويه القمّيّ.

٤١٦ ـ عيون المعجزات، للشيخ حسين بن عبدالوهّاب المعاصر للسيّد المرتضى علم

١٧ ٤ ـ الغارات، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمّدبن سعيد بن هلال الثقفيّ.

٤١٨ ـ الغايات، للشيخ جعفربن أحمد بن على القمّي.

٤١٩ ـ غاية المراد في شرح نكت الإرشاد، للشهيد الأوّل محمّدبن مكّى.

٤٢٠ ـ غرر الأخبار و درر الآثار في مناقب الأطهار، للشيخ الحسن بن محمّد الديلميّ.

٤٢١ ـ غرر الحكم و درر الكلم، للشيخ عبدالواحد بن محمّدبن عبدالواحد الآمدي.

٤٢٢ ـ غررالدرر (الغرر و الدرر)، لكال الدين حيدربن محمّدبن زيدبن عبدالله الحسينيّ. ٤٢٣ ـ غريب القرآن، لابن قتيبة الدينوريّ.

٤٢٤ ـ الغريبين، لأبي عبيد أحمد بن محمّد بن محمّد.

٤٢٥ ـ غنية النزوع إلى علميّ الأصول و الفروع، للسيّد أبي المكارم حمزة بن عليّ بــن زهرة.

٤٢٦ ـ غياث سلطان الورى لسكّان الثرى، للسيّد رضيّ الدين عليّ بـن مـوسى بـن طاووس.

٤٢٧ ـ الغيبة، للشيخ محمّدبن إبراهيم بن جعفر النعمانيّ المعروف بابن أبي زينب.

٤٢٨ ـ الغيبة، لشيخ الطائفة محمّدبن الحسن الطوسيّ.

٤٢٩ ـ الفائق، لجار الله محمودبن عمر بن محمّد الزمخشريّ.

٤٣٠ ـ فتح الأبواب بين ذوى الألباب و ربِّ الارباب، للسيِّد عليَّ بن موسى بن طاووس.

- ٤٣١ \_ فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لشهاب الدين احمد بن عليّ بن محمّدبن حجر العسقلاني".
  - ٤٣٢ \_ الفرج بعد الشدّة، للقاضي محسن بن على التنوخي.
- ٤٣٣ \_ فرحة الغريّ بصرحة الغري، للسيّد عبدالكريم بن أحمد بن موسى بن طــاووس
- ٤٣٤ ـ فرج المهموم في معرفة نهج الحلال و الحرام من النجوم (أو في تاريخ علماء النجوم). للسيّد رضيّ الدين عليّبن موسى بن جعفربن محمّد بن طاووس.
- الديلميّ.
  - ٤٣٦ \_ الفصول النصيريّة، للخواجه نصيرالدين الطوسيّ.
- ٤٣٧ \_الفصول المهمّة في معرفة الأنّمة \_ عليهم السلام \_ للشيخ نورالدين علىّبن محمّد بن الصبّاغ المكّيّ.
  - ٤٣٨ \_ كتاب الفضائل، للشيخ شاذان بن جبرئيل بن إسهاعيل بن أبي طالب القمّي.
    - ٤٣٩ \_ فضائل الأشهر الثلاثة، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين القمّيّ.
    - . ٤٤ \_ فضائل الشيعة، للشيخ الصدوق محمّد بن علىّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ.
      - ٤٤١ ـ فقه الرضا، و في مؤلَّفه كلام مشهور.
      - ٤٤٣ ـ فقه القرآن، لقطب الدين سعيدبن هبة الله الراوندي.
      - ٤٤٣ ـ فلاح السائل ونجاح المسائل، للسيّد الأجلّ على بن طاووس الحسينيّ.
    - ٤٤٤ \_ فهرست شيخ الطائفة، للشيخ أبي جعفر محمّد بن الحسن بن على الطوسيّ.
      - ٤٤٥ ـ فهرست الكشّي، لأبي عمر و محمّد بن عمربن عبدالعزيز الكشّي.
- ٤٤٦ ـ فهرست أسهاء مصنَّفي الشيعة و مصنَّفاتهم (رجال النجاشيّ)، للشيخ أبي العباس النجاشيّ.
  - ٤٤٧ ـ فهرست منتجب الدين، للشيخ منتجب الدين على بن عبيدالله بن الحسن.
- ٤٤٨ \_الفوائد الكافية في إيمان السيّدة آمنة \_ عليها و على ابنها السلام \_ لجلال الديسن

عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطيّ.

٤٤٩ \_ الفوائد المدنيّة، للمحدّث محمّد أمين بن محمّد شريف الاسترآبادي.

٠٥٠ \_ الفوائد المكيّة، للمحدّث المذكور.

٤٥١ \_ القاموس الحيط، لجدالدين محمّد بن يعقوب بن محمّد الشيرازيّ الفيروزآبادي.

201 \_ قبس المصباح (قبس الإصباح فى تلخيص المصباح)، للشيخ سليان بن الحسن الصهرشتى.

٤٥٣ ـ قرب الإسناد، لعبدالله بن جعفر بن الحسين بن الحميري.

٥٥٤ - قصص الأنبياء - عليهم السلام - لفضل الله بن عليّ بن عبيدالله الوانديّ.

٤٥٥ ـ قضاء حقوق الإخوان المؤمنين، لأبي عليّ الحسين بن طاهر بن الحسين الصوري.

٤٥٦ ـ القواعد الإلهيّة في الكلام و الحكمة، لكمال الدين ميثم بن عليّ بن ميثم البحراني. أ

٤٥٧ ـ قواعد الأحكام في مسائل الحلال و الحرام، للعلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٥٨ ٤ ـ قواعد العقائد، للخواجه نصيرالدين الطوسيّ.

٥٥١ ـ القواعد و الفوائد، للشهيد الأوّل محمّد بن مكّى العامليّ.

٤٦٠ ـ الكافي في الحديث، لثقة الإسلام محمّدبن يعقوب بن إسحاق الكلينيّ.

٤٦١ ـ الكافي في الفقه، لأبي الصلاح تقيّ الدين بن عبدالله الحليّ.

٤٦٢ ــ الكامل في التاريخ، لعزّالدين عليّ بن محمّد بن عبدالكريم المعروف بابن الأثير.

٤٦٣ ـ الكامل في الفقه، للقاضي عبدالعزيز بن نحرير بن عبدالعزيز بن البرّاج.

٤٦٤ ـ كامل الزيارة، للشيخ جعفربن محمّدبن جعفربن موسى بن قولويه القمّيّ.

٤٦٥ \_ كتاب (أصل) أبي سعيد عباد العصفريّ الكوفيّ.

٤٦٦ \_ كتاب الإجازات لكشف طرق المفازات في المحصى من الإجازات، للسيد رضي الدين علي بن موسى بن طاووس.

٤٦٧ \_ كتاب الأربعين عن الأربعين (الأربعون حديثاً عن الأربعين)، في فيضائل أمير المؤمنين \_عليه السلام \_ للشيخ أبي سعيد محمّد بن أحمد بن الحسين الخزاعيّ ٤٦٨\_ كتاب (أصل) جعفربن محمّد بن شريح الحضرميّ.

٤٦٩ \_كتاب (أصل) جعفربن محمّد الدوريستي.

٤٧٠ \_ كتاب (أصل) الحسين بن عثان بن شريك بن عديّ العامريّ الكوفيّ.

٤٧١ ـ كتاب (أصل) خلاد السنديّ السدّي) البزّاز الكوفي.

٤٧٢ \_ كتاب (أصل) زيد الزراد.

٤٧٣ \_ كتاب (أصل) زيد النرسي.

٤٧٤ \_ كتاب (أصل) سلام بن أبي عمرة (عميرة) الخراساني".

٤٧٥ \_كتاب (أصل) عاصم بن الحميد الحنّاط الكوفيّ.

٤٧٦ \_كتاب (أصل) عبدالملك بن حكيم الخثعميّ الكوفيّ.

٤٧٧ \_ كتاب (أصل) عبيدالله (عبدالله) بن يحيى الكاهليّ.

٤٧٨ \_الكتاب الغرويّ، تأليف بعض قدماء الأصحاب.

٤٧٩ \_ كتاب (أصل) مثني بن الوليد الحنّاط الكوفيّ.

٤٨٠ \_كتاب (أصل) محمّد بن مثنّى بن القاسم الحضرميّ.

٤٨١ \_ كتاب النبذة، لابن الحدّاد.

٤٨٢ \_كتاب (أصل) النوادر، لعليّ بن أسباط الكوفيّ.

٤٨٣ \_ الكرّ والفرّ، لأبي سهل البغداديّ.

٤٨٤ ـ الكشّاف عن حقائق التنزيل، لجار الله محمود بـن عــمربن محــمّد الخــوارزمــيّ الزمخشريّ.

٤٨٥ \_ الكشف و البيان في تفسير القرآن، لأحمدبن محمّد بن إبراهيم النيسابوريّ الثعلميّ. ٤٨٦ \_ كشف الحقّ و نهج الصدق، للعلاّمة الحلّى الحسن بن يوسف.

٤٨٧ \_ كشف الغمّة عن معرفة أحوال الأثمّة \_ عليهم السلام \_ لأبى الحسن عليّ بن فخرالدين عيسى بن أبي الفتح الاربليّ.

٤٨٨ \_كشف الحجّة لثمرة المهجة، للسيّد رضيّ الدين عليّ بن موسى بن طاووس.

٤٨٩ \_ كشف اليقين في اختصاص مولانا أميرالمؤمنين \_ عليه السلام \_ بامرة

المؤمنين(اليقين)، لجمال السالكين السيّد رضيّ الدين عليّ بن موسى بن طاووس.

- ٤٩ - كشف اليقين في فضائل أميرا لمؤمنين - عليه السلام - للعلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٤٩١ \_ الكشكول، للعلاّمة الحلّى الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٤٩٢ \_ الكشكول، للشيخ بهاءالدين محمدبن الحسن بن عبدالصمد الحارثيّ.

٤٩٣ \_ كفاية الاثر في النصّ على الائمّة الاثنى عشر \_عليهم السلام \_لابي القاسم عليّ بن محمّد بن علىّ الحرّاز القمّيّ.

٤٩٤ \_ كنز جامع الفوائد و دفع المعاند، للشيخ عليّ بن سيف بن منصور النجنيّ الحلّيّ.

٤٩٥ \_كنز العرفان في فقه القرآن، لابي عبدالله مقداد بن عبدالله السيوري الحلّيّ.

٤٩٦ ـ كنز الفوائد، للشيخ محمّدبن علىّ بن عثان الكراجكي.

٤٩٧ \_ كنز الفوائد في حلّ مشكلات القواعد و تردّداته، للسيّد عميدالدين.

٤٩٨ ـ اللّباب، لفضل الله بن عليّ بن عبيدالله الراوندي (لبّ اللّباب، لقطب الدين سعيدبن هيد الله بن الحسن الراوندي).

٩٩ ٤ ـ اللّوامع، للشهيد الأوّل محمّد بن مكّي.

٥٠٠ ـ المباحث المشرقيّة، لفخرالدين محمّدبن عمرالرازيّ.

٥٠١ ــ المبسوط، لشيخ الطائفة أبي جعفر محمّد بن الحسن بن عليّ الطوسيّ.

٥٠٢ مثير الاحزان و منير سبل الاشجان، لنجم الدين جعفربن نجيب الدين محمّد بن نما.

٥٠٣ ـ الجازات النبويّة (مجازات الآثار النبويّة)، للسيّد الشريف الرضيّ محمّد بن الحسين بن موسى

٥٠٤ ـ المجتنى من الدعاء الجنبي، للسيّد أبي القاسم عليّ بن موسى بن طاووس.

٥٠٥ ـ المجالس و الأخبار (الامالي)، للشيخ الطوسيّ محمّد بن الحسن. و قد ينسب إلى ابنه الشيخ أبي عليّ حسن بن محمّد بن الحسن الطوسيّ.

٥٠٦ - بحالس المفيد (الأمالي)، لأبي عبدالله محمّدبن محمّدبن النعبان الحارثيّ.

٥٠٧ ـ الجلي لمرأه المنجي، للعارف محمدبن على بن ابراهيم بن أبي جمهور الإحسائي".

- ٥٠٨ \_ جمع الأمثال لأحمد بن محمد بن أحمد النيسابوري الميداني.
  - ٥٠٩ \_ مجمع البحار، للشيخ محمّد طاهر الصديق الفتنيّ.
- ٥١٠ ـ مجمع البحرين و مطلع النيّرين، للشيخ فخرالدين بن محمّد عليّ بن أحمد بن طريح النجنيّ.
- ٥١١ \_ مجمع البيان لعلوم القرآن، للشيخ أبي عليّ الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسيّ.
   ٥١٢ \_ مجمل اللّغة، لابي الحسين أحمد بن فارس بن زكريّا.
  - ٥١٣ ـ الجموع الرائق من أزهار الحدائق، للسيّد هبة الله بن أبي محمّد الحسن الموسويّ.
- ٥١٤ ـ مجموعة الاجازات، للشيخ إبراهيم بن محمّد بن عليّ بن أحمد الحرفوشيّ العامليّ الكركمّ.
  - ٥١٥ \_ المحاسن، لأبي جعفر أحمد بن محمّد بن خالد البرقي.
  - ٥١٦ \_ المحاضرات (محاضرات الادباء) للراغب الإصفهانيّ الحسين بن محمّد بن الفضل.
    - ١٧ ٥ \_ الحيط باللُّغة، لكافي الكفاة الوزير الصاحب إسهاعيل بن عبّادبن العبّاس.
- ٥ الختصر في أحوالات الأربعة عشر عليهم السلام للشيخ راشد بن إيراهيم بن
   إسحاق البحراني".
  - ٥١٩ \_ مختصر (منتخب) بصائر الدرجات، للشيخ حسن بن سليان بن خالد الحلّي.
  - ٥٢٠ ـ مختلف الشيعة في أحكام الشريعة، للعلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن المطهّر.
    - ٥٢١ \_ مدارك الأحكام، للسيّد محمّد بن عليّ بن الحسين الموسويّ العامليّ.
  - ٥٢٢ ـ المراسم العلويّة، للشيخ أبي يعلى حمزة ـ الملقّب بسلاّر ـ ابن عبدالعزيز الديلميّ.
    - ٥٢٣ ـ مروج الذهب، لعليّ بن الحسين بن عليّ المسعوديّ.
    - ٥٢٤ \_ مزار الشهيد، للشهيد الأوّل أبي عبدالله محمّد بن مكّي.
- ٥٢٥ ــالمزار الكبير (مزار محمّد بن المشهدى)، للشيخ محمّد بن جعفر بن عليّ بن جعفر المشهديّ.
  - ٥٢٦ \_ مزار المفيد، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعان.
  - ٥٢٧ \_ مزيد الاعتاد في شرح تجريد الاعتقاد، للفاضل الاسفرايني.

٥٢٨ \_ مسائل على بن جعفر عليه السلام.

٥٢٩ \_ المسائل العزّية (العزية) للمحقّق الحلّيّ جعفربن الحسن بن سعيد الهذليّ.

٥٣٠ \_ مسالك الأفهام في شرح شرايع الإسلام، للشهيد الثاني الشيخ زين الدين بن عليّ بن أحمد.

٥٣١ \_ مستقصى الأمثال، لجار الله محمود بن عمر بن محمّد الخوارزميّ لزمخشريّ.

٥٣٢ ـ المستدرك المختار في مناقب وصيّ المختار، للشيخ يحيى بن الحسن بن الحسين بن بطريق.

٥٣٣ \_ مسكّن الفؤاد عند فقد الأحبة و الاولاد، للشهيد الثاني زين الدين بن عليّ بن أحمد

٥٣٤ \_ مسند أحمد بن حنبل، لأحمد بن محمّد بن حنبل الشيبانيّ المروزيّ.

٥٣٥ \_ مشارق أنوار اليقين، للحافظ رجب البرسي رجب بن محمّد بن رجب.

٥٣٦ \_ مشرق الشمسين، لحمّد بن الحسين بن عبدالصمد الشيخ البهائيّ.

٥٣٧ ـ مشكاة الأنوار في غرر الأخبار، للشيخ عليّ بن الحسن بن الفضل بـن الحسـن الطبرسيّ.

٥٣٨ ـ مصائب النواصب، للقاضي نورالله الحسينيّ المرعشيّ التستريّ الشهيد.

٥٣٩ ـ مصادقة الإخوان، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين القمّيّ.

٥٣٩ \_ مصادقة الإخوان، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين القمّيّ.

٥٤٠ ـ مصباح الأنوار، للشيخ أبي الحسن البكري.

٥٤١ - مصباح الأنوار في فضائل إمام الابرار، للشيخ هاشم بن محمد.

٥٤٢ ـ مصباح الزائر و جناح المسافر، للسيّد رضيّ الدين عليّ بن موسى بن طاووس.

٥٤٣ ـ مصباح الشريعة و مفتاح الحقيقة، مرويّة عن الصادق عليه السلام.

٥٤٤ ـ مصباح المتهجّد الكبير، لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن بن على الطوسيّ.

٥٤٥ \_ مصباح المتهجّد الصغير، أيضاً لشيخ الطائفة.

٥٤٦ - المصباح المنير، لأحمد بن محمّد بن على المقرى الفيّومي.

٥٤٧ \_ مطالب السؤول في مناقب آل الرسول.

٥٤٨ ـ معالم الدين، لأبي منصور الحسن بن زين الدين الشهيد الثاني.

٥٤٩ ـ معالم العلماء، للشيخ رشيدالدين محمد بن على بن شهر آشوب المازندراني.

٥٥٠ ـ معاني الأخبار، للشيخ الصدوق محمد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ.

٥٥١ \_ المعتبر في شرح الختصر، للمحقّق الحلّيّ جعفر بن الحسن الهذليّ.

٥٥٢ ـ معدن الجواهر و تنبيه الخواطر، لأبي الفتح محمّد بن عليّ بن عثمان الكراجكي.

٥٥٣ \_ معرفة الرجال (معرفة الناقلين عن الأثمّة الصادقين عليهم السلام، أو رجال الكشّي)، لابى عمر و محمّد بن عمر بن عبدالعزيز الكشّي. و الموجود منه اختيار معرفة الرجال.

٥٥٤ \_ معرفة الرجال (رجال النجاشيّ) لابي العبّاس أحمد بن عليّ بن أحمد النجاشيّ.

٥٥٥ ـ المُغرب في ترتيب المعرب، لأبي الفتح ناصر بن عبدالسيّد بن عليّ المطرّزي.

٥٥٦ مغني اللّبيب عن كتب الاعاريب، لجمال الدين ابن هاشم الانصاريّ.

٥٥٧ \_ المفاتيح شرح المصابيح.

٥٥٨ \_ مفتاح الفلاح، للشيخ بهاءالدين محمّد بن الحسين بن عبدالصمد الحارثيّ.

٥٥٩ \_ المفردات (معجم مفردات الفاظ القرآن)، لحسين بن محسمد بن فضل الراغب الاصفهاني.

٥٦٠ \_ المقالات (أوائل المقالات)، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.

٥٦١ ـ المقالات و الفرق، لسعدبن عبدالله بن أبي خلف الاشعريّ القمّيّ.

٥٦٢ \_ مقاتل الطالبين، لابي الفرج الاصفهانيّ عليّ بن الحسين بن محمّد بن أحمد.

٥٦٣ \_ مقاييس اللّغة، لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريًا.

٥٦٤ \_ المقتصر من شرح الختصر، لاحمد بن محمد بن فهد الحليّ.

٥٦٥ \_ مقتضب الأثر في النصّ على الأُمَّة الاثني عشر \_ عليهم السلام \_ لابن عيّاش الجوهريّ.

٥٦٦ \_ مقتل أبي عبدالله الحسين \_ عليه السلام \_ لأبي مخنف.

٥٦٧ \_ مقتل الحسين عليه السلام (تسلية المجالس الموسوم بزينة المجالس)، لمحمّد بن أبي طالب.

بن أحمد الحسينيّ الحائري.

٥٦٨ ـ مقتل أميرالمؤمنين ـ عليه السلام ـ لأبي الحسن البكريّ، أو لأحمد بـن عـبدالله
 الأشعريّ، كيا استظهره العلاّمة الطهرانيّ. (الذريعة ج ٢ / ٤١٠)

٥٦٩ \_ المقداديّات (جوابات الفاضل المقداد)، للشهيد الأوّل محمّد بن مكّى.

٥٧٠ ـ مقصد الراغب في فضائل عليّ بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ للحسين بن محمّد بن الحسن.

٥٧١ ـ المقنع، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ.

٥٧٢ ـ المقنع في الغيبة، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى على بن الحسين الموسويّ.

٥٧٣ ـ المقنعة في الاصول و الفروع، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.

٥٧٤ ـ مكارم الاخلاق، لرضيّ الدين الحسن بن الفضل بن الحسن الطبرسيّ.

٥٧٥ \_ الملاحم لدانيال.

٥٧٦ ـ ملحقات الدروع الواقية، لتقيّ الدين إبراهيم بن عليّ بن الحسن الكفعميّ.

٥٧٧ \_ ملحمة الصادق عليهم السلام.

٥٧٨ \_ملحمة دانيال.

٥٧٩ ـ الملهوف على قتلي الطفوف (اللَّهوف) لرضيّ الدين السيّد عليّ بن طاووس.

٥٨٠ ـ مناظرة مع الرجل الحلبيّ (مناظرة الشيخ حسين بن عبدالصمد الحارثي)، لوالد الشيخ الهائيّ.

٥٨١ \_ المناقب، لأبي الحسن محمّد بن أحمد بن عليّ بن الحسن بن شاذان القمّيّ.

٥٨٢ ـ المناقب، للشيخ يحيى بن الحسن بن الحسين بن عليّ بن محمّد بن البطريق.

٥٨٣ ـ المناقب (مناقب آل أبي طالب)، لرشيد الدين محمّد بن عليّ بن شهر آشـوب المازندرانيّ.

٥٨٤ ـ المناقب و المثالب في مناقب بني هاشم و مثالب بني أميّة، للقاضي أبي حنيفة نعمان

بن محمّد بن منصور.

٥٨٥ \_ المناقب، لابن المغازليّ عليّ بن محمّد بن الطيب.

٥٨٦ ـ المناقب، لابي محمّد موفّق بن أحمد بن إسحاق بن المؤيّد الخوارزميّ، المعروف بأخطب خوارزم.

٥٨٧ ـ مناهج اليقين في أُصول الدين، للعلاّمة الحلّى الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٥٨٨ ـ المنتظم، لابي الفرج عبدالرحمان بن عليّ بن محمّد ابن الجوزي.

٥٨٩ \_ منتق الجهان في الأحاديث الصحاح و الحسان، للشيخ الحسن بن زين الدين الشيخ التاني.

٩٠٠ ـ المنتقى في مولد المصطنى ـ صلّى الله عليه و آله ـ للكازروني.

٥٩١ ـ منتهي المطلب في تحقيق المذهب، للعلاّمة الحلّى الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٥٩٢ \_ منقذ (إنقاذ) البشر، للسيّد الشريف المرتضى علم الهدى.

٥٩٣ ـ من لا يحضره الفقيه، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ.

٥٩٤ ـ منهاج الصلاح في اختصار المصباح، للعلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٥٩٥ ـ منهاج الكرامة في إثبات الإمامة (منهاج السلامة إلى معراج الكرامة) للعلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٥٩٦ \_ منهج المقال في تحقيق أحوال الرجال، للميرزا محمد بن عليّ بن إبراهيم الاسترآباديّ.

٥٩٧ ـ منية المريد في آداب المفيد و المستفيد، للشهيد الثاني زين الدين بن عليّ العامليّ.

٩٨٨ ـ مهج الدعوات و منهج العنايات، للسيّد رضيّ الدين عليّ بن طاووس.

٥٩٩ \_ المهذَّب البارع في شرح النافع، لأحمد بن محمّدبن فهد الحلّيّ.

٦٠٠ ـ المهذَّب، للقاضي عبدالعزيز بن البرّاج الطرابلسيّ.

١ - ٦ ـ المؤمن، لحسين بن سعيد الأهوازيّ.

٦٠٢\_الموطّأ، لمالك بن أنس بن مالك الحميريّ.

٦٠٣ ـ ناسخ القرآن و منسوخه و محكمه و متشابهه، لسعد بن عـبدالله بــن أبي خــلف

الأشعريّ.

٦٠٤ ـ ناظر عين الغريبين.

٦٠٥ ـ النافع (المختصر النافع)، للمحقّق الحلّيّ نجم الدين جعفر بن الحسن.

٦٠٦ ــ نثر اللَّنالي في الأخبار و الفتاوى (درر اللَّنالي العباديَّة)، لمحمَّد بن عليَّ بن إبراهيم بن أبي جمهور الإحسائيّ.

٦٠٧ ـ نثرالدرر، لزين الكفاة منصور بن الحسن بن الحسين الآبي.

٦٠٨ ـ نزهة الناظر في الجمع بين الاشباه و النظائر، ليحيى بن أحمد بن يحيى بن سعيد الحكّ.

٦٠٩ ـ نصوص الأئمّة ـ عليهم السلام ـ للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بـن بابويه القمّيّ.

-٦١٠ النصوص (الاستنصار في النصّ على الأعّة الأطهار عليهم السلام) لكراجكي محمّد بن عليّ.

٦١١ ـ النصوص (لعلّه الفصول الختارة أو النصّ على عليّ \_ عليه السلام \_ في إثبات نصّ النبيّ ـ صلّى الله عليه و آله على إمامته)، للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان.

٦١٢ \_ النفليّة، للشهيد الأوّل محمّد بن مكّي.

٦١٣ \_ نقد الحصّل، للخواجه نصيرالدين الطوسيّ.

٦١٤ ـ نكت النهاية، للمحقّق الحلّيّ نجم الدين جعفربن الحسن الحلّيّ.

٦١٥ ـ النهاية في مجرد الفقه و الفتاوى، لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن بن علي الطوسيّ. ٦١٦ ـ نهاية الوصول إلى علم الأصول، لعلاّمة الحليّ الحسن بن يوسف بن المطهّر.

٦١٧ ـ نهاية الإحكام في معرفة الحلال و الحرام، للعلاّمة الحلّيّ الحسن بن يموسف بسن المطهّر.

مر 11٨ - نهاية المرام في علم الكلام، أيضاً للعلاّمة الحلّى.

٦١٩ - نهاية الوصول إلى علم الأصول، أيضاً للعلامة الحليّ.

٦٢٠ ـ نهاية العقول، لفخرالدين الرازيّ محمّد بن عمر بن الحسين.

٦٢١ \_ النهاية، لجد الدين المبارك بن محمّد بن محمّد بن عبدالكريم الجزريّ.

٦٢٢ ـ نهج البلاغة، جمعه الشريف الرضيّ محمّد بن الحسين الموسويّ.

٦٢٣ ـ النوادر، لفضل الله بن على بن هبة الله الراوندي.

٦٢٤ ـ الهداية في تاريخ النبيّ و الأئمة و معجزاتهم ـ عليهم السلام ـ لأبي عبدالله الحسبن ابن حمدان الجنبلائي (الحضيني).

٦٢٥ ـ الهداية بالخير في الأصول و الفروع، للشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه.

٦٢٦ ـ همع الهوامع شرح جمع الجوامع، لجلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي.

٦٢٧ \_ الوسيلة إلى نيل الفضيلة، لعهاد الدين محمّد بن عليّ بن حمزة الطوسيّ.

٦٢٨ \_ وصول الأخبار إلى أصول الأخبار، للشيخ حسين بن عبدالصمد العامليّ.

٦٢٩ ـ وفاة فاطمة (وفاة الزهراء) سلام الله عليها، لأبي الحسن البكريّ.

و قال العلاّمة الطهرانيّ المظنون أنّها لأحمد بن عبدالله الأشعريّ. (الذريعة ٢ / ٤١٠) و اعلم \_أيّها القارئ الكريم \_أنّ ما عدّدناه لك من المصادر، هو ما عرفناه، و مانقل المصنّف عنه غالباً، و نحن نجزم بأنّ مصادر البحار \_واقعاً \_أكثر ممّا ذكرناه؛ لأنّ نفس العلاّمة الجلسيّ \_ رحمه الله \_ في الفصل الأوّل من مقدّمة كتابه، بعد ذكره لأسهاء خمسة و عشرين عالماً ممّن لهم تصانيف كثيرة، ذكر بعض مصنّفاتهم التي نقل عنها، ثمّ كان يقول عن بعضهم: «و سائر رسائله»، أو يقول: «و له تأليفات أُخرى قد نرجع إليها، و نورد منها»، أو يأتي بعبارات أُخرى مشابهة.

و لو أنّ أحداً تنبّع مصادر البحار بدقّة لعثر على مصادر أُخرى غير هذه، و قد أشار إلى ذلك العلاّمة حين قال: «هذه الكتب هي الّتي عليها مدار النقل، و إن كان من بعضها نادراً، و إن أخرجنا من غيرها، فنصرّح في الكتاب عند إيراد الخبر». ح ١ / ٢٤

و قد أخذت مؤسّسة آل البيت على عاتقها تحقيق و تصحيح و طبع مصادر البحار، و قد استطاعوا \_إلى الآن \_اصدار عشرة مجلّدات منها، و نحن ندعو الله لهم بالتوفيق لإكمال هذا العمل الجليل، و نأمل أن يكون هذا مقدّمة لتحقيق دقيق و صحيح لكتاب بحارالأنوار.

# تلامذة العلاّمة المجلسيّ (ره) و بحارالأنوار

لا يخنى أنّ تأليف كتاب عظيم كبحار الأنوار ليس ممكناً لشخص واحد، بل لابدّله أن يستعين بآخرين لانجاز مثل هذا العمل الواسع، وكها نرى الآن فإنّ أكثر المراكز العلميّة و الجامعات في العالم، تولي أهميّة كبرى للعمل العلميّ الجهاعيّ، ونحن نسرى \_عادة \_أنّ الأعمال العلميّة الكبرى تؤدّى عن طريق العمل الجهاعيّ المشترك.

و قد سار العلاّمة على هذا النهج في كتابه؛ لما كان يملكه من وضوح في الرؤيّة، و فكر خلاق متحرّر، واستعان ـ لإنجاز عمله ـ بالعلماء من تلاميذه وأصحاب الرأي والفكر؛ مثل: الميرزا عبدالله الإصفهانيّ صاحب رياض العلماء، و أمير محمّد صالح الحسينيّ، والسيّد نعمة الله الجزائريّ، وملّا محمّدرضا، وملّا ذوالفقار، وغيرهم رضوان الله عليهم جميعو، فكان العلاّمة المجلسيّ يبوّب الأبواب، و يشخّص عناوينها ويشير إلى مظانّ وجود الروايات المناسبة للأبواب، ثمّ يذهب طلاّبه إلى المظانّ فيجمعون الأخبار، ويشيرون إليها تحت عناوين الأبواب، ثمّ يأتي العلاّمة ـ بعد ذلك ـ فيميز الصحيح من السقيم، ويرتّبها حسب الأبواب، ويعلّق عليها ماشاء من شرح و تفسير.

و قال السيّد محسن الأمين: «و لا يخفى أنّه كان له كتّاب يدهّم على مواضع مايريد نقله، فينكون له الأختيار و الترتيب، و عليهم النقل غالباً، و ممّا أعانه على تأليف البحار انّه كان جمّاعاً للكتب، مولعاً باقتنائها .... و حكي: أنّه لمّا تأهّب المولى محمّد باقر الجلسيّ لتأليف كتاب بحارالأنوار، وكان يفحص عن الكتب القديمة، و يسعى في تحصيلها، بلغه أنّ كتاب مدينة العلم للصدوق يوجد في بلاد الين، فأنهى ذلك إلى سلطان العصر، فوجّه السلطان أميراً من أركان الدولة سفيراً إلى ملك اليمن بهدايا و تحف كثيرة لتتحصيل ذلك الكتاب، و إنّه كان قد أوقف السلطان بعض أملاكه الخاصة على كتاب البحار، لتنسخ منه نسخ، و توقف على الطلبة».

وكان العلاّمة المجلسيّ \_أحياناً \_ يكتب عناوين الأبواب، و رموز المصادر، و تفسير الآيات، و شروح الفاظ الحديث، و يترك كتابة متون الأخبار لطلاّبه، فيكتبونها. و قد ذكر المرحوم ربّاني شيرازي في مقدّمة الجلد الخامس عشر أنّه عثر على نسخة أصليّة بخطّ المصنف، «و النسخة مخطوطة بخطّ جيّد في غاية الدقّة و الاتقان، معلمة بخطوط أفقيّة بالحمرة، كتب المصنّف بخطّ الشريف عناوين أبوابها، و رموز مصادرها، و تنفسر الآيات، و شروح الفاظ الحديث، و أمّا متون الأحاديث فهي بخطّ غيره».

و أحياناً تجد أنَّ العلاَّمة الجلسيّ كتب آيات الابواب بنفسه، بينها كتب طلاَّبه تفسير

الآيات، و قد يكون الأمر بخلاف ذلك، في بعض النسخ، فترى الآيات بخط طلابه، و تفسيرها بخط العلامة المجلسيّ نفسه، كما سرّح المحقّق البهبوديّ بذلك في مقدّمة المجلّد ٧١. و على كلّ حال فإنّهم كانوا يكتبون \_أولاً \_ عناوين الأبواب في رأس كلّ صفحة و يتركون الصفحة خالية، و كلّما وجدوا حديثاً يناسب عنواناً معيّناً قيّدوه تحته، و بعد نقل المحديث يتركون مكاناً خالياً في الصفحة ليقيّد فيه الشرح أو التوضيح إذا وجد، و لهذا قال المصحّح في الحاشية في ج ٧٧ / ٢٣٦، ٢٣٧، ٤٦٥، و ج ٧٧ / ٢٦٨: «كان هنا بياض مقدار ورق، و ذلك لأنّ عمر المؤلّف \_ رضي الله عنه \_ لم يف بترصيف بعض محلّدات الكتاب، و بيان مشكله، و توضيح معضله، و منها هذا الجلّد».

و نجدهم \_أحياناً \_كتبوا عنوان الباب، ولم يكتبوا أيّ حديث تحته؛ لعدم إمهال الأجل، كها حدث ذلك في ثمانية عشر باباً من آخر الجلّد التاسع و السبعين، وهي من الباب (١٦٣) إلى الباب (١٣١)، باستثناء الباب (١٦٧) و (١٢٧)، و كمّا يؤسف له أنهم تركوا ذكر عناوين الأبواب في الطبعة الجديدة لبحار الأنوار في متن الكتاب، واكتفوا بذكرها في الكتاب الحاوي على فهرست عناوين الأبواب، وقد كان ينبغي عليهم أن يذكروا كلّ واحد من عناوين الأبواب الآنفة الذكر في رأس صفحة مستقلّة، و يتركوا ما تحت العنوان فارغاً. و في هذه الموارد كان تلاميذ العلاّمة إذا وجدوا \_بعد وفاته \_ مايليق بواحد من هذه العناوين التي لم يكتب تحتها شيء بينن أوراقه، أثبتوه في محلة تحت ذلك العنوان، و يشهد لذلك قول العلاّمة أفراقه و أجزائه التي جمعها هو نفسه في ذلك المعنى في مدّة حياته».

هذا، ثمّ إنّهم بعد إكمال كلّ مجلّد من البحار، يقومون بتسليمه إلى كاتب، ليستنسخه، ثمّ

يصحّحه العلاّمة الجلسيّ. (مقدّمة البهبوديّ ج ٩٢)

و ليعلم أنّ سبب اختلاف بعض نسخ البحار، هو أنّ المصنّف ـ رحمه الله ـ أضاف بعض المطالب و ألحقها ببعض مجلّدات الكتاب بعد إتمام و نشر هذه المجلّدات؛ فمثلَّا قال العلاّمة المجلسيّ في ج ٤٥ / ٢٦٦: «أقول: لبعض تلامذة والدى الماجد \_ نورٌ الله ضريحه \_ و هو محمّد رفيع بن مؤمن الجيلي.... مراث مبكية حسنة السبك جزيلة الألفاظ سألني إيرادها؛ لتكون لسان صدق له في الآخرين، و هي هذه...»، و قال المصحّح في لاحـاشية: «هـذه المراثي الأربعة الّتي جعلناه [ها] بين المعقوفتين، ممّا الحقه المؤلّف \_قدّس سرّه \_بعد تأليف الكتاب و انتساره، و لذلك لايوجد منها في نسخة الأصل أثر، و إنَّما نقلناها من نسخة الكباني، و الظاهر أنَّهم نقلوها من خطِّ المؤلِّف (ره) على بعض النسخ».

و ذكر المصنّف أيضاً في ج ٥٠ / ٣٣٧: بأنّه وقع في سنة ستّ و مائة بعد الألف في سرّ من رأى حريق في الحرم المطهّر بسبب وقوع نار من الفـتيلة عـلى بـعض الأخشـاب و الفروش، فصار ذلك فتنة لضعفاء العقول من الشيعة، «ثمّ إنّ هذا الخبر الموحش لمّا وصل إلى سلطان المؤمنين، و مروّج مذهب آبائه الأثمّة الطاهرين، و ناصرالدين المبين، نجل المصطفين، السلطان حسين، برَّأه الله من كلِّ شين و مين، عدَّ ترميم تلك الروضة البهيَّة و تشييدها فرض العين، فأمر بإتمام صناديق أربعة في غاية الترصيص و التزيين، و ضريح مشبك كالسماء ذات الحبك زينة للناظرين، و رجوماً للشياطين».

ثمّ جاء بعد ذلك في الحاشية: «هذه الشهة و جوابها ممّا الحقه المؤلّف بعد ثلاثين سنة (مابين سنة ١٠٧٧ و سنة ١١٠٦) من تمام الكتاب \_أقلاً بهذا الموضع».

و يوجد سبب ثان لاختلاف النسخ، و هو أنَّ العلاِّمة الجلسيِّ كان يرى بعض المطالب مناسبة للمجلَّدات الَّتي أُنجزت بعد أتمامها، و لكنَّه خوفاً من اختلاف النسخ، لم يلحقها، و عزم على ذكرها في مستدرك البحار الذي كان ينوى تأليفه منفرداً عن البحار، و لكنّ الأجل لم يهله، فأضاف تلاميذه هذه المطالب \_ فيابعد \_ فجاءت النسخ مختلفة لذلك.

و من الأعمال الأخرى لتلاميذ العلاّمة الجلسيّ \_رحمه الله \_ تبييض و إعادة استنساخ الجلّدات الّتي لم تبيّض في حياة العلاّمة. قال أمير محمّد صالح الحسيني - و هو أحد تلاميذ المصنّف - في وصف البحار: «و هي خسة و عشرون مجلّداً إلاّ أنّ سبعة عشر مجلّداً منه خرجت من المسودة، و هي فيا ينيف على سبعائة ألف بيت، ولم تبيّض منه ثماني مجلّدات، و كتبت أحاديث هذه الثمانية من غير بيان وتوضيح، ووصى إليّ بتميم ذلك أيضاً، وسوف أسعد بإنجاح هذه الخدمة بعد فراغي من شرح الكافي إنشاءالله».

وهذه المجلّدات السبعة عشر الّتي خرجت من المسوّدة في حياة المصنّف هي عبارة عن: المجلّد الأوّل إلى الرابع عشر، والمجلّد الثامن عشر، والمجلّد الثامن عشر، والمجلّد الثامن عشر، والمجلّد الثامن عشر وخرجت من المسودّة بعد وفاته ـ رحمه الله ـ فهي عبارة عن: المجلّد الخامس عشر (كتاب الإمان والكفر)، والمجلّد السادس عشر (كتاب الآداب والسنن)، والمجلّد السابع عشر (كتاب الروضة)، والمجلّد التاسع عشر (كتاب القرآن والدعاء) والمجلّد العشرين (كتاب الزكاة والصوم)، والمجلّد الواحد والعشرين (كتاب الحجّ)، والمجلّد الرابع والعشرين (كتاب الأحكام)، والمجلّد الخامس والعشرين (كتاب الإجازات). وأما المجلّد الثالث والعشرون فقد ذكر في لؤلؤة البحرين أنّه قد تمّ تبييضه في زمن المؤلّف رحمه الله.

ونظراً إلى هذه يكون قد تمّ تبييض سبعة عشر مجلّداً في عهد المصنّف.

ونحن نذكر لك هنا: أيّها القارئ الكريم \_أسهاء تلاميذ العلاّمة المجلسيّ الّذين أعانوه في إنجاز هذه الموسوعة الشريفة:

١ \_ آمنه خاتون، أُخت المصنّف.

٢\_أمير محمّد صالح خاتون آبادي.

٣ ـ ميرزا عبدالله بن ميرزا عيسى بيك الإصفهانيّ، المعروف بأفندي.

٤\_مولى عبدالله بن نورالدين البحريني".

٥ \_ السيّد نعمة الله الجزائري.

وقد استخدم العلاّمه في عمله هذا كاتبين هما: ملّا ذوالفقار، ملّا محمّدرضا، رحمهمالله جميعاً، وجعل حشرهم ونشرهم مع العلاّمة المجلسيّ.

#### التعليقات على كتاب بحارالأنوار

لقد كانت كتابة التعليقات على الكتب من السنن الحسنة عند علمائنا العظام، وقد جروا عليها منذ أمد بعيد، ونحن نرى أنّ هذا العمل تزداد الحاجة إليه في هذه الأيّام أكثر من ذي قبل، خصوصاً عند تحقيق وتصحيح المتون القديمة، فإنّه ينبغي عند ذلك ذكر مآخذ الآيات والروايات والأقوا في الحاشية، بل وينبغى إلى جانب ذلك ـ لإتقان التحقيق والتصحيح ـ تعليق ما تقتضيه الحاجة من نقد أو بحث لبعض الأمور الواردة في المتن.

ومن حسن الحظّ أنّ الطبعة الجديدة لبحارالأنوار قد زيّنت بتعليقات وحواش للعلاّمة الطباطبائي \_ رحمه الله \_ ولكلّ من السادة العلماء: ربّاني شيرازي، مصباح يزدي، يهبودي، غفّاري، مسترحمي، موسوي ميانجي، خرسان، عابدي، زنجاني، شكرالله مساعهم.

واعلم أنّ هناك تعليقتين من بين هذه التعليقات أفضلت على البقيّة، وتميّزت عنها تميّز الشمس والقمر عن سائر الكواكب، فالأولى: تعليقة العلاّمة الجلسيّ الّتي وردت في مواضع من حواشي البحار، فراجع بعضها في: ج ٩٢/٨، ١٠٠، ٩٢/٨، ٢٠٩، ١٠٧،

والثانية: تعليقة العلامة الطباطبائي، وهي متفرّقة مابين الجلد الأوّل وأوائل الجلد السابع، وآخر تعليقة له أُثبتت في ج ٣٩/٧، وأكثر ما علّقه العلاّمة كان على تفسير الآيات، وطريقة المجلسيّ في تناول الروايات، وكيفيّة استفادته منها، وغالباً ما كانت تعليقاته إشكالات وإيرادات على المصنّف، وقلّما تراه يعلّق على نفس الروايات.

وقد سلك العلاّمة الطباطبائيّ في تعليقاته سبيل الاختصار، كها كــان في كــلّ كــتبه، ولذلك جاءت حواشيه قصيرة غنيّة المضمون والمحتوى، وأحياناً أرجع العلاّمة القــارئ ــ لتوضيح المطلب ــ إلى تفسير الميزان، كها في ج ٢٥٨/٣، و ج ٢٧٦/٥.

هذا، وأمّا تعليقات العلماء الآخرين على كتاب البحار، فسنتكلّم عنها كمّاً وكيفاً تحت عنوان مصحّعي بحارالأنوار الآتي.

### مصحّحي بحارالأنوار

لقد ساهم علماء كثيرون في إحياء هذا السفر الجليل تحقيقاً وتصحيحاً، وإيصاله إلى المطبعة؛ ليطبع بشكل لائق به، وبذلوا في ذلك جهوراً مضنية \_ شكرالله مساعيهم \_ وتحمّلوا عناء كبيراً، حتى أنّ بعضاً منهم شغلوا بتصحيح هذا الكتاب وهم في السجن، كالمرحوم آيةالله ربّاني شيرازي، فقد قال في آخر الجلّد الخامس والعشرين والسابع والعشرين من الطبعة الجديدة: «أقول: كنت عند إشرافي على هذا الجلّد وتصحيحه معتقلاً، ولم يكن عندي في الجلس بعض المصادر، ولذا لم أُوفّق لإخراج بعض الأحاديث وتطبيقه مع المصادر».

ثُمّ إِنّ تحقيق مجلّدات البحار ليس على نهج واحد، فبعض المجلّدات ذكرت عناوين المصادر فيها داخل المتن، والحال أنّه كان ينبغي ذكرها في الحاشية، وكذلك تعدّدت وتنوّعت أذواق ومشارب المصحّمين والحقّقين بالنسبة إلى مطالب العلاّمة المجلسيّ فجاءت تعليقاتهم غير متجانسة، إذ لم تصدر من قلم واحد.

وإليك \_أيّها القارئ الكريم \_أسهاء المصحّحين والحقّقين:

١ \_ ج ١ إلى ج ١٠، صحّحت من قبل السادة العلماء: عبدالرحيم ربّاني شيرازي، الشيخ يحيى عابدي، على أكبر غفّاري (قد ذكرنا سابقاً أنّ العلاّمة الطباطبائيّ تعليقات على الأجزاء السبعة الأولى).

٢ \_ ج ١١ إلى ج ١٦، صحّحت من قبل السادة العلماء: عبدالرحيم ربّاني شيرازي،
 الشيخ يحيى عابدي، السيد كاظم الموسوي، بمساعة آخرين.

٣\_ ج ١٧ إلى ج ٢٧، صحّحت من قبل لجنة التحقيق والتصحيح المؤلّفة من: الحقق عبدالرحيم ربّاني شيرازي، والحقّق محمّد باقر البهودي.

٤ \_ ج ٢٨، صحّح من قبل الحقّق محمّد باقر البهبودي.

٥ \_ ج ٣٢ و ٣٣، حقّقها وعلّق عليها الحقّق محمّد باقر البهبودي.

٦\_ج ٣٥ إلى ج ٤٥، صحّحت وحقّقت من قبل لجنة التحقيق والتصحيح المؤلّفة من
 السادة العلماء: البهبودي، وعابدي، وموسوي.

٧ \_ ج ٤٦ إلى ج ٤٨، صحّحت وعلّق عليها من قبل السيّد محمّد مهدي الخرسان، محمّد

باقر البهبودي، والسيّد إيراهيم الميانجي.

 ٨ ـ ج ٤٩ تا ج ٥٣، صحّحت وعلّق عليها من قبل السادة العلماء: محممّد باقر البهبوديّ، والسيّد إبراهيم الميانجي.

٩ \_ ج ١٧ إلى ج ٦٢، صحّحها وعلّق عليها كلّ من الأستاذ محمّدتتي مصباح اليزدي،
 ومحمّد باقر الهبودي.

١٠ ـ ج ٦٣ إلى ج ٦٥، صحّحت وعلّق عليها من قبل السادة العلماء: عبدالرحيم ربّاني شيرازي، و محمّد باقر البهبودي.

١١ ـج ٦٦ إلى ج ٧٦. صحّحها وعلّق عليها كلّ من محمّد باقر البهبودي، والسيّد إبراهيم الميانجي.

١٢ ـ ج ٧٧ و ج ٧٨، صحّحها و علّق عليهما الأُستاذ عليّ أكبر غفّاري.

١٣ ـ ج ٧٩ إلى ٩٨، صحّحت وعلّق عليها من قبل محمّد باقر البهببودي، والسيّد إبراهيم الميانجي.

١٤ ــ ج ٩٩ إلى ١٠٤، صحّحت وعلّق عليها من قبل السادة العلماء: الســيّد محــمّد
 مهدي الخرسان، ومحمّد باقر البهبودي، والسيّد إيراهيم الميانجي.

١٥ ـ ج ١٠٥، صحّحه كلّ من محمّد باقر البهبودي، والسيّد الميانجي، وعليه تعاليق الشيخ محمّدبن على بن الحسين الرازي.

١٦ ـج ١٠٦، تمّ بإشراف محمّد باقر البهبودي، وهذا الجلّد مصوّر عن خطّ المؤلّف.

۱۷ ـ ج ۱۷۷ إلى ج ۱۱۰، صحّحت وعلّق عليها من قبل السادة العلياء: البهبودي، والميانجي، ومحمّدبن عليّ بن الحسين الرازي.

هذا، ونعتذر إن فاتنا ذكر واحد من المساهمين في هذا العمل الجليل، لعدم الاطّلاع، أو السهو.

وبعد هذا نذكر \_هنا \_أسهاء بعض العلماء الّذين بذلوا جهوداً لتصحيح هذا الكتاب ومقابلة نسخه في الطبعات المتقدّمة على الطبعة الجديدة:

١ ـ السيّد محمّد خليل بن السيّد محمّد حسين موسوي إماميّ اصفهانيّ (نقباء البـشر

(٧٠٦/٢=

٢ \_ ألحاج الشيخ محمّد باقربن حسنعليّ همدانيّ. (واثق)

٣\_السيّد محمّدرضابن السيّد عبدالرسول الرضويّ.

٤ \_ الشيخ محمّد رضابن الشيخ مشكوربن محمّدبن صفر النجنيّ.

٥ \_ محمّدبن محمّدتتي القميّ.

٦\_الشيخ هاديبن ملا محمّد مهديبن الأستاذ باقر نجم آبادي.

فهرست مجلَّدات البحار (إشارة إجماليّة إلى مضامين الكتاب)

ألّف العلاّمة الجلسيّ \_ رحمالله \_ كتابه \_ ابتداءً \_ في خمسة وعشرين مجلّداً، ولكنّه بعد ذلك قسّم الجلّد المخامس عشر إلى مجلّدين، فصارت الجلّدات سنّة وعشرين، وقد احتوى كلّ الكتاب على أربعة وأربعين كتاباً وتسعة وثمانين وأربعيائة وألني باب (٢٤٨٩)، وإن لم يذكر المصنّف في فهرست مصنّفات الأصحاب الّذي الّفه قبل البحار إلّا ثمانية وأربعين وثماغائة وألني باب (٢٨٤٨)، ولو أنّ أحداً جمع عناوين هذه الأبواب ورتّبها لاختصّت لنفسها كتاباً مستقلاً كبيراً.

ونحن \_هاهنا \_عازمون على ذكر مضامين البحار بشكل مرتّب، ليحصل القارئ على فهرست مجمل لحتويات هذا الكتاب.

المجلّد الأوّل: في العقل والجهل، وفصل العلم والعلماء، وأصنافهم، وحجّيّة الأخبار والقواعد الكلّيّة المستخرجة منها، وذمّ القياس، وبدأ هذا الجلّد بمقدّمة مستملة على خمسة فصول:

الفصل الأوّل: في بيان الأُصول والكتب المأخوذ منها الكتاب؛ أي مصادر الكتاب. الفصل الثاني: في بيان الوثوف على الكتب المذكورة واختلافها في ذلك.

الفصل الثالث: في بيان الرموز الّتي وضعها للكتب المذكورة، وأورد تلك الرموز في صدر كلّ خبر ليعلم أنّه مأخوذ من أيّ أصل، وهل هو في أصل واحد، أو مستكرّر في الأصول؟ ولو كان في السند اختلاف يذكر الخبر من أحد الكاتبن، ويشمير إلى الكتاب الآخر بعده، ويسوقه إلى محلّ الوفاق، ولو كان في المتن اختلاف مغيّر للمعنى، يبيّنه، ومع

اتّحاد المضمون واختلاف الألفاظ ومناسبة الخبر لبابين، يورده بأحد اللّفظين في أحد البابين. وباللّفظ الآخر في الباب الآخر.

الفصل الرابع: في بيان ما اصطلح عليه للاختصار في الأسناد، مع التحرّز المفضي إلى قلّة الاعتاد.

قال فيه: «فإنّ أكثر المؤلّفين دأبهم التطويل في ذكر رجال الخبر؛ لتزيين الكتاب، وتكثير الأبواب، وبعضهم يسقطون الأسانيد فتنحطّ الأخبار بذلك عن درجة المسانيد، فيفوت التميز بين الأخبار في القوّة والضعف، والكمال والنقص، إذ بالخبر يعرف شأن الخبر، وبالوثوق على الرواة يستدلّ على علوّ الرواية والأثر، فاخترنا ذكر السند بأجمعه مع رعاية غاية الاختصار بالاكتفاء بذكر والدهم، أو لقبهم، أو محض اسمهم خالياً عن النسبة إلى الجدّ والأب، وذكر الوصف، أو الكنية واللقب، وبالإشارة إلى جميع السند إن كان ممّا يتكرّر كثيراً في الأبواب برمز وعلامة واصطلاح مهد في صدر الكتاب؛ لئلا يترك في كتابنا شيء من فوائد الأصول، فيسقط بذلك عن درجة كمال القبول» مج ١/٥٧٠.

ثمّ ذكر في هذا الفصل الأسهاء المفردة المشتركة المذكورة في سند الحديث.

الفصل الخامس: في ذكر بعض ما لابدٌ من ذكره ممّا ذكره أصحاب الكتب المأخوذ منها.

المجلّد الثاني: في التوحيد، وأساء الله الحسنى، وفيه تــوحيد المـفضّل، والرســالة الإهليلجيّة ــوهما منسوبان للإمام الصادق ﷺ ــمع شرحه لهما.

المجلّد الثالث: في العدل، والمشيئة، والإرادة، والقضاء، والقدر والهداية، والإضلال، والإمتحان، والطينة، والميثاق، والتوبة، وعلل الشرائع، و مقدّمات الموت، و البرزخ، والقيامة، وأهوالهم، والشفاعة، والوسيلة، والجنّة، والنّار.

المجلّد الرابع: في الاحتجاجات و المناظرات الصادرة عن الصحابة، والائمّة المعصومين عليهم السلام علي ترتيبهم واحداً بعد واحد، و في آخره احتجاجات بعض العلماء، مثل الشيخ المفيد والسيّد المرتضى وغيرهما، وفيه كتاب المسائل لعليّ بن جعفر. المجلّد الخامس: في أحوال وقصص الأنبياء والمرسلين من آدم إلى نبيّنا صلوات الله

عليهم أجمعين، وفيه إثبات عصمتهم، والجواب عن الاعتراضات عليها.

المجلّد السادس: في أحوال سيّدنا ونبيّنا خاتم الأنبياء \_صلّى الله عليه وآله وسلّم \_ من الولادة إلى الوفاة، وأحوال جملة من آبائه، وذكر أصحاب الفيل، وحفر زمزم، وأحوال مكّة، و شرح حقيقة الإعجاز، وبيان معجزاته، وإعجاز القرآن، وذكر وقائع حياته وغزواته إلى وفاته، وفي آخره ذكر سيّدنا سلمان الفارسيّ، وأبي ذرّ، و عيّار، والمقداد، وبعض آخر من أصحابه.

المجلّد السابع: في الإمامة الإلهيّة وشرائطها، ومشتركات أحوال الاثمّة \_ عليهمالسلام \_ ومنا ورد فيهم من الآيات عموماً، وفضائلهم، وولاداتهم، وغرائب شؤونهم وعلومهم، وفضلهم على الأنبياء، وثواب محبّتهم، وفضل ذرّيّتهم، وفي آخره احتجاجات الشيخ المفيد، والشريف المرتضى، والشيخ الطبرسيّ في تفضيلهم.

المجلّد الثامن: في الفتن الحادثة بعد وفاة الرسول ﴿ وسيرة الخلفاء، وما وقع في أيّامهم من الفتوح وغيرها، وكيفيّة حرب الجمل وصفّين والنهروان، وشرح أحوال معاوية في الشام، وغاراته على أطراف العراق، وذكر أحوال بعض خواصّ أميرالمؤمنين ﴿ وشرح جملة من الأشعار المنسوبة إليه، وشرح بعض كتبه.

المجلّد التاسع: في أحوال الإمام أميرالمؤمنين الله من ولادته إلى شهادته، وذكر فضائله معجزاته، وأحوال أبيه أبي طالب، وذكر إيمانه، وأحوال جملة من أصحابه، والنصوص الواردة على الأثمّة الاثنى عشر الله الله الشريكا .

المجلّد العاشر: في أحوال سيّدة النساء فاطمة الزهرا على ، وفضائلها ومناقبها ، ومحنها ومصائبها، وأحوال سيّدنا الإمام أبي محمّد الحسن الجتي الله ومصائبه إلى وفاته، وأحوال سيّدالشهداء الإمام أبي عبدالله الحسين الله وشهادته ووقعة الطفّ، وشرح أخذ الختار بثأره.

المجلّد الحادي عشر: في أحوال الأثمّة الأربعة بعد الحسين الشهيد، وهم: عليّ بن الحسين السجّاد، ومحمّد بن عليّ الباقر، وجعفر بن محمّد الصادق، وموسى بن جعفر الكاظم عليه وذكر بعض تواريخهم، وفضائلهم ومناقبهم، وبعض معجزاتهم وكراماتهم،

وتراجم جماعة من أصحابهم وذراريهم.

المجلّد الثاني عشر: في أحوال الاغمّة الأربعة قبل الحجّة على، وهم: أبوالحسن عليّ بن موسى الرضا، وأبوجعفر محمّد بن عليّ التقيّ الجواد، وأبوالحسن عليّ بن محمّدالهادي النبق، وأبومحمّد الحسن بن عليّ الزكيّ العسكريّ هيئ، وذكر أحوالهم، وأحوال بعض أصحابهم وأقاربهم.

المجلّد الثالث عشر: في أحوال الإمام الحجّة بن الحسن المنتظر اللها، وسهّاه في آخره بكتاب الغيبة، ذكر فيه أحواله من ولادته، ونصوص إمامته، وعلّة غيبة، وعلائم ظهوره، وذكر بلاده وأولاده، وقصّة الجزيرة الخضراء، وفيه إثبات الرجعة، وتراجم أصحاب الحجّة، وبعض من تشرّف بخدمته.

المجلّد الرابع عشر: في السهاء والعالم وحدوثها وأجزائها من الفلكيّات، وأحوال العرش والكرسيّ، والافلاك، والعناصر والمواليد، والملائكة، والجنّ، والإنس، والوحوش والطيور، وسائر الحيوان، والأزمنة، والأمكنة، وفيه أبواب الصيد، والذبائح، والأطعمة والأشربة، وأبواب الطبّ، وتمام كتاب طبّ النّي ﷺ وكتاب طبّ الرضائط الله الله عليه الله على الله على

المجلّد الخامس عشر: في الإيمان والكفر، وهو ثلاثة أجزاء: الأوّل: الإيمان وشروطه وصفات المؤمنين وفضلهم وفضل الشيعة وصفاتهم، الثاني: الأخلاق الحسنة والمنجيات، الثالث: الكفر وشعبه والأخلاق الرذيلة والمهلكات و بيان معاني الكفر وما يوجبه والنفاق وما يستلزمه من مقابح الخصال ومذام الخلال.

المجلّد السادسعشر: في العشرة، و حقوق المعاشرين من الوالدين والأرحام والإخوان، وكيفيّة معاشرتهم، والخذم والمهاليك، وحقوق كلّ واحد منهم على صاحبه، وما يناسب ذلك من المطالب والفوائد الجليلة.

وكان في عزم العلاّمة الجلسيّ \_رحمه الله \_أوّل ما رتب أبواب البحار أن يدخل أبواب العشرة في الجلّد الخامس عشر، كما ذكره في فهرسه، ولكنّه عدل عنه، وقال: «وقد أفردت لأبواب العشرة كتاباً لصلوحها لجعلها مجلّداً برأسها، وإن أدخلناها في هذا الجلّد [أي الجلّد الخامس عشر] في الفهرست المذكور في أوّل الكتاب». راجع أوّل الجزء السابع والستين.

وحيث كان هذا الجلد \_ أوّلاً \_ داخلاً في جملة أجزاء كتاب الإيمان والكفر (الجلّد ١٥)، ثمّ أفرده عنه وجعله مجلّداً برأسه، فن هذا الوجه تكرّر الجلّد السادس عشر، ولذلك صارت مجلّدات بحارالأنوار ستّة وعشرين.

وأمّا في أوّل سفينة البحار (ج ٣/١): من أنّ الجلّد الخامس عشر مشتمل على أربعة أجزاء: الجزء الأوّل في الإيمان، والثاني في الأخلاق، والثالث في الكفر، والرابع في العشرة، فهو صحيح بملاحظة ما ذكره الجلسيّ في فهرست البحار في الجزء الأوّل من الكتاب، ولكنّه قد صرّح بجعل كتاب العشرة منفصلاً عن الجلّد الخامس عشر.

المجلّد السادس عشر: في الآداب والسنن، والأوامر والنواهي، والكبائر والمعاصي، ويعرف بالزيّ والتجمّل أيضاً، وفيه أبواب التطيّب، والتنظيف، والاكتحال، والتدهين، وأبواب المساكن، والسهر، والسفر، وجوامع المناهى والكبائر والحدود.

المجلّد السابع عشر: كتاب الروضة في المواعظ والحكم من الله \_ تعالى \_ في القرآن والأحاديث القدسيّة، ومن النبي الشيّد ومن الأثمّة المعصومين الميمّا على ترتيبهم واحداً بعد واحداً

المجلّد الثامن عشر: في الطهارة والصلاة، وفيه أدعية الأسابيع، وصلواتها، وصلاة الشهور، وصلوات الحاجات، ورسالة أزاحة العلّة في معرفة القبلة لشاذان بن جبرائيل.

المجلّد التاسع عشر: في جزئين: أوّلهما: في فضائل القرآن، وآداب تلاوته، وثوابها، ووجوه إعجازه، وفضائل كلّ سورة منه، وفيه تمام تفسير النعمافيّ المسرويّ عن الإمام أميرالمؤمنين على أصناف آيات القرآن، وأنواع علومه الّتي تبلغ نيتفاً وستّين نوعاً، واحتجاجاته على لا لدناقض والاختلاف في القرآن.

وثانيها: في الذكر وأنواعه، وآداب الدعاء وشروطه، والأدعية المتفرّقة، والأحسراز، وأدعية الأوجاع، والمناجاة، وبعض الأدعية المشهورة، والصحف الإدريسيّة.

المجلّد العشرون: في الزكاة، والصدقة، والخمس، وألصوم، والاعتكاف، وأدعية شهر رمضان، وأعيال سائر الشهور.

المجلَّد الحادي والعشرون: في الحجِّ، والعمرة، وأحوال المدينة، والجهاد، والرباط،

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

المجلَّد الثاني والعشرون: في المزار.

المجلَّد الثالث والعشرون: في أحكام العقود والإيقاعات.

المجلَّد الرابع والعشرون: في الأحكام الشرعيَّة، وينتهي إلى الديّات.

المجلّد الخامس والعشرون: في الإجازات، وفيه تمام فهرست الشيخ منتجبالدين، ومنتخب علماء الشيعة من سلافة العصر، وأوائل كتاب الإجازات للسيّد ابن طاووس، والإجازة الكبيرة لبني زهرة، وإجازات الشهيد الأوّل، والشهيد الثاني، والحقّق الكركيّ، وصاحب المعالم، وغيرها من الإجازات، كإجازات والده وبعض مشايخه له، وإجازات لبعض تلاميذه. وهذا الجلّد آخر الكتب، ويشتمل على أسانيده وطرقه إلى جميع الكتب، وإجازات العلماء العظام.

# تاريخ تأليف مجلّدات بحارالأنوار

لقد أنهى العلاّمة المجلسيّ \_ رحمه الله \_ كتاب (فهرس مصنّفات الأصحاب) في سنة سبعين بعد الألف للهجرة ( ١٠٧٠ هـ ق)، و عزم بعد ذلك على تأليف كتاب بحارالأنوار، فإذن يكون المصنّف قد بدأ بتأليف بحارالأنوار بعد التاريخ الآنف الذكر، وقد استغرق تأليف كتاب البحار أكثر من أربعين سنة.:

ثمّ إنّ مجلّدات البحار لم تنته حسب الترتيب العدديّ لها، فبعض المجلفدات المتأخّرة أنجزت ووجدت طريقها إلى الانتشار قبل المجلّدات المتقدّمة عليها، ويشهد على ذلك قول أنجزت ووجدت طريقها إلى الانتشار قبل المجلّمة في هذا الكتاب يصير سبباً لتغيير كثير من النسخ المتفرّقة في البلاد» فن هذا يعلم أنّ عدّة مجلّدات من البحار قد انتشرت قبل انتشار المجلّد الأول.

وها نحن نشير إلى تاريخ انتهاء كلّ واحد من الجلّدات مرتّبة حسب تاريخ الانتهاء: ١ ـ الجلّد الثاني، انتهى في غرّة ربيع الثاني، سنة ١٠٧٧ هـ. ق. ٢ \_ الجلَّد الخامس، انتهى في شهر رمضان، سنة ١٠٧٧ ه. ق.

٣\_الجلَّد الحاديعشر، انتهى في شهر شوَّال، سنة ١٠٧٧ هـ. ق.

٤\_الجلّد الثاني عشر، انتهى في يوم الجمعة السابع عشر من ذي الحجّة، سنة ١٠٧٧ هـ.

ق.

٥ \_ الجلّد الثالث عشر، انتهى في شهر رجب، سنة ١٠٧٨ ه. ق.

٦ \_ الجلّد العاشر، انتهى في شهر ربيع الأوّل، سنة ١٠٧٩ هـ. ق.

٧\_الجلَّد التاسع، انتهى في السادس عشر من ربيعالثاني، سنة ١٠٧٩ هـ. ق.

٨\_الجلّد الثالث، انتهى في الحاديعشر من محرّم، سنة ١٠٨٠ هـ. ق.

٩ ـ المجلّد الرابع، انتهى في ربيعالثاني، سنة ١٠٨٠ هـ. ق.

١٠ ـ الجلّد الثاني والعشرون، انتهى في اليوم السابع والعشرين من رجب (يـوم المبعث)، سنة ١٠٨١ هـ. ق.

١١ ـ المجلّد السادس، انتهي في ليلة الجمعة في الحادي والعشرين ُمن رمضان، ســنة ١٠٨٤ هـ. ق.

١٢ \_الجلَّد انتهى في ذي الحجّّة، سنة ١٠٨٦ هـ. ق.

١٣ \_المجلَّد الثامن عشر، انتهي في الحادي والعشرين من شعبان، سنة ١٠٩٧ هـ. ق.

١٤ ـ المجلَّد الرابع عشر، انتهى في أواسط جماديالثانية، سنة ١١٠٤ هـ. ق.

وأقدم تاريخ ورد ذكره في كتاب البحار هو سنة اثنتين وسبعين بعد الألف (٢٥٠/١ هـ. ق)، وهي تصادف أوائل شروع المصنّف في تأليف كتابه، وقد جاء ذلك في ج ٢٥٥/١٠٠ حيث قال المصنّف: «ومنها ما تواترت به الأخبار... وكانت بالقرب من تاريخ الكتابة في سنة اثنتين وسبعين بعد الألف من الهجرة».

ونحن نرى \_أحياناً \_أنّ العلاّمة يرجع القارئ في الجلّدات الّتي انتهى العمل منها قبل غيرها، إلى مجلّدات أُخرى لم تكن تامّة حين الإرجاع، فيقول \_مثلاً \_: إنّ بعض الروايات المناسبة لهذا الباب، ذكرت في الباب الفلانيّ في مجلّد كذا، مع أنّ هذا المجلّد \_الّذي أرجع إليه \_لم يكن تامّاً وكاملاً إلى ذلك الوقت، ولابدً أن مراد العلاّمة \_والحال هذه \_مسوّدات ذلك

الجلّد و أوراقه المتفرّقة، فثلاً قال في الجلّد الخامس من الطبعة القديمة (ج ١١ من الطبعة الجديدة / ١١١): أوردنا بعض الأخبار المناسبة لهذا الباب في باب العوالم، وخلق الله قبل آدم». هذا مع أنّ باب العوالم في الجلّد الرابع عشر، وقد انتهى في سنة (١١٠٤)، و أمّا الجلّد الخامس فقد انتهى في سنة (١٠٧٧)، و الفاصلة بين الجلّدين سبع وعشرون سنة، وكذلك قال في الجلّد الثالث من الطبعة القديمة (ج ٢٨٢/٦): «وقد أثبتنا الأخبار النافعة في هذا المقصد الأقصى في باب الاحتضار»، مع أنّ باب الاحتضار في الجلّد الثامن عشر من الطبعة القديمة، وقد انتهى سنة (١٠٨٠).

### طبعات بحارالأنوار

لقد بدأ البعض \_ في زمن حياة الجلسيّ، وفي الأيّام الأولى بعد الانتهاء من تأليف البحار \_ باستنساخ هذا الكتاب، و أُوصلت نسخ كثيرة إلى العلماء والبلاد الختلفة، وزّعت بعض النسخ على المكاتب المعروفة في ذلك الوقت.

قال المرحوم السّيّد محسن الأمين: «كان قد أوقف السلطان بعض أملاكه الخاصّة على كتاب البحار؛ لتنسخ منه نسخ، وتوقف على الطلبة». (أعيان الشيعة ج ١٨٣/٩).

ويبدو أنّ أوّل طبعة لبعض مجلّدات البحار كانت في الهند سنة ثمانية وأربعين ومائتين بعد الألف (١٢٤٨ هـ ق)، وقد طبع الجلّد الأوّل والثاني فقط، وأوّل ما طبع من البحار في إيران هو الجلّد العاشر سنة سبعين ومائتين بعد الألف (١٢٧٠ هـ ق)

«وقد طبع البحار طبعة كمبانيّة، وتصدّى لطبعه الموفّق الصالح الحاجّ محسد حسن الملقّب بالكبانيّ الاصفهانيّ، أمين دارالضرب بطهران، وقد شرع في طبعه سنة (١٣٠٣ هـ ق) وكان يخرج من الطبع مجلّداً بعد مجلّد إلى حدود سنة (١٣١٤) وهي السنة الّتي توفّي فيها المتصدّي المذكور، فتدّم طبع بقيّة أجزائه ولده الرشيد الحاجّ حسين آغا، وكمّل طبع الجميع سنة (١٣١٥ هـ ق) وقد صرف في سبيل طبعه أموالاً جزيلة، لكنّة أهدى جميع نسخ الكتاب للعلهاء تبرّعاً». (دليل القضاء الشرعيّ ج ٢٣٥٥).

وقال السيّد محمّد مهدى الخرسان عن الطبعة الكبانيّة: «النسخة المشهورة بكبانيّ

هي أصح النسخ المطبوعة». (مقدّمة الجلّد ٤٦ من الطبعة الجديدة).

ونحن \_ هنا \_ سنذكر مشخصات طبعات بحلّدات البحار بشكل مفصّل، نقلاً عن (فهرست الكتب المطبوعة العربيّة) من تأليف خان بابا مشار، و كتاب (الذريعة) وسنقوم بذكر محلّ الطبع أوّلاً، ثمّ تأريخه، ثمّ نوعه وحجمه، وقد نذكر مشخّصات أُخرى إذا وجدت. الجلّد الأوّل والثاني: الهند، ١٣٤٨ ه. ق، حجري، تبريز، ١٣٠١ ه. ق، حجري، رحلي، بخطّ محمّد باقر اروجني.

الجلّد الثالث: تبريز، ١٣٠١ ه. ق، حجري، رحلي. طهران، ١٣٠٥ ه. ق، حـجري، رحلي، ٣٩٨ص.

الجلّد الرابع: تبريز، ١٣٠١ ه. ق، حجري، رحلي. طهران، ١٣٠٦ ه. ق، حـجري، رحلي. ٢٠١ ص.

الجلّد الخامس: طهران، ١٣٠٣ ه. ق، حجري، رحلي، ٣٩٣ ص.

الجلّد السادس: طهران، ١٣٠٢ ه. ق، حجري، رحلي، صفحاته غير مرقّة. ولمّا نفدت نسخ هذا الجلّد لكثرة طالبيه أُعيد طبعه على الحروف ثانياً سنة (١٣٢٣ ه. ق)، في طهران، رحلي، ١٠٥٢ ص.

المجلّد السابع: تبریز، ۱۲۷۶ ه. ق، حجري، رحلي. تـبریز، ۱۲۹۶ ه. ق. طـهران، ۱۳۰۲ ه. ق. طـهران، ۱۳۰۲ ه. ق. طـهران، ۱۳۰۲ ه. ق. حجری، رحلی، ۲۶۳ ص.

الجلّد الثامن: تبريز، ١٢٧٥ ه. ق، حجري، رحلي. طهران، ١٣١١ ه. ق، حـجري، رحلي، ٧٥٩ص.

المجلّد التاسع: تبریز، ۱۲۹۷ ه. ق، حجري، رحلي، ۷۷۲ ص. طهران، ۱۳۰۱ ه. ق، حجري، رحلي، ۲۸٦ ص.

الجلّد العاشر: إيران، ۱۲۷۰ هـ ق، حجري رحلي، صفحاته غير مرقّة طهران، ۱۲۷۱ هـ ق، حجري، رحلي، ۲۱۲ هـ ق، حجري، رحلي، کا ۱۳۰ هـ ق، حجري، رحلي، ۲۰۰ ص. طهران، ۱۳۰۱ هـ ق، حجري، رحلي، طبعة كمبانى مرقّم إلى ص ۳۱٦ تبريز، ۱۳۳۲ هـ ق، حجري، رحلي، خطّ صمدبن

أحمد التبريزيّ، ٣٠٠ ص. و طبع في ثلاثة أجزاء: الأوّل يتعلّق بالزهراء صلواتالله عليها. والثاني بالحسن المجتبي عليه ، والثالث بالإمام الحسين عليه .

الجلّد الحادي عشر: تبريز، ۱۲۹۰ ه. ق، حجري، رحلي، ۲۳۲ ص. تبريز، ۱۲۹۸ ه. ق، حجري، رحلي، ۲۳۲ ص. طهران، ۱۳۰۳ ه. ق، حجري، رحلي، ۳۱۷ ص.

الجلّد الثاني عشر: تبريز، ۱۲۹۰ هـ ق، حجري، رحلي، ۱٤۱ ص. تبريز، ۱۲۹۸ هـ ق، حجري، رحلي، طبعة كمباني، ۱۸۰ هـ ق، حجري، رحلي، طبعة كمباني، ۱۸۰ ص.

المجلّد الثالث عشر: طهران، ١٣٠٥ هـ. ق، حجري، رحلي، طبعة كـمباني، ١٩١ ص. تبريز، ١٣٣٢ هـ. ق، حجري، رحلي طهران، ١٣٦٥ هـ. ق، ٣٨٠ ص.

الجلّد الرابع عشر: طهران، ١٣٠٥ ه. ق، حجري، رحلي، طبعة كمباني، ٢٢٩ ص. طهران، من غير تاريخ، حجري، رحلي، بخطّ محمّد صادق بن أبي القاسم الحسينيّ، مع تصحيح ملّا أحمد بن ملّا علىّ الخوانساريّ، صفحاته غير مرقّه.

الجلّد الخامس عشر: طهران، ١٣٠٣ هـ. ق، حجري، رحلي، طبعة كمباني، في ثـلاثة أجزاء، ٣٠٥ ص / ٢٣٧ ص / ١٧٣ ص.

الجلّد السادس عشر: طهران، ۱۳۱۵ ه. ق، حجري، رحلي، طبعة كمباني، ۲۷۰ ص. الجلّد السادس عشر: طهران، ۱۳۱۰ ه. ق، حجري، رحلي، ۳۲۷ ص.

وقال الشيخ الطهرانيّ في الذريعة ج ٢٣/٣: «ولمّا كانت النسخة الّتي طبع عنها هذا المجلّد لم يوجد فيها إلّا بحرّد عناوين أكثر الأبواب الأخيرة من المناهي والكبائر والمعاصي والحدود المذكورة جميعها في الفهرس، أسقطوا هذه العناوين الجرّدة عن الحديث في الطبع؛ لعدم الفائدة، فخرج هذا الجلّد عن الطبع ناقصاً، لكنّا ظفرنا سنة (١٣٣٠) بمعاونة سولانا العلاّمة الشيخ ميرزا محمّد الطهرانيّ بنسخة كاملة كتبت فيها بعد عنوان كلّ باب أحاديث الباب، وهي نسخة عصر المصنّف أو قريب منه، من كتب خزانة العالم الجمليل السيّد محمّد بين عليّ الحسينيّ البغداديّ المعروف بالعطار... واستنسخ هذه القطعة \_ بخطّه \_ الحدّث المعاصر الحاج الشيخ عبّاس القمّيّ في عدّة أيّام في الكاظميّة في بعض أسفاره،

وأشار إلى وجودها عنده في سفينةالبحار في مادّة (قمر) عند ذكر القهار، و نسخة أُخـرى كتبت عن خطّة، وأُهديت إلى الحاج محمّد حسين آقا ابن الحاج أمينالضرب بطهران؛ كي يسعى في طبع هذه القطعة الّتي لاتتجاوز أربعة آلاف بيت، لكنّة لم يطبع بعد، وجرى على أصل النسخة ماجرى على بقيّة الكتب الموقوفة بعد وفاة متولّيها السيّد حسين المذكور».

وقد تمّ طبع تلك النسخة سنة (١٣٦٢ ه. ق) طبعاً حجريّاً، بالحجم الرحليّ، في أربع وأربعين صفحة، بأمر العلاّمة الميرزا محمّد الطهرانيّ.

وبالرغم من ذلك فإنّ الجلّد السادس عشر بقي ناقصاً، كما أشار إلى ذلك المرحوم ربّاني شيرازي في حاشية مقدّمة البحار، فقال: «هذه النسخة \_ أيضاً \_ ناقصة بعدّة أبواب، وليست كاملة كما ظنّ العلاّمة الرازيّ والطهرانيّ، وبها لايتمّ الجلّد السادس عشر، وتفصيل ذلك: أنّ النسخة المذكورة الّتي طبعت بعد سقط منها واحد وعشرون باباً، إليك تفصيلها»، ثمّ ذكر عناوين تلك الأبواب.

واعلم أنّ الجلّد التاسع والسبعين من طبعة البحار الجديدة، هو نفس الأبواب الّـتي سقطت من طبعة الكباني، و هو نفس الأوراق الّتي استنسخها المرحوم الشيخ عبّاس القمّيّ، وقد طبعت مع تصحيح الحقّق محمّد باقر البهبوديّ في الجلّد التاسع والسبعين، وقد تم طبع مقدّمة قصيرة للمرحوم الشيخ عبّاس القمّيّ في أوّل هذا الجلّد.

وقد كانت الأبواب \_ في هذا الجلّد من الكتاب \_ كاملة إلى الباب التاسع بعد المائة، الذي هو أوّل باب من أبواب الزيّ والتجعّل، فيكون الجلّد كاملاً إلى صحيفة (٣١٦)، وأمّا ما بعد هذا الباب \_ أي من الباب العاشر بعد المائة إلى الواحد والثلاثين بعد المائة \_ فالأبواب بيضاء خالية من أيّ حديث، ماخلا الباب السابع عشر بعد المائة، والباب السابع والعشرين بعد المائة، ولابد من القول: بأنّ الباب العاشر بعد المائة احتوى على رمز واحد لكتاب مكارم الاخلاق مع حديث واحد، وكذلك الباب الثاني عشر بعد المائة فإنّه يحتوي على رمز واحد لأمالي الصدوق مع حديث واحد. وبعد هذا يمكننا القول: بأنّ الأبواب التي كانت بيضاء وخالية تماماً من أيّ حديث، هي ثمانية عشر باباً فقط.

الجلّد السابع عشر: تبريز، ١٢٩٧ ه. ق، طبع على نفقة الحاجّ ميرزا محسود الأمينيّ القزوينيّ، العالم، الجمع للفنون، المنزوي عن عوامّ الناس، والمأنوس بمكتبته النفيسة إلى أن توفيّ سنة (١٣٠٩)، حجري، رحلي، ٣٣٩ ص، جزؤه الثاني غير مرقّم الصفحات. طهران، ١٣٠٤ هـ ق، حجرى، رحلي، ٤٣٥ ص، طبعة كمباني.

الجلّد الثامن عشر: الجزء الأوّل: طهران، ١٣٠٥ هـ. ق، حجري، رحلي، طبعة كمباني، ٤٠٠ ص. الجزء الثاني: طهران، ١٣١١ هـ. ق، حجري، رحلي، ٩٦٩ ص.

وقال في الذريعة ج ٢٤/٣؛ و طبع هذا الجلد \_أيضاً \_عن نسخة ناقصة، ومحلّ النقص في كتاب الصلاة في آخر صحيفة (٧٥١)، مابين فضل يوم الجمعة وليلتها و باب أعال يوم الجمعة وآدابه، والنسخة الموجودة المشتملة على هذه النقيصة كانت عند شيخنا العلامة النوريّ... و قد اسنتسخ النقيصة عنها جمع من الأفاضل وألحقوها بسنخهم المطبوعة، وهي تقرب من اثنتي عشرة صفحة من صفحات البحار في سبعائة بيت تقريباً».

وقد استدركت هذه النقيصة في الطبعة الحديثة لكتاب البحار، وتمّ طبع هذه الإحدى عشرة أو الاثنتي عشرة صفحة عمّ استدركه الميرزا محمّد عسكري على طبعة كمباني، من صحيفة (۲۹۷) إلى صحيفة ٣٢٨ في ج ٨٩.

و قال البهبوديّ أيضاً في مقدّمة الجلّد التسعين: إنّ الصفحات (١٤٧) إلى (١٥٧)، و (٣٣٤) إلى (٢٤٤)، قد سقطت من الجلّد التسعين في طبعة كـمباني، وقـد اسـتدركناها وأثبتناها في الطبعة الجديدة».

الجلّد التاسع عشر: طهران، ١٣١٥ ه. ق، حجري، رحلي، طبعة أمين الضرب، ١٣١ ص / ٣٢٦ ص.

المجلَّد العشرون: طهران، ١٣١٥ هـ. ق، حجري، رحلي، ٣٥٢ ص.

المجلّد الواحد والعشرون: طهران، ١٣٠٥ ه. ق، حجري، رحلي، طبعة كمباني، ١١٧ ص. طهران، ١٣٠٨ ه. ق، حجري، رحلي، ١١٧ ص.

المجلّد الثاني والعشرون: تبريز، ١٣٠١ ه. ق، حجري، وزيري، ٣٢٩ ص في أغلاط مطبعيّة كثيرة. طـهران، ١٣٠٣ ه. ق، حـجري، رحــلي، ٣٠٣ ص، إيــران، ١٣١٠ ه. ق، حجري، وزيري، بخطِّ عبدالله سرابي، ٢٩٧ ص / ٣٢٩ ص.

المجلّد الثالث والعشرون: طهران، ١٣٠٨ ه. ق، حجري، رحلي. طهران، ١٣١١ ه. ق، حجري، رحلي. طهران، ١٣١١ ه. ق، حجري، رحلي، ١٥٢ ص / ٥٣ ص، طبعة أمين الضرب، باهتمام محمّد خليل بن حسـين الأصفهاني الطهرانيّ.

الجلّد الرابع والعـشرون: طـهران، ١٣١٥ ه. ق، حـجري، رحـلي، ٥٣ ص، طـبعة أمينالضرب، بخطّ محمّد حسنبن محمّد على الكلپايگاني.

المجلّد الخامس والعشرون: طهران، ١٣١٥ هـ. ق، حجري، رحلي، بخطّ أحمد تفرشي، طبعة أمينالضرب، ١٥٧ ص.

كان هذا سرداً للطبعات القديمة لبحارالأنوار، وأهم هذه الطبعات وأشهرها طبعة كمباني الّتي كانت برعاية الحاج محمد حسن الأصفهانيّ، أمين دارالضرب، الملقّب بالكباني.

هذا، وأمّا طبعة البحار الحديثة فقد أصدرتها كلّ من انتشارات المكتبة الإسلاميّة، وانتشارات دارالكتب الإسلاميّة في سنة (١٣٧٦ ه. ق)، وقد أُعيدت هذه الطبعة مراراً حتى الآن.

وإليك سرد الأجزاء الّتي طبعتها انتشارات المكتبة الإسلاميّة، والأجزاء الّتي طبعتها انتشارات دارالكتب الإسلاميّة:

ج ۲۸، ج ۲۳ إلى ج ٥٦، ج ٦٧ إلى ج ١١٠، طبعت من قبل انتشارات المكتبة الإسلاميّة.

ج ۱ إلى ج ۲۷، ج ۳۵ إلى ج ٤٢، ج ٥٧ إلى ج ٦٦، طبعت من قبل انتشارات دارالكتب الإسلاميّة.

ثمّ إنّ وزارة الثقافة والإرشاد الإسلاميّ قامت بطبع المجلّد الثاني والشلائين في سنة (١٣٦٨ ش)، والمجلّد الثالث والثلاثين في سنة (١٣٦٨ ش). ولم يستمّ حـتّى الآن ـ طبع المجلّدات ـ ٢٩. ٣٠، ٣١. ٣٤ ـ طبعاً حديثاً.

وقد امتازت هذه الطبعة الجديدة بأشياء كثيرة؛ وذاك لأنَّه قد أشرفت على هذه الطبعة

لجنة علميّة تتألّف من: رئيس اللجنة العلاّمة الطباطبائيّ ـ رحمة الله عليه ـ وقد علّق على الكتاب تعليقات قيّمة، ورمز إلى تعليقاته بحرف (ط) ـ و العالم الخبير الشيخ عبدالرحيم ربّاني الشيرازي، والفاضل الحقق الأديب الشيخ يحيى العابدي الزنجاني، والشيخ الفاضل الحقّق محمّد باقر البهبوديّ، وبعض الأفاضل الآخرين، وقد بـ ذلوا جـ هدهم في تـصحيح الكتاب ومقابلته وعرضه على نسخة العديدة المطبوعة والخطوطة.

وقدّم الشيخ الخبير عبدالرحيم الشيرازيّ مقدّمتين لهذا الكتاب: الأولى: تسرجمة للمؤلّف، تقع في تسع وعشرين صفحة، وهي تلخيص لما ذكره العلاّمة النوري \_رحمهالله \_ في الفيض القدسيّ في ترجمة العلاّمة الجلسيّ.

والثانية: تراجم لمؤلّق مصادر الكتاب على نحو التفصيل، وتقع في (١٨٧) صفحة. وممّا يميّز هذه الطبعة \_أيضاً \_احتواؤها على تعاليق كثيرة قـيّمة، لاغـنى للـباحث والقارئ عنها.

ولكننًا \_مع ذلك \_نرى أنّ هذا الكتاب لم يزل محتاجاً إلى تحقيق جديد، وأوّل خطوة في هذا السبيل تحقيق مصادر البحار تحقيقاً صحيحاً، وطبعها بشكل فنيّ جديد، و عندها نكون قد اقتربنا من التحقيق الصحيح الكامل لبحارالأنوار.

وإلى هذا أشار الخرسان في مقدّمة الجلّد السادس والأربعين عند ما قال: «المصادر المنقول عنها لو توفّرت وكانت مصحّحة، لكانت أكبر عون في المراجعة والتحقيق، ولكن هلّم الخطب في المصادر، فهي بين مفقود أو بحكمه لندرته، وما تيسّر منها فغالبها من مطبوعات إيران قدياً يوم كانت وسائل النشر بدائية».

وقد قامت مؤسّسة الوفاء ودار إحياء التراث العربيّ في بيروت بطبع كتاب البحار مصوّراً عن طبعة إيران (أُفست)، في عشرة ومائة مجلّد وقد امتازت هذه الطبعة بالإخراج الجميل، واختلف ترتيب مجلّدات هذه الطبعة عن ترتيب مجلّدات طبعة إيران من الجلّد الرابع والخمسين.

وسوف نذكر \_هنا \_ فهرستها يوضّح للقارئ الاختلاف بـين الطبعات في تـرتيب مجلّدات البحار، ليتمكّن من المطابقة بين الطبعة الّتي تحت يده والطبعات الأُخرى. وهـذا الفهرست لثلاث طبعات فقط، وهي: طبعة كمباني، وطبعة إيران، وطبعة بيروت.

ثمّ إن هذه الطبعة الجديدة لم تخل من أغلاط مطبعيّة، وسوء في التـنظيم والإخــراج، وإليك نماذج من ذلك:

١ ـ ورد في ج ٣/٨٨/٣: «وذكرها هناك موجب للتكرار»، والصحيح: «و ذكرها هاهنا...»، وورد في نفس هذه الصفحة: «٥ ـ ج عن عيسى...»، والصحيح: «٣ ـ ج عن عيسى...»، هذا، بالإضافة إلى أنّ ما في نهاية هذه الصفحة ليس له أيّ ارتباط بما في أوّل الصفحة التالية، فلابد أنّه قد سقط شيء وحذف.

٢ ـ في آخر كلّ جزء من هذه الطبعة مسرد لرموز مصادر الكتاب، وكان ينبغي أن
 يكون هذا المسرد في كلّ جزء واحداً بلا اختلاف، مع أنّنا نرى أنّه ناقص في بعض الأجزاء،
 فثلاً: رمز: (نى = النعاني) موجود في الجزء الثالث وغير موجود في الجزاء الثاني.

٣\_ يوجد خلل كثير في الجلد الثاني والثلاثين المطبوع من قبل وزارة الإرشاد: أوّلاً: م
 يزودوا الكتاب بمسرد لرموز المصادر، مع أنّ وجوده ضروريّ جدّاً في الكتاب.

ثانياً: نجدهم \_أحياناً \_ بطعوا رموز المصادر الواردة في صدور الأحاديث بنفس الحروف التي طبعوا بها عبارات الكتاب، مع أنّه كان ينبغي طبعها بحروف كبيرة ومختلفة عن حروف الكتاب ليمكن تمييزها بسهولة، راجع \_ مثلاً \_ : ص ٥٦٢ / ص ٤٦٨، ص ٢٧٨، ص ٢٩٢.

ثالثاً: تركوا \_ في بعض المواضع \_ أسفل الصفحات خالياً وهو ممممًا يؤثّر على شكل الكتاب وإخراجه الفنّي، راجع \_ مثلاً: ٥٤٨ / ٨٣٨ / ٣٤٤ / ٣٤٤.

٤ \_ ويوجد خلل كثير \_ أيضاً \_ في طباعة الجلّد الثالث والثلاثين الذي طبعته وزارة الإرشاد: اؤلاً: لم يضعوا مسرداً لرموز مصادر الكتاب.

ثانياً: بدؤوا في ترقيم الأحاديث من العدد (٣٦٤)، ولانرى ما يبرّر ذلك، فقد كان بنبغي لهم إمّا أن يبدؤوا من العدد (٤٨٩)، الّذي هو أوّل عدد يأتي بعد العدد الأخير في الجزء السابق على هذا الجزء، وإمّا أن يبدؤوا من عدد.

ثالثاً: طبعوا عناوين الأبواب بحروف صغيرة، كما في صفحتي: ٤٨٨/٨٨.

رابعاً: لم تكن الحروف المستخدمة في رموز المصادر على نسق واحد؛ فبعضها كـبير وبعضها صغير، كــا في الصفحات: ٤٤٢، ٤٥٤، ٤٦٣، ٨٤٤.

٥ ـ يبدو أن عنوان الباب (٦٣) في ج ٣٤٨/٩٩، زائد ولاحاجة له؛ لأنه قد وقع في وسط مطلب متصل.

7 ـ كان من الأفصل إيراد نفس أساء المصادر في صدور الروايات وترك ذكرها بالرموز، خصوصاً إذا علمنا بأنّ العلاّمة الجلسيّ ـ رحمالله ـ عزم في أواخر عمره الشريف، وبعد أن انتشر كثير من مجلّدات البحار، على استبدال الرموز بالأساء الكاملة للمصادر، لئلّا يقع اشتباه، وقد طبّق المصنّف ذلك في الجلّدات: ٦٣، ٦٥، ٦٦، فاستفاد من الأسماء بدل الرموز.

٧ ـ قال المصحّح في ج ١٢٤/١٠ في حاشية له على ذيل كلام للعلاّمة الجلسيّ نقل فيه حديثاً من الغارات: «الغارات مخطوط وقم نظفر بنسخته»، وهذا الكلام وإن احتملنا صحّته في زمن المصحّح، فلعلّ الغارات لم يطبع في ذلك الحين، ولكن مع وجود الطبعات الكثيرة لكتاب الغارات في وقتنا الحاضر، كان ينبغي سدّ أمثال هذا النقص في الطبعات الجديدة.

لقد قام كثير من العلماء بتصنيف كتب ترتبط \_بشكل من الأشكال \_بكتاب بحارالأنوار، وهي ما بين مستدرك، وفهرست، وتلخيص، وترجمة، وتعليقة، وها نحن نشر إلى بعض هذه المصنفات:

- ١ ـ مستدرك البحار، للميرزا محمد الطهرانيّ، الساكن في سامرّاء، والمتوفّى سنة (١٣٧١ هـ.
   ق).
  - ٢ ـ معالم الغبر في استدراك البحار السابع عشر، للحاج ميرزا حسين النوري.
- ٣ ـ جنّة المأوى فيمن فاز بلقاء الحجّة (ع) أو معجزته في الغيبة الكبرى، وهو مستدرك
   للمجلّد الثالث عشر من البحار، للحاج ميرزا حسين النوري.
  - ٤ مختصر المزار، تلخيص الجلّد الثاني والعشرين من البحار، لبعض فضلاء استرآباد.
    - ٥ مختصر الجلّد السابع، لرضابن محمّد نصير بن المولى عبدالله.
- ٦ ـ جامع الأنوار، مختصر الجلّد السابع من البحار، باللّغة الفارسيّة، للشيخ محمّد تـقىبن

- الشيخ محمّد باقر الشهير بآغا نجني اصفهاني.
- ٧ ـ ترجمة الجلَّد الأوّل، لواحد من علماء الهند، دوّنها للأمير السلطان محمّد بلند اختر.
- ٨\_عين اليقين، ترجمة للمجلّد الأول، للشيخ محمّد تقين الشيخ محمّد باقر الشهرى بآغا
   نجني أصفهاني.
- ٩ ـ جامع المعارف، ترجمة للمجلّد الثاني، للشيخ محمّد تقين الشيخ محمّد باقر الشهرى
   بآغا نجني أصفهاني.
- ١٠ ـ ترجمة فارسيّة للمجلّد السادس، قال صاحب الذريعة: المترجم مجهول، (الذريعة، ج ١٩/٣).
  - ١١ ـ ترجمة فارسيّة للمجلّد الثامن، للمولى محمّد نصيربن المولى عبدالله.
- ١٢ \_ بجاري الأنهار، ترجمة للمجلّد الثامن، للمولى محمّد مهديبن محمّد شفيع المازندراني الاسترآبادي.
  - ١٣ \_ ترجمة الجلّد التاسع، لرضابن المولى محمّد نصيربن المولى عبدالله.
  - ١٤ ـ ترجمة الجلّد العاشر، للمفتي السيّد مير محمّد عبّاس التستري اللكهنودي.
  - ١٥ ـ ترجمة الجلّد العاشر، للميرزا محمّد عليّ المازندرانيّ، نزيل شمس آباد باصفهان.
- ١٦ \_ محن الأبرار، ترجمة للمجلّد العاشر، يقع في مجلّدين، للشيخ محمّد حسن بن عبدالله
   هشترودي التبريزي، مطبوع.
- ١٧ ـ ترجمة الجلّد العاشر إلى لغة الأردو الهنديّة، يقع في ثلاثة مجلّدات: مجالس الأبرار، عاسن الأبرار، مصائب الأبرار، للسيّد حامد حسين السيّد حسن فيض آبادي جنفوري، مطبوع سنة (١٣١٦ه. ق).
- ١٨ ـ ترجمة فارسيّة للمجلّد الثالث عشر، قام بهذه الترجمة علماء الهند بأمر (بيكم) زوجة
   السلطان نصيرالدين حيدر.
  - ١٩ \_ ترجمة فارسيّة للمجلّد الثالث عشر، لميرزا على أكبر.
  - ٢٠ ـ ترجمة الجلَّد الثالث عشر، للشيخ حسنبن محمَّد ولي الارومي.
    - ٢١ \_المهدى الموعود، ترجمة للمجلّد التالث عشر، لعليّ دواني.

- ٢٢ \_ ترجمة الجلّد الرابع عشر، للشيخ محمّد تقيبن الشيخ محمّد باقر الشهير بآغا نجني اصفهاني.
  - ٢٣ \_ ترجمة الجلّد الخامس عشر، لبعض الأفاضل.
- ٢٤ ـ حقائق الأسرار، ترجمة للمجلّد السابع عشر، للشيخ محمّد تـــقي الشهـــير بآغـــا
   اصفهاني.
- ٢٥ \_ جوامع الحقوق في انتخاب الجلّد السادسعشر، للشيخ محمّد تـتي مسـجدشاهي الاصفهاني.
- ٢٦ \_ الشافي في الجمع بين البحار والوافي للمولى محمّدرضابن المولى عبدالمطلّب التبريزي.
  - ٢٧ ـ حديقة الأزهار في تلخيص البحار، لميرزا محمّدبن عبدالنبيّ النيشابوريّ.
  - ٢٨ \_ مستدرك إجازات بحارالأنوار، لميزرا محمّدبن رجب على شريف الطهراني.
- ٢٩ ـ درر البحار الملقّب بنور الأنوار، للمولى محمّدبن محمّدبن المرتضى الشهير بنورالدينبن أخى الحدّث الحكيم المولى محسن الكاشاني.
- ٣٠ مصابيح الأنوار في فهرس أبواب جميع مجلّدات بحارالأنوار، لميرزا محمّدبن رجب
   على شريف الطهراني.
  - ٣١ فهرست البحار، لأمير محمّد صالح الحسيني خاتون آبادي.
- ٣٢ ـ مفتاح الأبواب، فهرست لأبواب بحارالأنوار، للشبيخ جوادبن أبي القاسم الأصفهاني.
  - ٣٣ ـ سفينة البحار، للمرحوم الحاج الشيخ عبّاس القمّي قدّس سرّه الشريف.
- ٣٤ فهرس مفصّل للكتب الّتي هي مآخذ البحار، قال عنه في الذريعة ج ٢٧/٣: «وكأنّه شرح للفصل الأوّل من مقدّمة البحار»، للسيّد محمّدبن أحمد الحسيني اللاهيجاني.
  - ٣٥ ـ فهرست الآيات الواردة في البحار.

كان هذا الّذي ذكرناه قسماً من الكتب الّتي ألّفت بما يتعلّق بالبحار من تــلخيص، وترجمة، وفهرسة، وغيرها، وقد ذكر صاحب الذريعة في كتابه ج ٢٧/٣ كتباً أُخــرى لم نذكرها. هذا، وأمّا الكتب الّتي لم تؤلّف حول كتاب البحار، ولكنّها ارتوت من نبعه، وتزوّدت منه، فهي ممّا لا يكن إحصاؤها، يكننا القول: بأن أكثر الكتب الّـتي ألّـفت بعد البحار، وتطرّقت إلى ما تطرّق إليه كتاب البحار، نهلت منه واعتمدت عليه، فهذا هو الحاج ميرزا حسين النوري، مع تبحّره وسعة اطّلاعه، ومع امتلاكه لمكتبة عظيمة غنيّة بالمصنّفات النفيسة، لم يستغن عن هذا السفر الجليل، واعتبره أحد مصادر كتابه (مستدرك الوسائل).

إنّ العلاّمة المجلسيّ ـ رجمهالله ـ أقدم على إنجاز هذه الموسوعة العظيمة، مع كثرة الاشتغالات، وتراكم العقبات، وكثيراً ما نراه يشتكى من كثرة الأشغال وتشتّت البال في ثنايا كلامه، ولكنّ هذه المشاغل والمصاعب لم تثنه عن عزمه، فاستطاع تأليف كتاب يحتوي على (٨٣٢٠٠٠ ببت، كها ذكر صاحب الذريعة، والبيت في اصطلاح الكتّات عبارة عن خسين حرفاً، وعلى هذا فإنّ البحار يحتوي على أكثر من (٤١) مليون حرف، وإنّ كتابة هذا المقدار من الحروف يصعب على إنسان فارغ البال، فكيف بمن كتبها وبذل فيها ماشاء له الله من التدبّر والتأمّل، ولم يكن هذا إلّا لتوفيق الله وللهمّه العالية التي يتحلّى بها العلامة المجلسيّ، فقد دأب \_ رحمهالله \_ في عمله ليلاً ونهاراً في السفر والحضر، و لم يعرف الكلل والملل، حتى استوفى ما أراد، وأبق لنفسه الذكر الخالد، والثناء العطر.

ونود ّ هنا أن نشير إلى ماكان يتحلّي به العلاّمة الجلسيّ من تسليم وانقياد وخضوع لأقوال المعصومين بي فلاً ، فالعلاّمة: مع ما هو عليه من علم وسعة اطّلاع وذوق سليم في فهم الروايات \_كان يتوقّف \_أحياناً \_ في شرح مراد المعصومين في ، ويكتني بذكر بعض الاحتالات: فقال \_مثلاً \_ في ج ١٦٧/٤ بعد نقله لحديث واعتباره من المتشابهات: «والسكوت عن تفسيره والإقرار بالعجز عن فهمه أصوب، وأولى، وأحوط، وأحرى»، ثمّ قال: «و لنذكر وجهاً تبعاً لمن تكلّم فيه على سبيل الاحتال».

وممًا يؤسف له أنَّ عمره الشريف لم يمهله لإتمام مباحث طرحها في البحار و وعـد بالتعرَّض لها مفصّلاً فيا بعد؛ فقال ـ مثلاً ـ في ج ٢٥٥/٢ عند تعرّضه للعمل بخبر الواحد غير الثقة: «وسنفصّل القول في ذلك في الجلّد الآخر من الكتاب إنشاءالله».

وقال في ج ٢٨٣/٢ في باب (ما يمكن أن يستنبط من الآيات والأخبار من متفرّقات مسائل أُصول الفقيه): «وسنورد جميعها [أخبار هذا الباب] مع ما تيسر من القول فيها في الجلد الخامس والعشرين إن شاءالله».

وقال \_أيضاً \_ في ج ١٦٨/٢ في موضوع (طرق أخذ الحديث): «و سنفصّل القول في تلك الأنواع وفروعها في الجلّد الخامس والعشرين من الكتاب».

ولكنّ المصنّف لم يف بما وعد لعدم إمكان الفرصة، فرضي الله عنه وأرضاه، وأسكنه في أعلى عليّين مع نبيّه وأغنّه الأطهار عليه كما كان ذلك في حياة، فقال بمناسبة مسأله تحريم النبش «والمسألة في غاية تمنى الإشكال، والعمدة في تحريم النبش الإجماع، وإثباته هاهنا مشكل؛ لقول جماعة من الأصحاب بالجواز، والله يعلم حقائق الأحكام، ونرجو من فضله سبحانه أن لا يقبضنا إلّا في تلك الأماكن المقدّسة؛ لئلّا يشكل الأمر على من يتولى أمرنا، والله وليّ التوفيق». فحشره الله وكتابه في يمينه، ونوره يسعى بين يديه، قريناً لأوليائه.» أ

١ ـ المعجم المفهرس لالفاظ احاديث البحار، المطبوع في «دفتر تبليغات اسلامي».

# مسناهل

**एएएएएएए** 

الابرار

## بِسِينِ مِنْ الرَّحِيمِ

الحمدللة الذى سمك سهاء العلم، و زيّنها ببروجها للناظرين، و علّق عليها قناديل الأنوار بشموس النّبوّة و أقمار الإمامة لمن أراد سلوك مسالك اليقين، وجعل نجومها رجوماً لوساوس الشياطين، و حفظها بثواقب شهبها عن شبهات المضلّين، ثمَّ بمضلّات الفتن أغطش ليلها و بنيّرات البراهين أخرج ضحاها، و مهّد أراضي قلوب المؤمنين لبساتين الحكة اليمانيّة فدحاها، وهيّاها لأزهار أسرار العلوم الربّانيّة فأخرج منها ماءها و مرعاها، وحرسها عن زلازل الشكوك والأوهام، فأودع فيها سكينةً من لطفه كجبال أرساها، فنشكره على نعمه الّتي لاتحصى، معترفين بالعجز والقصور، ونستهديه لمراشد أمورنا في كلّ مسور و معسور.

ونشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له شهادة علم وإيقان، و تصديق و إيان، يسبق فيها القلب اللسان، و يطابق فيها السرّ الإعلان. وأنّ سيّد أنبيائه و نخبة أصفيائه و نوره في أرضه و سهائه محمداً على كافة الورى، و أنّ وليّالله المرتضى، و سيفه المنتضى، و نبأه العظيم، و صراطه المستقيم، و حبله المتين، و جنبه المكين، عليّ بن أبي طالب المثيّة سيّدالوصيّين، و إمام الخلق أجمعين، وشفيع يوم الدين، و رحمة الله على العالمين. وأنّ أطائب عترته وأفاخم ذرّيته وأبرار أهل بيته سادات الكرام و أثمّة الأنام، وأنوار الظلام، ومفاتيح الكلام، وليوث الزّحام، وغيوث الإنعام، خلقهم الله من أنوار عظمته، وأودعهم أسرار حكته، وجعلهم معادن رحمته، وأيدهم بروحه، واختارهم على جميع بريّته، لهم سمكت المسموكات، ودحيت المدحوّات،

و بهم رست الراسيات و استقرّ العرش على السهاوات، وبأسرار علمهم أينعت ثمار العرفان في قلوب المؤمنين، وبأمطار فضلهم جرت أنهار الحكمة في صدور الموقنين، فيصلوات الله عليهم مادامت الصلوات عليهم وسيلةً إلى تحصيل المتوبات، والثناء عليهم ذريعةً لرفع الدّرجات. ولعنة الله على أعدائهم ما كانت دركات الجحيم معدّة لشدائد العقوبات. واللّعن على أعداء الدّين معدودة من أفضل العبادات.

اما بعد: فيقول الفقير إلى رحمة ربّه الغافر ابن المنتقل إلى رياض القدس محمّد تتيّ طيّبالله رمسه محمّد باقر عنى الله عن جرائها و حشرها مع أغّتها: إعلموا يا معاشر الطالبين للحقّ و اليقين المتمسّكين بعروة اتبّاع أهل بيت سيّد المرسلين \_ صلوات الله عليهم أجمعين \_ أني كنت في عنفوان شبابي حريصاً على طلب العلوم بأنواعها، مولعاً باجتناء فنون المعالي من أفنانها فبفضل الله سبحانه وردت حياضها وأتيت رياضها، و عثرت على صحاحها و مراضها، حتى ملأت كتي من ألوان ثمارها، واحتوى جيبي على أصناف خيارها، و شربت من كلّ منهل جرعة رويّة وأخذت من كلّ بيدر حفنة مغنية، فنظرت إلى غيارها، و تأمّلت فيا ينفع منها في المعاد، و تبصّرت فيا يوصل منها إلى الرشاد، فأيقنت بفضله وإلهامه تعالى أنّ زلال العلم لاينقع إلّا إذا أخذ من عين صافية نبعت عن ينابيع بفضله وإلهام، وأنّ الحكمة لاتنجم إذا لم تؤخذ من نواميس الدّين و معاقل الأنام.

فوجدت العلم كلّه في كتاب الله العزيز الّذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وأخبار أهل بيت الرسالة الذين جعلهمالله خزّاناً لعلمه وتراجمةً لوحيه، وعلمت أنّ علم القرآن لايني أحلام العباد باستنباطه على اليقين، ولا يحيط به إلّا من انتجبهالله لذلك من أثمّة الدّين، اللّذين نزل في بيتهم الرّوح الأمين. فتركت ما ضيّعت زماناً من عمري فيه، مع كونه هو الرّائح في دهرنا، وأقبلت على ما علمت أنّه سينفعني في معادي مع كونه كاسداً في عصرنا فاخترت الفحص عن أخبار الأثمّة الطاهرين الأبرار سلامالله عليهم، وأخذت في البحث عنها، وأعطيت النظر فيها حقّه، وأوفيت التّدرّب فيها حظّه.

ولعمري لقد وجدتها سفينة نجاة، مشحونةً بذخائر السعادات، وألفيتها فلكاً مـزيّناً

بالنترات المنجية عن ظلم الجهالات، ورأيت سبلها لائحةً، وطرقها واضحةً، وأعلام الهداية والفلاح على مسالكها مرفوعةً، وأصوات الدّاعين إلى الفوز والنجاح في مناهجها مسموعةً، و وصلت في سلوك شوارعها إلى رياض نضرة، وحدائق خضرة، مزيّنةً بأزهار كلّ علم وثمار كلّ حكمة، وأبصرت في طيّ منازلها طرقاً مسلوكةً معمورةً، موصلةً إلى كلّ شرف و منزلة. فلم أعثر على حكمة إلا و فيها صفوها، ولم أظفر بحقيقة إلا و فيها أصلها.

ثمّ بعد الإحاطة بالكتب المتداولة المشهورة تتبّعت الأصول المعتبرة المهجورة التّي تركت في الأعصار المتطاولة والأزمان المتادية إمّا: لاستيلاء سلاطين الخالفين وأمَّة الضلال. أو: لرواج العلوم الباطلة بين الجهّال المدّعين الفضل و الكمال. أو: لقلّة اعتناء جماعة مــن المتأخّرين بها، اكتفاءاً بما اشتهر منها. لكونها أجمع و أكنى و أكمل وأشنى من كلّ واحد منها. فطفقت أسأل عنها في شرق البلاد وغربها حيناً، وألح في الطلب لدى كلّ من أظنّ عنده شيئاً من ذلك وإن كان به ضنيناً. ولقد ساعدني على ذلك جماعة من الإخوان، ضربوا في البلاد لتحصيلها، وطلبوها في الأصقاع والأقطار طلباً حثيثاً حتى اجتمع عندي بفضل ربي كثير من الأُصول المعتبرة الّتي كان عليها معوّل العلماء في الأعصار الماضية، وإليها رجوع الأفاضل في القرون الخالية، فألفيتها مشتملةً على فوائد جمّة خلت عنها الكتب المشهورة المتداولة، واطَّلعت فيها على مدارك كثير من الأحكام اعترف الأكثرون بخلوٍّ كلِّ منها عيًّا يصلح أن يكون مأخذاً له فبذلت غاية جهدي في ترويجها و تنصحيحها و تنسيقها وتنقيحها.

ولمَّا رأيت الزمان في غاية الفساد و وجدت أكثر أهلها حائدين عمَّا يؤدَّى إلى الرشاد خشيت أن ترجع عمّا قليل إلى ماكانت عليه من النسيان و الهجران. وخفت أن يتطرّق إليها التشتُّت، لعدم مساعدة الدُّهر الخوَّان، و مع ذلك كانت الأخبار المتعلَّقة بكلِّ مقصد منها متفرّقاً في الأبواب، متبدّداً في الفصول، قلّم يتيسّر لأحد العثور على جميع الأخبار المتعلّقة بمقصد من المقاصد منها، و لعلّ هذا أيضاً كان أحد أسباب تركها، وقلّة رغبة النّاس في ضبطها.

فعزمت بعدالاستخارة من ربي والاستعانة بجوله وقوَّته، والاستمداد من تأسده و

رجمته، على تأليفها و نظمها و ترتيبها و جمعها، في كتاب مستسقة الفصول والأبواب، مضبوطة المقاصد و المطالب، على نظام غريب و تأليف عجيب لم يعهدمنله في مؤلفات القوم ومصنفاتهم، فجاء بحمدالله كها أردت على أحسن الوفاء، وأتاني بفضل ربي فوق ما مهدت و قصدت على أفضل الرجاء. فصدرت كل باب بالآيات المتعلقة بالعنوان ثم أوردت بعدها شيئاً مما ذكره بعض المفسرين فيها إن احتاجت إلى التفسير والبيان. ثم إنّه قد حاز كل باب منه إمّا: تما الخبر المتعلق بعنوانه، أو: الجزء الذي يتعلق به مع إيراد تمامه في موضع آخر أليق به، أو الإشارة إلى المقام المذكور فيه لكونه أنسب بذلك المقام، رعاية لحصول الفائدة به، أو الإشارة إلى المقام المذكور فيه لكونه أنسب بذلك المقام، رعاية لحصول الفائدة علية الإيجاز لئلا تطول الأبواب و يكثر حجم الكتاب، فيعسر تحصيله على الطلاب. وفي علي إن أمهلني الأجل وساعدني فضله عزّوجل ّأن أكتب عليه شرحاً كاملاً يحتوي على كثير من المقاصد التي لم توجد في مصنفات الأصحاب، وأشبع فيها الكلام لأولي الألباب. ومن الفوائد الطريفة لكتابنا اشتاله على كتب وأبواب كثيرة الفوائد، جمة العوائد، أهلها مؤلفوا أصحابنا رضوانالله علي على فلم يفردوا لها كتاباً ولا باباً؛ ككتاب العدل

ومن الفوائد الطريفة لكتابنا اشتاله على كتب وابواب كثيرة الفوائد، جمة العوائد، أهملها مؤلّفوا أصحابنا رضوانالله عليهم، فلم يفردوا لها كتاباً ولا بــاباً: ككــتاب العــدل والمعاد، وضبط تواريخ الأنبياء والأئمة عليكي ، وكتاب السهاء والعالم المشتمل على أحــوال العناصر والمواليد وغيرها كما لا يخفى على الناظر فيه.

فيا معشر إخوان الدين المدّعين لولاء أغّة المؤمنين، أقبلوا نحو مأدبتي هذه مسرعين، وخدوها بأيدي الإذعان واليقين، فتمسّكوا بهاواثقين، إن كنتم فيا تدّعون صادقين. ولا تكونوا من الدّين يقولون بأفواههم ماليس في قلوبهم، ويترشّح من فحاوي كلامهم مطاوي جنوبهم، ولا من الّذين أشربوا في قلوبهم حبّ البدع و الأهواء بجهلهم وضلالهم، وزيّفوا ما روّجته الملل الحقّة بما زخرفته منكروا الشرايع بموّهات أقوالهم.

فيا بشرى لكم ثمّ بشرى لكم إخواني! بكتاب جامعة المقاصد، طريفة الفرائد، لم تأت الدّهور بمثله حسناً وبهاءاً! وانجم طالع من أفق الغيوب لم ير الناظرون ما يدانيه نوراً وضياءاً! وصديق شفيق لم يعهد في الأزمان السالفة شبهه صدقاً و وفاءاً! كفاك عاك يا منكر علوً أفنانه!، و سموٌ أغصانه حسداً و عناداً و عمهاً و حسبك ريبك، يا من لم يعترف

برفعة شأنه! وحلاوة بيانه جهلاً وضلالاً و بلهاً، ولاشتاله عـلى أنـواع العـلوم و الحكـم والأسرار و إغنائه عن جميع كتب الأخبار سميّته بكتاب:

### بحار الانوار

## الجامعة لدرر أخيار الائمة الاطهار

ولنقدّم قبل الشروع في الأبواب مقدّمةً لتمهيد مااصطلحنا عليه في كتابنا هذا، و بيان ما لابدّ من معرفته في الاطّلاع على فوائده. و هي تشتمل على فصول:

#### الفصل الاول

## في بيان الاصول والكتب المأخوذ منها

يمكننا ان نذكر منها كتاب عيون أخبار الرضاطيًّ و كتاب علل الشرائع و الأحكام، و كتاب إكهال الدّين وإتمام النّعمة في الغيبة، و كتاب التوحيد، و كتاب الخيصال، و كتاب الأمالي والجالس، و كتاب ثواب الأعهال و عقاب الأعهال، و كتاب معاني الأخبار، و كتاب الهداية، ورسالة العقائد، و كتاب صفات الشيعة، و كتاب فضائل الشيعة، وكتاب مصادقة الإخوان، و كتاب المقنع، كلّها للشيخ الإخوان، و كتاب المقنع، كلّها للشيخ الصدوق أبي جعفر محمدبن على بن الحسين بن موسى بن بابويه القعي رضوان الله عليه.

و كتاب الإمامة والتبصرة من الحيرة للشيخ الأجلّ أبي الحسن عليّ بن الحسين ابن موسى بن بابويه والد الصدوق طيّبالله تربتها، وأصل آخر منه أومن غيره من القدماء المعاصرين له. ويظهر من بعض القرائن أنّه تأليف الشيخ الثقة الجليل هارون ابس موسى

التلعكبريّ رحمهالله.

و كتاب قرب الإسناد للشيخ الجليل الشقة أبي جعفر محمد بن عبدالله بن جعنر ابن الحسين بن جامع بن مالك الحميريّ القميّ و ظنيّ أنّ الكتاب لوالده و هو راوله، كما صرّح به ابن إدريس رحمه الله فالوالد متوسّط بينه وبن ماأوردناه من أسانيد كتابه.

وكتاب بصائر الدرجات للشيخ الثقة العظيم الشأن محمّدبن الحسن الصفّار.

وكتاب الجالس الشهير بالأمالي، وكتاب الغيبة، وكتاب المصباح الكبير، وكتاب

المصباح الصغير، وكتاب الخلاف، وكتاب المبسوط، وكتاب النهاية، و كتاب الفهرست، و كتاب الرجال، وكتاب تفسير التبيان، وكتاب تلخيص الشافي، و كتاب العدة في أصول الفقه، و كتاب الاقتصاد، و كتاب الإيجاز في الفرائض، و كتاب الجمل وأجوبة المسائل الحائرية و غيرها من الرسائل، كلّها لشيخ الطائفة محمّدبن الحسن الطوسيّ قدّس الله روحه. وكتاب الإرشاد، و كتاب الجالس، و كتاب النصوص، وكتاب الاختصاص والرسالة الكافية في إيطال توبة الخاطئة، ورسالة مسارّ الشيعة في مختصر التواريخ الشرعيّة، و كتاب المقافقة، و كتاب المقالات، وكتاب المزار، و كتاب المقالات، وكتاب المزار، و كتاب إيمان أبي طالب و رسائل ذبائح أهل الكتاب والمتعة، وسهو النبيّ و نومه و أجوبة المسائل الصلاة، و تزويج أمير المؤمنين المؤسسين و غيرها، و شرح عقائد الصدوق كلّها للشيخ السرويّة و العكبريّة والإحدى و الخمسين و غيرها، و شرح عقائد الصدوق كلّها للشيخ اللبطيل المفيد محمّدبن محمّدبن النعان قدّس الله لطيفه.

و كتاب الجالس الشهير بالأمالي للشيخ الجليل أبي عليّ الحسنين شيخ الطائفة قدّسالله روحها.

وكتاب كامل الزيارة للشيخ النبيل الشقة أبى القياسم جيعفربن محمدبن جيعفربن

#### موسىبن قولويد:

وكتاب الحاسن والآداب للشيخ الكامل الثقة أحمدبن محمّدبن خالد البرقيّ.

وكتاب التفسير للشيخ الجليل الثقة عليّ بن إبراهيم بن هاشم القميّ، وكـتاب العـلل لولده الجليل محمّد.

وكتاب التفسير لمحمّدبن مسعود السلميّ. المعروف بالعيّاشيّ الشيخ الثبقة الراويـة للأخبار.

وكتاب التفسير المنسوب إلى الإمام الهمام الصمصام الحسسنبن عمليّ العسكـريّ صلواتالله عليه و على آبائه وولده الخلف الحجّة.

وكتاب روضة الواعظين و تبصرة المتعظين للشيخ محمّدبن عليّبن أحمد الفارسيّ، وأخطأ جماعة و نسبوه إلى الشيخ المفيد، وقد صرّح بما ذكرناه ابن شهر آشوب في المناقب والشيخ منتجب الدّين في الفهرست و العلّامة رحمه الله في رسالة الإحازة و غيرهم. وذكر العلّامة سنده إلى هذا الكتاب كها سنذكره في الجلّد الآخر من الكتاب إن شاءالله تعالى.

## الفصل الثاني

## في بيان الوثوق على الكتب المذكورة واختلافها في ذلك

اعلم أنّ أكثر الكتب الّتي اعتمدنا عليها في النقل مشهورة معلومة الانتساب إلى مؤلفيها: ككتب الصّدوق رحمالله فإنّها سوى الهداية، وصفات الشيعة، وفضائل الشيعة، ومصادقة الإخوان، وفضائل الأشهر، لاتقصر في الاشتهار عن الكتب الأربعة الّتي عليها المدار في هذه الأعصار، وهى داخلة في إجازاتنا، و نقل منها من تأخّر عن الصدوق من الأفاضل الأخيار. وكتاب الهداية أيضاً مشهور لكن ليس بهذه المنابة. ولقد يسّرالله لنا منها كتباً عتيقةً مصحّحةً معرّبةً مكتوبةً في

قريب من عصر المؤلف، وكان مقرواً على كثير من المشائخ وكان عليه إجازاتهم. وكذا كتاب الخصال عرضناه على نسختين قديمتين كان على إحديهما إجازة الشيخ مقداد. وكذا كتاب إكمال الدين استنسخناه من كتاب عتيق كان تاريخ كتابتها قريباً من زمان التأليف، وكذا كتاب عيون أخبار الرضاطي لا فإنّا صحّحنا الجزء الأوّل منه من كتاب مصحّح كان يقال: إنّه بخطّ مصنّفه رحمالله و قصحيحه.

وكتاب الإمامة مؤلّفه من أعاظم المحدّثين والفقهاء، وعلماؤنا يعدّون فتاواه من جملة الأخبار، ووصل إلينا منه نسخة قديمة مصحّحة. والأصل الآخر مشتمل على أخبار شريفة متيرة الأسانيد، ويظهر منه جلالة مؤلّفه.

وكتاب قرب الإسناد من الأصول المعتبرة المشهورة وكتبناه من نسخة قديمةً مأخوذة من خطّ الشيخ محمّدبن أدريس وكان عليها صورة خطّه هكذا: الأصل الذي نقلته منه كان فيه لحن صريح وكلام مضطرب فصورته على ماوجدته خوفاً من التغيير و التبديل فالناظر فيه يهد العذر فقد بيّنت عذرى فيه.

وكتاب بصائر الدرجات من الأُصول المعتبرة الّتي عنها الكلينيّ و غيره.

وكتب الشيخ أيضاً من الكتب المشهورة إلّا كتاب الأماليّ ف إنّه ليس في الاشتهار كسائر كتبه، لكن وجدنا منه نسخاً قديمةً عليها إجازات الأفاضل، ووجدنا ما نقل عنه الحدّثون والعلماء بعده موافقاً لما فيه.

وأمالي ولده العلامة في زماننا أشهر من أماليه، وأكثر الناس يزعمون أنّه أمالي الشيخ و ليس كذلك كما ظهرلي من القرائن الجليّة، ولكن أمالي ولده لا يتقصر عن أماليه في الاعتبار والاشتهار، وإن كان أمالي الشيخ عندي أصحّ وأوثق.

وكتاب الإرشاد أشهر من مؤلّفه رحمهالله. وكتاب الجالس وجدنا منه نسخاً عــتيقةً والقرائن تدلّ على صحّته.

و كتاب كامل الزيارة من الأُصول المعروفة، و أخذ منه الشيخ في التهذيب و غيره من الحدّثين.

وكتاب المحاسن للبرقيّ من الأصول المعتبرة، وقد نقل عنه الكلينيّ وكلّ من تأخّر عنه من المؤلّفين وكتب اخرى قد ذكرت في بداية الاحاديث.

#### الفصل الثالث

في بيان الرموز الّتي وضعناها للكتب المذكورة و نوردها في صدر كلّ خبر ليُعلم أنّه مأخوذٌ من أيّ أصل، و هل هو في أصل واحد أو متكرّر في الأصول، ولو كان في السند اختلاف نذكر الخبر من أحد الكتابين و نشير إلى الكتاب الآخر بعده و نسوقه إلى محلّ الوفاق. ولو كان في المتن اختلاف مغير للمعنى نبيّنه. و مع اتّحاد المضمون و اختلاف الألفاظ ومناسبة الخبر لبابين نورد بأحد اللّفظين في أحد البابين وباللّفظ الآخر في الباب الآخر. انّ هذه الرموز قد اوردناها في ختام كلّ مجلّد.

## الفصل الرابع

في بيان ما اصطلحنا عليه للاختصار في الإسناد مع التحرّزعن الإرسال المفضي إلى

قلّة الاعتاد فإنّ أكثر المؤلّفين دأبهم التطويل في ذكر رجال الخبر لتزيين الكتاب و تكثير الأبواب، و بعضهم يسقطون الأسانيد فتنحطّ الأخبار بذلك عن درجة المسانيد فيفوت التميز بين الأخبار في القوّة والضعف، والكال و النقص؛ إذ بالخبر يعرف شأن الخبر، وبالوثوق على الرواة يستدلّ على علوّالرواية والأثر، فاخترنا ذكر السند بأجمعه مع رعاية غاية الاختصار: بالاكتفاء عن المشاهير بذكر والدهم، أو لقبهم، أو محض اسمهم، خالياً عن النسبة إلى الجدّ والأب و ذكر الوصف و الكنية واللّقب. وبالإشارة إلى جميع السند إن كان عترر كثيراً في الأبواب برمزوعلامة واصطلاح ممهد في صدر الكتاب لئللا يترك في كتابنا شيء من فوائد الأصول فيسقط بذلك عن درجة كمال القبول.

فأمّا ما اختصرناه من أسناد قرب الإسناد فكلّ ماكان فيه أبو البختريّ: فقد رواه عن السندي بن محمّد البزّاز، عن أبي البختريّ وهب بن وهب القرشيّ.

وكلٌ ما كان فيه عنها عن حنّان: فها عبدالصمدبن محمّد، و محممّدبن عبدالحميد معاًعن حنّانبن سدير.

وكلّ ما كان فيه عليٌّ عن أخيه فهو: عن عبدالله بن الحسن العلويّ، عن جدّه عليّ بن جعفر، عن أخيه موسى عليُّلاً.

وكلّ ما كان فيه ابن رئاب فهو بهذا الاسناد: أحمد وعبدالله ابنا محمّدبن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن عليّبن رئاب.

وكلّ ما كان فيه عن حمّادبن عيسي فهو بهذا الاسناد: محسّدبن عيسي، والحسسن ابن ظريف، وعليّ بن إساعيل، كلّهم عن حمّادبن عيسي البصريّ الجهنيّ.

وكلّ ما كان فيه ابن سعد، عن الأزديّ فهو: أحمدبن إسحاق بن سعد، عن بكربن محمّد الأزديّ.

وكلٌ ما كان فيه ابن ظريف، عن ابن علوان فهها: الحسن بن ظريف، والحسين ابن علوان.

وأمّا مااختصرناه من أسانيد كتب الصدوق فكلّما كان في خبر الأعمش فهو بهذا السند المذكور في كتاب الخصال: قال حدّتنا أحمدبن محمّدبن الهيثم العجليّ و أحمدبن الحسن القطّان، و محمّدبن أحمد السنانيّ، والحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المكتب، و عبدالله بن محمّد الصائغ، وعليّ بن عبدالله الورّاق رضى الله عنهم، قالوا: حدّثنا أحمد بن يحيى بن زكريّا القطّان، عن بكر بن عبدالله بن حبيب، عن تميم بن بهلول، عن أبي معاوية، عن الأعمش، عن جعفر بن محمّد صلوات الله عليه.

وكلّ ماكان في خبر ابن سلام فهو بهذا السند الذي أورده الصدوق في كتبه قال: حدّ ثنا الحسن بن يحيى بن ضريس، قال: حدثنا أبي، قال: حدّ ثنا أبوجعفر عارة السكريّ السريانيّ، قال: حدّ ثنا عبدالله بن هارون الكرخيّ، قال: حدّ ثنا أبو جعفر أحمد بن عبدالله بن يزيد بن سلام بن عبيدالله مولى رسول الله عَلَيْوَاللهُ، قال حدّ ثنى أبي عبدالله بن يزيد، قال حدّ ثنى يزيد بن سلام، عن النبي عَلَيْواللهُ.

و كلّ ما كان فيه في علل الفضل بن شاذان فهو: مارواه الصدوق، عن عبدالواحد ابن عبدوك النيسابوري، على على بن محمّد بن قتيبة، عن الفضل بن شاذان، عن الرضا عليه النهي عَلَيْنَ فَهُ فَهُ وَمَا ذكره الصدوق بهذا الاسناد: حدّ تنا حزة بن محمّد بن أحمد بن جعفر بن محمّد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليه قال: حدّ تنا أبو عبدالله عبدالغزيز بن محمّد بن عيسى الأبهري، قال: حدّ تنا أبو عبدالله محمّد بن زيد، واقد، عن الحسين بن واقد، عن الحسين بن زيد، عن الصادق جعفر بن محمّد، عن أبيه عن آبيا له عن أمير المؤمنين عليه عن النبي عَلَيْدَ الله عن النبي عَلَيْدُ الله عن النبي عَلَيْدًا الله عن النبي عليه عن النبي عليه عن النبي عليه عن النبي عَلَيْدًا الله عن النبي عليه عن المناب عن النبي عليه عن المناس عليه عن المناس عليه عن النبي عليه عن النبي عليه عن النبي عليه عن المناس عن المناس عليه عن المناس عن المناس عن المناس عن المناس عليه عن المناس عن المناس عليه عن المناس عن المناس عن المناس عن المناس عليه عن المناس ع

وكلّ ماكان فيه بالاسناد إلى وهب فهو كها ذكره الصدوق رحمهالله: أخبرنا أبوعبدالله

محمّدبن شاذانبن أحمد البروازيّ، عن أبي عليّ محمّدبن محمّدبن الحرثبن سفيان الحافظ السمرقنديّ عن صالحبن سعيد الترمذيّ، عن عبدالمنعمبن إدريس، عن أبيه، عن وهببن منبّه اليمانيّ.

وكلّ ما كان فيه باسناد العلويّ فهو ما رواه الصدوق رحمه الله، عن أحمد بن محمد ابن عمد ابن عمد ابن عيم العلويّ الحسينيّ، عن محمد بن إبراهيم بن أسباط، عن أحمد بن محمد بن يادالقطّان عن أبي الطيّب أحمد بن محمد بن عبدالله، عن عيسى بن جعفر العلويّ العمريّ، عن آبائه، عن عمر بن على، عن أبيه على بن أبي طالب صلوات الله عليه.

وكلّ ما كان فيه بإسناد التميميّ فهو ما ذكره الصدوق رحمالله قال: حدّتنا محمد البن عمر بن أسلم بن البرّ الجعابيّ، قال: حدّثنى أبو محمد الحسن بن عبدالله بن محمّد بن العبّاس الرازيّ التميميّ، عن أبيه، قال: حدّثنى سيّدي عليّ بن موسى الرضا، قال: حدّثنى أبي موسى بن جعفر، قال حدّثنى أبي جعفر بن محمّد، قال: حدّثنى أبي عمرّ بن عليّ، قال: حدّثنى أبي عليّ بن الحسين، قال: حدّثنى أبي الحسين، قال: حدّثنى أبي عليّ بن الحسين، قال: حدّثنى أبي الحسين بن عليّ، قال: حدّثنى أبي عليّ بن أبي طلب المهلمية قال رسول الله من المناس المهلمة المناس المهلمة الله من المناس المهلمة الله المناس المهلمة المناس المناس المهلمة المهلمة المهلمة المهلمة المهلمة المناس المهلمة الم

وكلّ ما كان فيه بالأسانيد الثلاثة عن الرضاطيّة فهوما أورده الصدوق في كتاب عيون أخبار الرضاطيّة هكذا: حدّثنا أبوالحسن محمّدبن على بن على بن الشاه المرورودي بروالرود في داره، قال: حدّثنا أبوبكربن عبدالله النيسابوريّ قال حدّثنا أبوالقاسم عبدالله بن احمدبن عامربن سلمويه الطائيّ بالبصرة، قال حدّثنا أبي في سنة ستين و مأتين، قال: حدّثني علي بن موسى الرضاطيّة سنة أربع و تسعين و مائة. و حدد ثنا أبومنصور أحمد بن إبراهيم بن بكر الخوزيّ بنيسابور، قال: حدّثني أبو إسحاق بن إبراهيم بن مروان بن محمد الخوزيّ قال: حدّثنا أحمد بن عبدالله الحوزيّ، قال: حدّثنا أحمد بن عبدالله الهرويّ الشيبانيّ، عن الرضاطيّة حدّثنا أبو عبدالله الحسين بن محمد الاشنائي الرازيّ العدل

ببلخ، قال: حدّثنا عليّبن محمّدبن مهرويه القزوينيّ، عن داودبن سليان الفرّاء، عن عليّبن موسى الرضاطيُّلة، قال: حدّثني أبي موسى بن جعفر، قال: حدّثني أبي جعفر محمّد، قال حدّثني أبي محمّدبن عليّ قال: حدّثني أبي عليّ بن الحسين، قال حدّثني أبي الحسينُ بن عليّ، قال حدّثني أبي عليُّ بن أبي طالب المَهَلِّ عن النبيَّ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

وكلّ ما كان فيه فيا كتب الرضاطيّ للمأمون فهوما رواه الصدوق قال: حدّثنا عبدالواحدبن محمّدبن عبدوس النيسابوري \_ بنيسابور في شعبان سنة إثنين و خمسين وثلاث مائة \_قال: حدّثنا عليّ بن محمّدبن قتبية النيسابوريّ، عن الفضل بن شاذان، عن الرضاطيّة

وكلّ ما كان فيه في خبر الشاميّ فهو مارواه الصدوق قال: حدّثنا محدّبن إيراهيم ابن إسراهيم ابن إسحاق، قال: حدّثنا أحمد بن محدّ الهمدانيّ، قال حدّثنا الحسن بن المعلّى، قال: حدّثنا أبو عبدالله محدّبن خالد، قال: حدّثنا عبدالله بن بكر المراريّ، عن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن جدّه، عن عليّبن الحسين، عن أبيه عليه المخالفيّ ورواه الشيخ، عن الحسين بن عبيدالله الغضائريّ، عن الصدوق بهذا الاسناد.

وكل ما كان فيه في أسؤلة الشاميّ عن أميرالمؤمنين المَيلِ فهو بهذا الاسناد: قال الصدوق: حدّثنا أبوالحسن محمّدبن عمروبن عليّبن عبدالله البصريّ بإيلاق قال: حدّثنا أبوعبدالله محمّدبن عبدالله بن أحمدبن أحمدبن عامر الطائيّ، قال: حدّثنا أبي، قال: حدّثنا عليّبن موسى الرضا، عن آبائه عن الحسين بن على عن أميرالمؤمنين صلوات الله عليه الجمعين.

وكلّ ما كان فيه الأربعائة فهو: مارواه الصدوق في الخصال عن أبيه، عن سعد ابن عبدالله، عن محمّدبن عيسى اليقطيني، عن القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن بن راشد عن أبي بصير، و محمّدبن مسلم، عن أبي عبدالله عليّا قال: حدّثني أبي عن جدّه عن

آبائه للبَيَّلِيُّ أنَّ أميرالمؤمنين صلواتالله عليه علّم أصحابه في مجلس واحد أربعهائة باب ممّا يصلح للمؤمن في دينه و دنياه. سيأتي بتهامه في الجلّد الرابع.

وكلّ ما كان فيه بالاسناد إلى دارم فهو: مارواه الصدوق، عن محمّدبن أحمدبن الحسين ابن يوسف البغداديّ الورّاق، عن عليّبن محمّدبن جعفربن أحمدبن عنبسة مولى الرشيد، عن دارم بن قبيصة بن نهشل بن مجمع الصنعانيّ.

وكلّ ما كان فيه المفسّر باسناده إلى أبي محمّد الثَّلِة فهو: مارواه الصدوق، عن محمّد ابن القاسم الجرجانيّ المفسّر، عن أبي يعقوب يوسف بن محمّد بن زياد، و أبي الحسن عليّ بن محمّد بن سيّار ـ و كانا من الشيعة الإماميّة ـ عن أبويها، عن الحسن بن عليّ بن محمّد المُهَلِيّةُ .

وكلّ ما كان فيه ابن المغيرة باسناده فالسند هكذا: جعفربن عليّ بن الحسن الكوفيّ، قال: حدّ ثني جدّي الحسن بن عليّ بن عبدالله، عن جدّه عبدالله بن المغيرة. و قد نعبّر عن هذا السند هكذا: ابن المغيرة، عن جدّه، عن جدّه.

وكلّ ماكان فيه ابنالبرقيّ عن أبيه، عن جدّه فهو: على بن أحمدبن عبدالله بن أحمد بن أمد بن أبيه، عن جدّه أحمد.

وأمّا ما اختصرناه من أسانيد كتب شيخ الطائفة فكلّما كان فيه باسناد أبي قتادة فهو: مارواه أبو عليّ ابنشيخ الطائفة، عن أبيه، عن الحسينبن عبيدالله الغظائرى عن أبي محمّد هارونبن موسي التلعكبريّ، عن محمّدبن همّام، عن عليّبن الحسين الهمدانيّ عن محمّدبن

خالد البرقي، عن أبي قتادة القميّ.

وكلّ ما كان فيه باسناد أخي دعبل فهو: مارواه الشيخ، عن هلالبن محمدبن جعفر الحقار قال: أخبرنا أبوالقاسم إسماعيل بن عليّ بن على الدعبليّ، قال: حدّ ثني أبي أبوالحسن عليّ بن عليّ بن دعبل بن رزين بن عثان بن عبدالرحمن عبدالله بن بديل بن ورقاء أخو دعبل بن عليّ المخزاعيّ \_ ببغداد سنة اثنين و سبعين ومأتين \_ قال: حدّ ثنا سيّدي أبوالحسن عليّ بن موسى الرضا لليُلِيِّ بطوس سنة ثمان و تسعين و مائة \_ و فيها رحلنا إليه علي طريق البصرة، و صادفنا عبدالرحمن بن مهدي عليلاً، فأقنا عليه أيّاماً و مات عبدالرحمن بن مهدي، و حضرنا جنازته، وصلى عليه إسماعيل بن جعفر، فرحلنا إلى سيّدي أنا وأخي دعبل، فأقنا عنده إلى آخر سنة مأتين، و خرجنا إلى قم بعد أن خلع سيّدي أبوالحسن الرضاطيني على أخي دعبل قيصاً خزّاً اخضر، و خاتم فضّة عقيقاً، ودفع إليه دراهم رضويّة، و قال له: يا دعبل! صر إلى قم فإنّك تفيد بها، و قال له: احتفظ بهذالقميص، فقد صليت فيه ألف ركعة، وختمت فيه القرآن ألف ختمة، فحدّ ثنا إملاءاً \_ في رجب سنة ثمان و تسعين و مائة \_ قال: حدّ ثنى أبي موسى بن جعفر، عن آبائه صلوات الله عليهم أجمعين.

وكلّ ما كان فيه باسناد المجاشعيّ فهو ما رواه الشيخ قال: أخبرنا جماعة، عن أبي المفضّل الشيبانيّ، قال: حدّثنا الفضل بن محمّد بن المسيّب أبو محمّد الشعرانيّ البيهيّ بجرجان قال: حدّثنا هارون بن عمروبن عبدالعزيز بن محمّد أبو موسى المجاشعيّ، قال: حدّثنا محمّد بن جعفر بن محمّد، قال: حدّثنا أبي أبو عبدالله المشكليّ قال المجاشعيّ: و حدّثنا الرضا عليّ بن موسى، عن أبيه موسى، عن أبيه أبي عبدالله جعفر بن محمّد، عن آبائه، عن على المهليّ المحمّد، عن أبيه موسى، عن أبيه عن على على المهليّ المحمّد، عن أبيه موسى، عن أبيه أبي عبدالله جعفر بن محمّد، عن آبائه، عن على على المهليّلاً المحمّد، عن أبيه أبي عبدالله جعفر بن محمّد، عن آبائه، عن على على على المهليّلة المحمّد، عن أبيه أبيه أبي عبدالله جعفر بن محمّد، عن آبائه، عن على على المهلية ا

وكلّ مانذكر عند ذكر أخبار مستطرفات السرائر في كتاب المسائل فهو إشارة إلى ما ذكره ابن إدريس رحمه الله حيث قال: و من ذلك ما استطرفناه من كتاب مسائل الرجال و مكاتباتهم مولانا أباالحسن عليّ بن محمّد عليليّيًا الله والأجوبة عـن ذلك، روايـــة أبي عــبدالله أحمدبن محمّدبن عبدالله بن الحسن بن عيّاش الجوهريّ، ورواية عبدالله بن جعفر الحميريّ رضي الله عنها، و ما إلى ذلك.

## ولنذكر المفردات المشتركة

أبان: هو ابن عنان. أحمد الهمدانيّ: هو أحمد بن محمّد بن سعيد بن عقدة الهمدانيّ الكوفيّ الحافظ، وقد نعبّر عنه بابن عقدة، وتارةً بأحمد الكوفيّ. أحمدبن الوليد: هـ و ابـن محمّدبن الحسن بن الوليد. إسحاق: هو ابن عبّار. أيّوب: هو ابن نوح، و قدنعبّر عنه بابن نوح. تمم القرشيّ: هو تميربن عبداللهبن تميم القرشيّ أستاد الصدوق. ثعلبة: هو ابــنميمون. جــعفر الكوفيّ: هو ابن محمّد. جميل: هو ابن الدرّاج. الحسين، عن أخيه، عن أبيه: هم الحسين بن سيفبن عمرة، عن أخيه عليّ، عن أبيه سيف. حفص: هو ابن غياث القاضي. حمدان: هو ابن سلمان النيسابوريّ يروي عنه ابن قتيبة. حمزة العلويّ: هو حمزة بن محمّدبن أحمد العلويّ. حمويه: هوأبو عبدالله حمويهبن عليّبن حمويه النضريّ. قال الشيخ رحمهالله: أخبرنا قراءةً عليه ببغداد في دارالغضائريّ يوم السبت النصف من ذي القعدة سنة ثـلاث عـشرة و أربعائة. حنّان: هو ابن سدير. درست: هو ابن أبي منصور الواسطيّ. الريّان: هو ابن الصلت. سعد: هو ابن عبدالله. سماعة: هو ابن مهران. سهل: هو ابـنزياد. صـفوان: هـو ابـن يحيى. عبدالأعلى: هو مولى آل سام. العلاء، عن محمّد: هما ابنرزين، و ابـنمسلم. عــلّان: هــو عليَّبن محمّد المعروف بعلّان. عليٌّ، عن أبيه: عليَّبن إيراهيمِبن هاشم. فرات: هو فراتبس إبراهيم ابنفرات الكوفي، وغالباً يكون بعد ابنسعيد الهاشميّ. الفيضل: هـو ابـنشاذان. القاسم، عن جدّه: هو القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن بن راشد. محمّد الحميريّ: هو ابن عبدالله بن جعفر. محمَّد بن عامر: هو محمَّد بن الحسين بن محمَّد بن عامر. محمَّد العطَّار: هو ابن يحيى. المظفّر العلويّ: هو أبوطالب المظفّر بن جعفر بن المظفّر العلويّ السمر قنديّ. معمّر:

هو ابن يحيي. هارون: هو ابن مسلم. يونس: هو ابن عبدالرحمن. الادميّ: هو سهل بن زياد. الأزدىّ: هو محمّدبن زياد، وقد يطلق على بكربن محمّد الأسدىّ، هو أبوالحسين محمّدبن جعفر الأسدى، و قد نعبر عنه بمحمد الأسدى. والأسدى في أوّل سند الصدوق: هو محمّدبن أحمدبن عليّبن أسد الأسديّ. الأشعريّ. هو محمّدبن أحمد ابن يحييبن عمران الأشعريّ. الاشنانيّ: هو أبو عبدالله الحسين بن محمّد الاشنانيّ الرازيّ العدل، قال الصـدوق، أخــبرنا ببلخ. الإصفهانيّ: هو القاسم بن محمّد. الأصمّ: هو عبدالله ابن عبدالرحمن. الأنصاريّ: هـو أحمدبن عليّ الأنصاريّ. الأهوازيّ. هو الحسينبن سعيد. البجليّ: هو مـوسيبن القـاسم البرقي هو أحمدبن محمّدبن خالد. البرمكيّ: هو محمّدبن إسهاعـيل. البيهتيّ هـو أبـو عـليّ الحسين بن أحمد البزنطيّ: هو أحمد بن محمّد بن أبي نصر. البطائنيّ: هو عليّ بن أبي حمزة. التفليسيّ: هو شريفبن سابق. التمّار: هو أبوالطيّب الحسينبن علىّ أستاد المفيد. الثقفيّ: هو إيراهيم بن محمّد. الثماليّ: هو أبو حمزة ثابت بن دينار. الجامورانيّ: هو أبو عبدالله محمّد بن أحمد الرازيّ. الجعابيّ: هو أبوبكر محمّدبن عمر. الجعفريّ: هو سلمانبن جـعفر. الجـلوديّ: هـو عبدالعزيزبن يحيى البصريّ. الجوهريّ: هو محمّدبن زكريّا. الحافظ: هو محمّدبن عمر الحافظ البغداديّ أستاد الصدوق. الحجّال: هو عبدالله بن محمّد الحذّاء: هو أبو عبيدة زيادبن عيسي. الحفّار: هـوأبوالفـتح هـلالبن محـمّدبن جـعفربن زيـدبن عـليّبن الحسـينبن عـليّبن أبي طالب المُنكِلِثُ الحميريّ هو عبدالله بن جعفربن جامع. الخزّاز: هو أبو أيّوب إبراهــيم بن عيسى. الخشّاب: هو الحسنبن موسى. الدقّاق: هو عليّبن أحمدبن محمّدبن عمران الدقّاق أستاد الصدوق. الدهقان: هوعبيدالله بن عبدالله. الرزّاز: هــو أبــو جــعفر محــمّدبن عــمرو البختريّ الرقيّ هو داودبن كثير. الرويانيّ: هو عبيدالله بن موسى الزعفرانيّ: هو أبو جمعفر محمّدبن على بن عبدالكريم. الساباطيّ: هو عهّاربن موسى. السابريّ: هو أبو عبدالله على بن محمّد. السعد آباديّ: هو عليّبن الحسين. السكريّ: هو الحســنبن عــليّ. الســمنديّ: هــو

الفضلبن أبي قرّة. السنديّ: هو ابن محمّد السكونيّ: هو إسماعيلبن أبي زياد. السنانيّ: هو عمّدبن أحمد. الصائغ. هو عبدالله ابن محمّد الصفّار: هو محمّدبن الحسن. الصوفيّ. هو محمّدبن هارون يروى عنه الصدوق بواسطة. الصوليّ: هو محمّدبن يحيى. الصيقل: هو مـنصوربن الوليد. الضّيّ: هوالعبّاسبن بكّار. الطاطريّ: هو عليّبن الحسن. الطالقانيّ: هـومحمّدبن إبراهيم بن إسحاق أستاد الصدوق. الطيّار: هو حمزة بن محمّد. الطيالسيّ: هو محمّدبن خالد. العجليّ: هو أحمدبن محمّدبن هيثم، وقد نعبّر عنه بابنالهيثم. العسكريّ: هو الحسن ابن عبدالله بن سعيد اُستاد الصدوق. العطَّار: هو أحمدبن محمَّدبن محمِّدبن يحيي. العلويّ: هو حمزة بن القاسم يروى عنه الصدوق بواسطة. العيّاشيّ: هو محمّدبن مسعود. الغضائريّ هو الحسين بن عبيدالله أستاد الشيخ الفارسيّ: هو الحسن بن أبي الحسين. الفاميّ: هو أحمد بن هارون اُستاد الصدوق. الفحّام: هو أبومحتد الحسنبن محمّدبن يحيى الفحّام السرّ مـرّائي أستاد الشيخ، وإذا قيل بعده عن عمّه فهو عمربن يحيى. الفرّاء: هو داودبن سليان. الفزاريّ: هو جعفر بن محمد بن مالك. القاسانيّ: هو على بن محمّد. القدّاح: هو عبدالله ابن ميمون القطّان: هو أحمدبن الحسن. القنديّ: هو زيادبن مروان. الكاتب: هو عليّبن محمّد أُسـتاد المـفيد. الكميدانيّ: هو عليّ بن موسى بن جعفر بن أبي جعفر. الكنانيّ: هو أبو الصباح إيراهيم بن نعيم. الكوفيّ: هو محمّدبن علىّ الصير فيّ أبو سمينة و قد نعبّر عنه بأبي سمينة. اللؤلوئيّ: هو الحسن بن الحسين. المؤدّب: هو عبدالله بن الحسن: ماجيلويه: هو محمّدبن عليّ، و بعده عن عمّه: هو محمّدبن أبي القاسم. المحامليّ: هو أبو شعيب صالح بن خالد. المراعيّ: هو عليّبن خالد اُستاد المفيد. المرزبانيّ: هو محمّدبن عمران أستاد المفيد. المسمعيّ: هو محمّدبن عبدالله. المغازيّ: هو محمّدبن أحمدبن إبراهيم.

المفسّر: هو محمّدبن القاسم. المكتب: هـ و الحسينبن إيـ راهـ يم بن أحمـ دبن هشـام. المنصوريّ: هو أبوالحسن محمّدبن أحمد الهاشميّ المنصوريّ السرّ مرّائيّ، وإذا قيل بعده عن

عمّ أبيه فهو أبو موسى عيسيبن احمدبن عيسيبن المنصور. المنقريّ: هو سلمانبن داود. الميثميّ هو أحمدبن الحسن. النخعيّ هو موسىبن عمران. النـقّاش: هـو محـمّدبن بكـران. النوفليّ: هو الحسينبن يزيد النهاونديّ: هوإيراهيمبن إسحاق: النهديّ: هو الهيثم ابــنأبي مسروق. الورّاق: هو عليّبن عبدالله. الوشّاء: هو الحسنبن عليّبن بنتإلياس. الهرويّ: هو عبدالسلام بن صالح أبو الصلت. الهمدانيّ: هو أحمد بن زياد بن جعفر أستاد الصّدوق. اليقطينيِّ: هو محمّدبن عيسي بن عبيد. أبو جميلة: هو المفضّل بن صالح. أبو الجوزاء: هو منبّد بن عبدالله. أبوالحسين: هو محمّدبن محمّدبن بكر الهذليّ يكون بعد حمويه. أبو الحسين بعد ابن مخلَّد: هو عمربن الحسنبن عليَّبن مالك الشيبانيِّ القاضي. أبو خليفة: هـو الفـضلبن حبّاب الجمحيّ يكون بعد أبي الحسين. أبو ذكوان: هو القاسم بن إسهاعيل. أبوعمرو \_ في سند أمالي الشيخ \_ هو: عبدالواحدبن محمّدبن عبدالله بن مهدي، قال: أخبرني سنة ستّ عشرة وأربعهائة في منزله ببغداد في درب الزعفرانيّ رحبةبن المهديّ. أبوالمـفضّل: هــو محــمّدبن عبدالله بن المطَّلب الشيبانيِّ. أبوالقاسم الدعبليِّ هو إسهاعيل بن عليَّ بن عليَّ الدعبليِّ يروي عنه الحفّار. ابنأبان: هو الحسينبن الحسنبن أبان. ابنأبي حمزة: هو عليٌّ. ابنأبي الخطّاب: هو محمّدبن الحسين ابن الخطّاب. ابن أبي عثان: هو الحسن بن عليّ بن أبي عثان. ابن أبي العلاء: هوالحسين ابن أبي عمير: هو محمّد. ابن أبي المقدام: هو عمرو. ابن أبي نجران: هو عبد الرحمن. ابن إدريس: هو الحسين بن أحمد بن إدريس. ابن أسباط: هو عليٌّ، و بعده عن عمّه هو يعقوببن سالم الأحمر.ابنأشيم: هو عليّبن احمدبن اشيم. ابناورمة: هو محمّد. ابنبزيع: هو محمّدبن اساعيل. ابن بسران: هو أبوالحسن على بن محمّدبن عبدالله بن بسران المعدّل. قال الشيخ: أخبرنا في منزله ببغداد في رجب سنة إثنا عشرة و أربعهائة. ابنبشّار: هوجعفربن محمَّدبن بشَّار. ابن بشير: هو جعفر. ابـنبندار: هـو محـمَّدبن جـعفربن بـندار الفـرغانيَّ. ابن البطائنيِّ: هو الحسن بن عليِّبن أبي حمزة. ابن بهلول: هو تميم يـروي عـنه ابـنحبيب.

ابن تغلب: هوأبان. ابن جبلة: هو عبدالله. ابن جبير: هـو سـعيد. ابـن حازم: هـو مـنصور. ابن حبيب: هو بكربن عبدالله بن حبيب. ابن الحجّاج: هو عبدالرحمن. ابن حشيش: هو محمَّذبن عليَّبن حشيش أستاد الشيخ. ابنحكيم: هو معاوية. ابن الحيّاميّ: هو أبوالحسن على بن أحمد بن عمر بن حفص المقرى. ابن حميد: هو عاصم. ابن خالد: هو سلمان، والذي يروى عن الرضاعليُّا ﴿ هوالحسين الصير في ابن زكريًّا القطَّانِ: هوأحمدبن يحيىبن زكريًّا. ابن زياد: هو مسعدة. ابن سعيد الهاشميّ: هو الحسن بن محمّد بن سعيد أستاد الصدوق. ابن السمَّك: هو أبو عمر وعثان ابن عبدالله بن يزيد الدقَّاق. ابـن سيَّابة.: هـو عـبدالرحمـن. ابن شاذويه المؤدّب: هو عليّبن شاذويه. ابن شمّون: هو محمّدبن حسنبن شمّون. ابن صدقة: هو مسعدة. ابنالصلت: هو أحمدبن هارونبن الصلت الأهوازيّ. ابنصهيب: هو عبدالله. ابن طريف، هو سعد. ابن ظبيان: هو يونس. ابن عامر: هوالحسين بن محمّدبن عامر، و بعده عن عمّه هو: عبدالله بن عامر. ابن عبدالحميد: هو إيراهيم. ابن عبدوس: هو عبدالواحدبن محمّدبن عبدوس النيسابوريّ العطّار. ابن عصام: هو محمّدبن محمّدبن عصام الكلينيّ. ابن عطية: هو مالك. ابن عقدة: هو أحمد بن محمد بن سعيد. و قدمرٌ. ابن عمارة: هو جعفر بن محمّدبن عهارة. ابن عميرة: هو سيف. ابن العيّاشيّ: هو جعفربن محمّدبن مسعود. ابن عيسى: هو أحمدبن عيسي. ابن عيينة: هو سفيان. ابن غزوان: هو محمّدبن سعيدبن غزوان. ابن فرقد: هو يزيد ابن فضّال: هو الحسن بن عليّ بن فضّال ابن الفضل الهاشميّ: هو إسهاعيل ابن قتيبة: هوعليّ بن محمدبن قتيبة النيسابوريّ ابن قولويه: هو جعفربن محمّدبن قولويه. ابن قيس هو محمّد ابنكلُّوب هو غياث. ابن المتوكّل: هو محمّدبن مـوسىبن المـتوكّل. ابـنمتيل: هــو الحسن بن متيل الدقّاق ابن محبوب: هو الحسن. ابن مخلّد: هو أبو الحسن محمّد بن محمّد بن مخلّد. قال الشيخ: أخبرنا قراءةً عليه في ذي الحجّة سنة سبع عـشرة وأربعهائة. ابـنمراد: هـو إساعيل. ابن مسرور: هو جعفربن محمّدبن مسرور. ابن مسكان: هو عبدالله. ابن معبد: هو عليّ ابن معروف: هو العبّاس. ابن مقبرة: هو عليّ بن محسّد بن الحسن أستاد الصدوق. ابن المغيرة: هو عبدالله. ابن موسى: هو عليّ بن أحمد بن موسى أستاد الصدوق. ابن المهتدي: هو الحسن بن الحسين بن عبدالغزيز بن المهتدي. ابن مهران: هو إسماعيل. ابن مهرويه: هو عليّ بن مهرويه القزوينيّ ابن مهزيار: هو عليّ. ابن ميمون: هو عبدالله المعبّر عنه تارةً بالقدّاح. ابن ناتانة: هو الحسين بن إيراهيم بن ناتانة. ابن نباتة: هو الاصبغ. ابن نوح: هو أيّوب. ابن الوليد: هو محمّد بن الحسن الوليد. ابن هاشم: هو إيراهيم والد علىّ ابن همّام: هو إسماعيل: و يكنّى أبا همّام. ابن يزيد: هو يعقوب.

## الفصل الخامس

## في ذكر بعض ما لابد من ذكره مما ذكره أصحاب الكتب المأخوذ منها في مفتتحها

قال ابن شهر آشوب في المناقب: كان جمع ذلك الكتاب بعد ما أذن لي جماعة من أهل العلم والديانة بالسماع والقراءة والمناولة والمكاتبة والإجازة، فصح لي الرواية عـنهم بأن أقول: حدّثني، وأخبرني، وانبأني، وسمعت.

فأمّا طرق العامّة فقد صحّ لنا اسناد البخاريّ: عن أبي عبدالله محمّدبن الفضل الصاعديّ الفراويّ، و عن أبي عثان سعيدبن عبدالله العيار الصعلوكيّ، و عن الجنازيّ كلّهم عن أبي الميثم الكشمهينيّ، عن أبى عبدالله، محمّد الفربريّ، عن محمّدبن إسماعيل ابن المغيرة البخاريّ، و عن أبي الوقت عبد الأوّل بن عيسي السنجري، عن الداوديّ عن السرخسيّ، عن الفربريّ، عن البخاري.

اسناد مسلم: عن الفراويّ، عن أبي الحسين عبد الغافر الفارسيّ النيسابوريّ عن أبي أحمد محمّدبن عمرويه الجلوديّ، عن أبي إسحاق إبراهيم بن محمّد الفقيه عن أبي الحسين

## مسلمبن الحجّاج النيسابوريّ.

اسناد الترمذي: عن أبي سعيد محمدبن أحمد الصفّار الإصفهانيّ، عن أبي القاسم المنزاعيّ، عن أبي سعيدبن كليب الشاشيّ، عن أبي عيسى محمدبن عيسى بن سورة الترمذيّ.

اسناد الدارقطنيّ: عن أبي بكر محمّدبن عليّبن ياسر الجيانيّ، عن المنصوريّ عن أبي الحسن المهرابيّ، عن أبي الحسن عليّبن مهدىّ الدارقطنيّ.

اسناد معرفة أصول الحديث: عن عبداللطيف بن أبي سعد البغداديّ الإصفهاني عن أبي على الحدّاد، عن الحاكم أبي عبدالله محمّد بن عبدالله النيسابوريّ ابن الربيع.

اسناد الموطّأ: عن القعنبيّ و عن معى، عن يحيىبن يحيى من طريق محمّدبن الحسن. عن مالكبن أنس الأصبحيّ.

اسناد مسند أبي حنفية: عن أبي القاسم بن صفوان الموصليّ، عن أحمد بن طوق عن نصر بن المرخى، عن أبي القاسم الشاهد العدل.

اسناد مسند الشافعيّ: عن الجيانيّ، عن أبي القاسم الصوفيّ، عن محمّدبن عليّ الساويّ، عن أبي العبّاس الأصمّ، عن الربيع، عن محمّدبن إدريس الشافعيّ.

اسناد مسند أحمد والفضائل: عن أبي سعدبن عبدالله الدجاجيّ، عن الحسنبن عليّ المذهب، عن أبي بكربن مالك القطينيّ، عن عبدالله بن أحمدبن محمّدبن حنبل، عن أبيه.

اسناد مسند أبي يعلى: عن أبي القاسم الشحّاميّ، عن أبي سعيد الكنجروديّ، عن أبي عمرو الجبرّيّ، عن أبي يعلى أحمد المثنّى الموصليّ.

اسناد تاريخ الخطيب: عن عبدالرحمن بهريق القرّاز البغداديّ، عن الخطيب أبي بكر الثابت البغداديّ.

اسناد تاريخ النسويّ. عن أبي عبدالله المالكيّ، عن محمّدبن الحسينبن الفضل القطّان

عن درستويه النخعيّ، عن يعقوببن سفيان النسويّ.

اسناد الطبريّ: عن القطيقيّ، عن أبي عبد الرحمن السلميّ، عن عمروبن محمّد بإسناده عن محمّدبن يحيىبن جابر عمّدبن جميرين بريد الطبريّ، وهذا أسناد تاريخ أبي الحسن أحمدبن يحيىبن جابر البلاذريّ.

اسناد تاريخ علي بن مجاهد: عن القطيني عن السلمي عن أبي الحسن علي بن محمد دلويه القنطري عن المأمون بن أحمد، عن عبدالرحمن بن محمد الدجاج، عن ابن جريح، عن ابن جاهد.

اسناد تاريخي أبي عليّ الحسن البيهتيّ السلاميّ، وأبي عليّ مسكويه: عن أبي منصور محمّدبن حفدة العطّاريّ الطوسيّ، عن الخطيب أبي زكريّا التبريزيّ بإسناده إليهها.

اسناد كتابي المبتداء عن وهببن منبّه اليمانيّ وأبي حذيفة. حدّتنا القطيفيّ، عن الثعلبيّ، عن محمّدبن الحسن الأزهريّ، عن الحسن بن محمّد العبديّ، عن عبدالمنعمبن إدريس، عنهها.

اسناد الأغاني: عن الفصيحيّ، عن عبدالقاهر الجرجانيّ، عن عبدالله بن حامد، عن محمّد بن محمّد، عن عليّ بن عبدالعزيز اليمانيّ، عن أبي الفرج على بن الحسين الإصفهانيّ. وهذا اسناد فتوح الأعثر الكوفيّ.

اسناد سنن السجستاني عن أبي الحسن الأنبوسي، عن أبي العبّاس أبي عليّ التستريّ، عن المؤلوئيّ، عن أبي داود سليان بن الأشعث السجستانيّ.

اسناد سنن اللّالكائيّ: عن أبي بكر أحمد بن عليّ الطرثيثيّ، عن أبي القاسم هبة الله ابن الحسين الطبريّ اللالكائيّ.

اسناد سنن ابن ماجه: عن ابن الناظر البغداديّ، عن المقريّ القزوينيّ، عن ابن طلحة بن المنذر، عن الحسن القطّان، عن أبي عبدالله البرقيّ، عن أبي القاسم بن أحمد الخزاعيّ، عن الميثم بن كليب الشاشيّ، عن أبي عيسى الترمذيّ. وهذا أسناد شرف المصطفى عن أبي سعيد

#### الخركوشيّ.

اسناد حلية الأولياء: عن عبداللطيف الإصفهانيّ، عن أبي عليّ الحدّاد، عن أبي نعيم أحمد بن عبدالله الإصفهانيّ.

اسناد إحياء علوم الدين: عن أحمد الغزاليّ، عن أخيه أبي حامد محمّدبن محمّد الغزاليّ الطوسيّ.

اسناد العقد: عن محمدبن منصور السرخسي، عمن رواه، عن أبي عبدربه الأندلسيّ. اسناد فضائل السمعانيّ: عن شهر آشوببن أبي نصربن أبي الجيش السرويّ جدّي، عن أبي المظفّر عبدالملك السمعانيّ.

اسناد فضائل ابنشاهين: عن أبي عمرو الصوفيّ، عن القاضي أبي محمّد المزيديّ، عن أبي حفص عمربن شاهين المروزيّ.

اسناد فضائل الزعفرانيّ: عن يوسفبن آدم المراغيّ مسنداً إلى محسّدبن الصبّاح الزعفرانيّ.

اسناد فضائل العكبري عن أبي منصور ماشادة الإصفهاني، عن مشيخته، عن عبد الملك بن عيسى العكبري.

اسناد مناقب ابنشاهين: عن المنتهى ابنأبي زيدبن كبابكيّ الجبنيّ الجرجانيّ، عـن الأجلّ المرتضى الموسويّ، عن المصنّف.

اسناد مناقب ابن مردويه: عن الأديب أبي العلاء، عن أبيه أبي الفضل الحسن ابن زيد، عن أبي بكربن مردويه الإصفهانيّ.

اسناد أمالي الحاكم: عن المهديّ بن أبي حرب الحسنيّ الجرجانيّ، عـن الحـاكـم النيسابوريّ:

اسناد مجموع ابن عقدة أبي العبّاس أحمدبن محمّد، ومعجم أبي القاسم سلمان ابن أحمد

الطبرانيّ، بحقّ روايتي عن أبي العلاء العطّار الهمدانيّ، بإسناده عنهها.

اسناد الوسيط و كتاب الأسباب و النزول: عن أبي الفضائل محمّد اليهينيّ، عـن أبي الحسن على بن أحمد الواحديّ.

اسناد معرفة الصحابة: عن عبداللّطيف البـغداديّ، عـن والده أبي سـعيد، عـن أبي يحيي بن منده، عن والده.

اسناد دلائل النبوّة والجامع: عن الحسين بن عبدالله المروزيّ، عن أبي النصر العاصميّ، عن أبي العبّاس البغويّ، عن أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقيّ.

اسناد أحاديث عليّ بن أحمد الجوهريّ وأحاديث شعبةبن الحجّاج: عن محمّد البغويّ، عن الجراحيّ، عن المحبويّ، عن أبي عيسي، عمّن رواها، عنها.

اسناد المغازيّ: عن الكرمانيّ، عن أبي الحسن القـدّوسيّ، عـن الحسـينبن صـديق الزورعنجيّ، عن محمّدبن إسحاق الواقديّ .

اسناد البيان والتبيين والغرّة والفتيا، عن الكرمانيّ، عن أبي سهل الأنماطيّ، عن أحمد بن محمّد، عن أبي عبدالله بن محمّد الخازن، عن عليّبن موسى القميّ، عن عمروبن بحر الحاحظ.

اسناد غريب القرآن: عن القطيقي، عن أبيه عن أبي بكر محمدبن عزيز العزيزي السجستاني .

اسناد شوف العروس: عن القاضي، عن أبي عبدالله الدامغانيّ .

اسناد عيون الجالس: عن القطينيِّ، عن أبي عبدالله طاهربن محمّدبن أحمد الخريلويّ.

اسناد المعارف و عيون الأخبار و غريب الحديث و غريب القرآن: عن الكرماني عن أبيه، عن جدّه، عن محمّدبن يعقوب، عن أبي بكر المالكيّ، عن عبدالله بن مسلم بن قتيبة.

اسناد غريب الحديث: عن القطيني، عن السلميّ، عن أبي محمّد دعلج، عن أبي عبيد

القاسم بن سلام. وهذا اسناد كامل أبي العبّاس المبرّد.

اسناد نزهة القلوب: عن القطيني و شهر آشوب جدّي كليهها، عن أبي إسحاق الثعلميّ. اسناد أعلام النبوّة: عن عِمربن حمزة العلويّ الكوفيّ، عمّن رواه، عـن القـاضي أبي الحسن الماورديّ.

اسناد الإبانة و كتاب اللوامع: عن مهديّ بن أبي حرب الحسنيّ، عن أبي سعيد أحمد بن عبد الملك الخركوشيّ.

اسناد دلائل النبوّة و كتاب جوامع الحلم: عن عبدالعزيز، عن أحمد الحلوانيّ عن أبي الحسن بن محمّد الفارسيّ، عن أبي بكر محمّدبن عليّ بن إسهاعيل القفّال الشاشيّ.

اسناد نزهة الأبصار: عن شهر آشوب، عن القاضي أبي المحاسن الرويانيّ، عـن أبي الحسن عليّبن مهديّ المامطيريّ.

اسناد الحاضرات من باب المفردات: عن الهيثم الشاشيّ عن القاضي، عن بزيّ عن أبي بكربن على الخزاعيّ عن أبي القاسم الرغب الإصفهانيّ .

اسناد الإبانة: عن الفزاري، عن أبي عبدالله الجوهري، عن القطيفي، عن عبدالله ابن أحمد بن حنبل، عن أبي عبدالله محمد بن بطّة العكبري.

اسناد قوت القلوب: عن القطينيّ، عن أبيه، عن أبي القاسم الحسنبن محمّد، عن أبي يعقوب يوسفبن منصور السيّاريّ .

اسناد الترغيب والترهيب: عن أبي العبّاس أحمد الإصفهانيّ، عن أبي القاسم الإصفهانيّ.

اسناد كتاب أبي الحسن المدائنيّ: عن القطيفيّ، عن أبي بكر محمّدبن عمر بن حمدان عن إيراهيم بن محمّدبن سعيد النحويّ .

اسناد الدارميّ واعتقاد أهل السنّة: عن أبي حامد محمّدبن محمّد، عن زيدبن حمدان

المنوجهريّ، عن عليّ بن عبدالعزيز الأشنهيّ. وحدّ ثني محمودبن عمر الزمخشريّ بكتاب الكنسّاف، والفائق، وربيع الأبرار. وأخبرني الكباشين و غير شهردار الديلميّ بالفردوس. وأنبأني أبو العلاء العطّار الهمدانيّ بزاد المسافر. وكاتبني الموقّق بن أحمد المكّيّ خطيب خوارزم بالأربعين. وروى لي القاضي أبوالسعادات الفضائل. وناولني أبو عبدالله محمّد بن أحمد النظنزيّ الخصائص العلويّة. واجازلي أبوبكر محمّد بن مؤمن الشيرازيّ رواية كتاب ما نزل من القرآن في عليّ المُنيّة و كثيراً ما أسند إلى أبي الغرين كلاش العكبريّ، و أبي الحسن العاصميّ الخوارزميّ، و يحيى بن سعدون القرطيّ، وأشباههم.

# دتاب

العقل والعلم والجهل

## ابواب العقل والجهل

#### باب ۱

## فضل العقل و ذمّ الجهل

ا حلى: العطّار، عن أبيه، عن سهل، عن محمّدبن عيسى، عن البزنطيّ، عن جمسل عن الصادق جعفربن محمّد الله على الله المؤمنين المؤلمين ال

٢ - ل: أبي، عن سعد، عن ابن يزيد، عن إسهاعيل بن قتيبة البصري، عن أبي خالد العجمي، عن أبي عبدالله المنطقطة قال: خمس من لم يكن فيه لم يكن فيه كثير مستمتع: الدين، والعقل، والأدب، والحريّة، وحسن الخلق.

سن: ابن يزيد مثله. وفيه والجود مكان الحرّيّة.

٣ - لى: ابن موسى، عن محمّد بن يعقوب، عن عليّ بن محمّد بن عبدالله، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن محمّد بن سليان، عن أبيه، قال قلت لأبي عبدالله الصادق عليّ الله الثان من عبادته و دينه وفضله كذا و كذا قال: فقال كيف عقله؟ فقلت: لا أدري فقال: إنّ الثواب على قدر العقل، إنّ رجلاً من بني إسرائيل كان يعبدالله عزّ وجلّ في جزيرة من جزائر البحر

خضراء نضرة كثيرة الشجر طاهرة الماء، و إنّ ملكاً من الملائكة مرّبه، فقال: ياربّ أرني ثواب عبدك هذا، فأراه الله عزّوجلّ ذلك، فاستقلّه الملك، فأوحى الله عزّوجلّ إليه أن اصحبه فأتاه الملك في صورة انسيّ فقال له من أنت؟ قال أنارجل عابد بلغنا مكانك وعبادتك بهذا المكان فجئت لأعبد معك فكان معه يومه ذلك، فلمّ أصبح قال له الملك: إنّ مكانك لنزهة، قال: ليت لربّنا بهيمة، فلو كان لربّنا حمار لرعيناه في هذا الموضع فإنّ هذا الحشيش يضيع، فقال له الملك: و مالربّك حمار؟ فقال: لوكان له حمار ماكان يضيع مثل هذا الحشيش! فأوحى الله عزّوجلّ إلى الملك إنّا أثيبه على قدر عقله.

ع وقال الصادق عليه على الله على ال

0 ـ ل، لى: ابن البرقيّ، عن أبيه، عن جدّه، عن عمروبن عثان، عن أبي جميلة عن ابن طريف عن ابن بباتة عن عليّ بن أبي طالب المنظلة قال: هبط جبرئيل على آدم المنظلة فقال: يا آدم إني أمرت أن أخيّرك واحدةً من ثلاث، فاختر واحدةً ودع إثنتين فقال له آدم: و ما الثلاث يا جبرئيل؟ فقال العقل، والحياء، والدين قال آدم فإني قد اخترت العقل، فقال جبرئيل للحياء والدين: انصرفا و دعاه فقالاله: يا جبرئيل إنّا أمرنا أن نكون مع العقل حيثا كان، قال: فشأنكا، و عرج.

سن: عمروبن عثان، مثله.

٦ ـ ل: ابن الوليد، عن الصفّار، عن محمّدبن عيسى، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان عن أبي عبد الله علي قال: لم يقسّم بين العباد أقلّ من خمس: اليقين، والقنوع، والصبر، والذي يكمل به هذا كلّه العقل.

سن: عنازبن عيسى مثله.

٧ ـ ل: في الأربعيائة، من كمل عقله حسن عمله.

٨ ـ ن:الدقاق، عن الأسدي، عن أحمدبن محمدبن صالح الرازي، عن حمدان الديواني قال: قال الرضاط المثلة: صديق كل إمرىء عقله، وعدوه جهله.

و رواه أيضاً عن أبيه، و ابن الوليد، عن سعد، والحميريّ، عن ابن هاشم، عن الحسن بن الجهم، عن الرضاطيُّلِا.

ع: أبي عن سعد، عن ابن عيسى، عن ابن فضّال، عن الحسن بن الجهم، عنه المُثِّلَم مثله. سن: ابن فضّال، مثله.

كنزالكراجكى: عن أميرالمؤمنين النيلا مثله.

٩ ــ ما: المفيد رحمه الله، عن أبي حفص عمربن محمّد، عن ابن مهرويه، عن داودبسن سليان، قال: سمعت الرضا عليه يقول: ما استودع الله عبداً عقلاً إلاّ استنقذه به يوماً.

نهج: مثله.

١٠ -ع: ابن المتوكل، عن السعد آبادي، عن البرقي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير عمن ذكره، عن أبي عبدالله عليه الله على الأحمق، لأنّه سلبه أحب الأشياء إليه وهو عقله.

۱۱ -ع: ابن الوليد، عن الصفّار، عن أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن بعض أصحابه عن أبي عبدالله طلط قال: دعامة الإنسان العقل، و من العقل الفطنة، والفهم، والحفظ والعلم، فإذا كان تأييد عقله من النور كان عالماً حافظاً زكيّاً فطناً فهاً، و بالعقل يكمل، وهو دليله و مصّره و مفتاح أمره.

١٢ ـ ب: هارون، عن ابن صدقة، عن جعفر بن محمد طليكي قال: إن الله تبارك و تعالى يبغض الشيخ الجاهل، والغنى الظلوم، والفقير المختال.

17 - سن: بعض أصحابنا رفعه قال: قال رسول الله عَلَيْرَاللهُ: ما قسّم الله للعباد شيئاً أفضل من العقل، فنوم العاقل أفضل من سهرالجاهل، وإفطار العاقل أفضل من صوم الجاهل، و إقامة العاقل أفضل من شخوص الجاهل، ولابعث الله رسولاً و لانبيّاً حتى يستكمل العقل، و يكون عقله أفضل من عقول جميع أمّته، و ما يضمر النبيّ في نفسه أفضل من اجتهاد الجتهدين، و ما أدّى العاقل فرائض الله حتى عقل منه، ولا بلغ جميع العابدين في فضل عبادتهم ما بلغ العاقل، إنّ العقلاء هم أولوا الألباب الذين قال الله عزّ وجلّ: إنّا يتذكّر أولوا لألباب.

18 ـ سن: النوفليّ وجهم بن حكيم المدائنيّ، عن السكونيّ، عن أبي عبدالله، عن آباءه طَبِيًكُ \_ قال: قال رسول الله عَلَيْكِاللهُ: إذا بلغكم عن رجل حسن حاله فانظروا في حسن عقله فأمّا يجازى بعقله.

أقول: في الكافي: حسنُ حال.

١٥ ـ ضه: قال أميرالمؤمنين عليَّا إلى صدر العاقل صندوق سرّه، ولاغنى كالعقل، و لافقر كالجهل، ولاميراث كالأدب، ولامال أعود من العقل، ولا عقل كالتدبير.

١٦ \_ختص: قال الصادق عليه : إذا أرادالله أن يزيل من عبد نعمة كان أوّل ما يغير

١٧ ـ وقال عليُّلا : أربع خصال يسود بها المرء: العفَّة، والأدب، والجود، والعقل.

١٨ ـ وقال أبو محمد العسكري عليُّا : حسن الصورة جمال ظاهر، و حسن العقل جمال باطن.

١٩ \_ وقال عليه : لو عقل أهل الدنما خربت.

٧٠ \_ وقال عليُّل الحلم غطاء ساتر، والعقل حسام باتر، فاستر خلل خلقك بحلمك، و

قاتل هواك بعقلك.

٢١ ـ وقال رسولالله عليُّه : استرشدوا العقل ترشدوا، ولاتعصوه فتندموا.

#### باب۲

## حقيقة العقل وكيفيته وبدو خلقه

١ - لي: ابن المتوكّل، عن الحميريّ عن ابن عيسى، عن ابن محبوب، عن العلاء عن محمد، عن الباقر عليه الله أدبر عمد، عن الباقر عليه قال: لم خلق الله الله أدبر فأم قال له: وعزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً هوأحبّ إلى منك، ولا أكملك إلا فيمن أحبّ أما إني إيّاك آمر، و إيّاك أنهى، وإيّاك أثيب.

سن: ابن مجبوب مثله.

٢ -ع: في سئوالات الشامي عن أميرالمؤمنين أخبرني عن أوّل ماخلقالله تبارك و تعالى فقال: النور.

اقول: سيأتي بعض الأخبار في باب علامات العقل.

٣ ـ سن: أبي، عن عبدالله بن الفضل النوفليّ، عن أبيه، عن أبي عبدالله الله قال: قال رسول الله عَلَيْ الله العقل فقال له أدبر فأدبر، ثمّ قال له أقبل فأقبل ؛ ثمّ قال: ما خلقت خلقاً أحبّ إلىّ منك، فأعطى الله محمداً عَلَيْرُاللهُ تسعة وتسعين جزءاً، ثمّ قسّم بين العباد جزءاً واحداً.

٤ - غو: قال النبي عَلَيْتُواللهُ: أوّل ما خلق الله نوري.

0 - ع: باسناده العلويّ، عن عليّ بن أبي طالب المنظيلة أنّ النبيّ عَلَيْهِ أَسُنل ممّا خلق الله عزّ وجلّ العقل، قال: خلقه ملك له رؤوس بعدد الخلائق من خلق و من يخلق إلى يموم القيامة، ولكلّ رأس وجه، ولكلّ آدميّ رأس من رؤوس العقل، و اسم ذلك الإنسان على وجه ذلك الرأس مكتوب، على كلّ وجه ستر ملق لا يكشف ذلك الستر من ذلك الوجه حتى يولد هذا المولود، و يبلغ حدّ الرجال، أو حدّ النساء فإذا بلغ كشف ذلك الستر، فيقع في قلب هذا الإنسان نور، فيفهم الفريضة والسنّة، والجيّد والرديّ، ألا و مثل العقل في القلب كمثل السراج في وسط البيت.

#### باب 3

# احتجاج الله تعالى على الناس بالعقل وأنه يحاسبهم على قدر عقولهم

الحج: في خبر ابن السكّيت قال: فما الحجّة على الخلق اليسوم؟ فيقال الرضاعليّة: العقل. تعرف به الصادق على الله فتصدّقه، والكاذب على الله فتكذّبه، فقال ابن السكّيت: هذا هو والله الجواب.

ع، ن: ابن مسرور، عن ابن عامر، عن أبي عبدالله السيّاريّ، عن أبي يعقوب البغداديّ عن ابن السكّيت، مثله.

Y ـ مع: أبي، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن يزيد الرزّاز، عن أبي عبدالله للنّيلةِ قال: قال أبو جعفر عليّيلةً: يا بنيّ اعرف منازل الشيعة على قدر روايتهم و معرفتهم، فإنّ المعرفة هي الدراية للرواية، وبالدرايات للرويات يعلو المؤمني إلى أقصى درجات الإيمان، إنيّ نظرت في كتاب لعلي عليّ الله في خدت في الكتاب أنّ قيمة كلّ المرىء و قدره معرفته، إنّ الله تبارك و تعالى يحاسب الناس على قدر ما آتاهم من العقول في دارالدنيا.

٣ ـ سن: الحسنبن عليّ بن يقطين، عن محمّدبن سنان، عن أبي الجارود، عـن أبي جعفر عليًّا قال، إنّا يداقّ الله العباد في الحساب يوم القيامة على قدر ما آتاهم من العقول في الدنيا.

#### باب ٤

#### علامات العقل وجنوده

ا ـل: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن أبيه رفعه قال: قال رسول الله عَلَيْقِيلُهُ: قسّم العقل على ثلاثة أجزاء فهن كانت فيه كمل عقله، و من لم تكن فيه فلا عقل له: حسن المعرفة بالله عزّوجلّ، وحسن الطاعة له، وحسن الصبر على أمره.

٧ - ع، ل: أحمد بن محمد بن عبد الرحس المروزيّ، عن محمد بن جعفر المقريّ الجرجانيّ، عن محمد بن الحسن الموصليّ، عن محمد بن عاصم الطريقيّ، عن عيّا شبن يزيد بن الحسن بن عليّ الكحّال مولى زيد بن عليّ، عن أبيه، عن موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن عمد، عن أبيه محمد بن عليّ، عن أبيه عليّ بن الحسين، عن أبيه الحسين ابن عليّ، عن أبيه أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب المبيّلا قال: قال رسول الله عليه الله خلق العقل من نور مخزون مكنون في سابق علمه الذي لم يطلع عليه نبيّ مرسل ولاملك مقرّب، فجعل العلم نفسه، والفهم روحه، والزهد رأسه، والحياء عينيه، و الحكمة لسانه، والرأقة همه، والرحمة قلبه، ثمّ حشاه وقوّاه بعشرة أشياء: باليقين، والإيمان، والصدق، والسكينة، والإخلاص، والرفق، والعطية، والقنوع، والتسليم، والشكر؛ ثمّ قال عزّ وجلّ: أدبر فأدبر؛ ثمّ قال له: أقبل فأقبل. ثمّ قال له: تكلّم فقال: الحمد لله الذي ليس له ضدّ ولاندٌ، ولاشبيه ولاكفو، ولاعديل فأقبل. ثمّ قال له: تكلّم فقال: الحمد لله الذي ليس له ضدّ ولاندٌ، ولاشبيه ولاكفو، ولاعديل

ولامثل، الذي كلّ شيء لعظمته خاضع ذليل. فقال الربّ تبارك و تعالى: و عزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك، ولا أطوع لي منك، ولاأرفع منك، ولاأشرف منك ولا أعزّ منك بك أوحَّد وبك أعبد، وبك أدعى، وبك أبتغى، وبك أخاف، وبك أحذر، وبك الثواب، وبك العقاب. فخرّ العقل عند ذلك ساجداً فكان في سجوده ألف عام، فقال الربّ تبارك و تعالى: ارفع رأسك وسل تعط، واشفع تشفّع، فرفع العقل رأسه: فقال: إلهى اسألك أن تشفعني فيمن خلقتني فيه، فقال الله جلّ جلاله لملائكته: أشهد كم أني قد شفّعته فيمن خلقته فيه.

٣ ـ ل: أبي، عن سعد، عن أحمدبن هلال، عن أميّةبن عليّ، عن ابسن المغيرة، عن ابن خالد، عن أبي جعفر عليّه قال وسول الله عَيْرَاللهُ لم يعبد الله عزّوجلٌ بشيء أفضل من العقل، ولا يكون المؤمن عاقلاً حتى تجتمع فيه عشر خصال: الخير منه مأمول، والشرّ منه مأمون، يستكثر قليل الخير من غيره، و يستقلّ كثير الخير من نفسه، ولايسأم من طلب العلم طول عمره، ولا يتبرّم بطلاب الحوائج قبله، الذلّ أحبّ إليه من العزّ، والفقر أحبّ إليه الناس رجلان: فرجل هو خير منه وأتنى، وآخر هوشرّمنه وأدنى، فإذا رأى من هو خير منه وأتنى تواضع له ليلحق به، وإذا لتى الذي هو شرّ منه و أدنى قال: عسى خير هذا باطن، و شرّه ظاهر، وعسى أن يختم له بغير فإذا فعل ذلك فقد علا مجده وساد أهل زمانه.

٤ ـ ل: أبي، عن سعد والحميريّ معاً، عن البرقيّ عن عليّ بن حديد، عن سهاعة قال: كنت عند أبي عبدالله عليّ و عنده جماعة من مواليه فجرى ذكر العقل والجهل، فقال أبو عبدالله عليّ إلى العقل وجنده، والجهل و جنده تهتدوا، قال سهاعة: فقلت جعلت فداك لا نعرف إلّا ماعرّ فتنا، فقال أبو عبدالله عليّ إلى الله جلّ ثناؤه خلق العقل و هو أوّل خلق خلقه من الروحانيّين عن يمين العرش من نوره فقال له أقبل فأقبل، ثمّ قال له أدبر فأدبر؛

فقال الله تبارك و تعالى: خلقتك خلقاً عظماً، وكرّمتك علىّ جميع خلقي. قال: ثمّ خلق الجهل من البحر الأجاج ظلمانيّاً، فقال له أدبر فأدبر، ثمّ قال له أقبل فلم يقبل، فقال له: استكبرت؟ فلعنه، ثمّ حعل للعقل خسمة و سبعين جنداً، فلمّ رأى الجهل ما اكرم به العقل و ماأعطاه، أضمر له العداوة، فقال الجهل يا ربّ هذا خلق مثلي خلقته وكرّمته و قوّيته، و أنا ضدّه ولا ً قوّة لى به، فأعطني من الجند مثل ما أعطيته، فقال نعم، فإن عصيت بعد ذلك أخرجتك وجندك من رحمتي قال: قدرضيت، فأعطاه خمسة و سبعين جنداً. فكان ممّا أعطى العقل من الخمسة والسبعين الجند: الخير و هو وزير العقل، وجعل ضدّه الشرّ و هو وزير الجهل، والإيمان وضدّه الكفر، والتصديق و ضدّه الجحود، والرجاء وضدّه القنوط، و العدل وضدّه الجور، والرضاء و ضدّه السخط، والشكر و ضدّه الكفران، و الطمع و ضدّه اليأس، التوكّل و ضدّ الحرص، و الرأفة و ضدّها العرّة، و الرحمة و ضدّها الغضب، و العلم و ضدّه الجهل، و الفهم و ضدّه الحمق، والعفّة و ضدّها التهتّك، والزهد و ضدّه الرغبة، والرفق وضدّه الخرق، والرهبة وضدّها الجرأة، والتواضع وضدّه التكبّر والتؤدة وضدّها التسرّع، والحلم وضدّه السفه، و الصمت و ضدّه الهذر، و الاستسلام و ضدّه الاستكبار، و التسليم و ضدّه التجبّر، والعفو وضدّه الحقد، والرقّة وضدّها القسوة، واليقن وضدّه الشكّ، والصبر و ضدّه الجزع، والصفح وضدُّه الانتقام، والغني وضدُّه الفقر، والتفكُّر وضدُّه السهــو، والحــفظ و ضـدُّه النسيان، والتعطُّف وضدَّه القطيعة، والقنوع وضدَّه الحرص، والمواساة وضدَّها المنع والمودَّة وضدّها العداوة، والوفاء وضدّه الغدر، والطاعة وضدّها المعصية، والخمصوع و ضدّه التطاول، والسلامة وضدّها البلاء. والحبّ وضدّه البغض، والصدق وضدّه الكذب، والحقّ وضدّه الباطل، والأمانة وضدّها الخيانة، والإخلاص وضدّه الشوب والشهامة وضدّها البلادة، والفهم وضدّه الغباوة، والمعرفة وضدّها الإنكار، والمداراة وضدّها المكاشفة، وسلامة الغيب وضدّها الماكرة، والكتان وضدّه الإفشاء والصلاة وضدّها الإضاعة، والصوم وضدّه الإفطار، والجهاد وضدّه النكول، والحجّ وضدّه نبذ الميناق، وصون الحديث وضدّه النيمة، وبرّ الوالدين و ضدّه العقوق، والحقيقة وضدّها الرياء، والمعروف وضدّه المنكر، والستر وضدّه التبرّج، والتقيّة وضدّها الإذاعة، والإنصاف وضدّه الحميّة، والمهنة وضدّها البغى والنظافة وضدّها القذر، والحياء وضدّه الخلع، والقصدو ضدّه العدوان، والراحة وضدّها السخط، والسهولة وضدّها الصعوبة، والبركة وضدّها السخط، و الشكر و ضدّ الكفران، و الطمع و ضدّه اليأس، و التوكل و ضدّ الحرص، و الرأفة و ضدّها الغرّة، والرحمة و ضدّه الغفض، و العافية وضدّها الهبرة، والرحمة و ضدّه الخق، والعافية وضدّها البلاء، والقوام وضدّه المكاثرة، والحكمة وضدّها الهوى، والوقار وضدّه الخقة، والسعادة وضدّها الشقاء، والتوبة وضدّها الإصرار، والاستغفار وضدّه الاغترار، والحافظة وضدّها التهاون، والدعاء وضدّه الاستنكاف، والنشاط وضدّه الكسل، والفرح وضدّه الخيزن، والألقة وضدّها الفرقة، والسخاء وضدّه البخل.

فلاتجتمع هذه الخصال كلّها من أجنادالعقل إلّا في نبيّ أو وصيّ نبيّ أو مؤمن قدامتحى الله قلبه للإيمان، و أمّا سائر ذلك من موالينا فإنّ أحدهم لا يخلو من أن يكون فيه بعض هذه الجنود حتى يستكمل ويتّقي من جنود الجهل فعند ذلك يكون في الدرجة العليا مع الأنبياء والأوصياء المِنكِلايُّ، وإنّا يدرك الفوز بمعرفة العقل و جنوده ومجانبة الجهل وجنوده. وفقناالله و إيّاكم لطاعته و مرضاته.

ع: ابن الواليد، عن الصفّار، عن البرقيّ، عن عليّ بن حديد، عن ساعة، مثله. س: عن عليّ بن حديد مثله.

٥ ـ مع: أبي عن محمد العطّار، عن الأشعريّ، عن محمد بن عبد الجبّار، عن بعض أصحابنا رفعه إلى أبي عبدالله عليّا قال: قلت له: ما العقل؟ قال: ما عبد به الرحمن و اكتسب به الجنان قال قلت: فالذي كان في معاوية؟ قال: تلك النكراء و تلك الشيطنة، وهي شبيهة

بالعقل، وليست بعقل.

سن: الأشعريّ مثله.

7 - ف: قال النبي عَلَيْسَا في جواب شعون بن لاوي بن يهودا من حواريبي عيسى حيث قال: أخبرني عن العقل ما هو وكيف هو؟ و ما يتشعّب منه و ما لا يتشعّب ؟ وصف لي طوائفه كلّها. فقال رسول الله عَلَيْسَا أنه : إنّ العقل عقال من الجهل، والنفس مثل أخبث الداوب فإن لم تعقل حارت فالعقل عقال من الجهل، و إنّ الله خلق العقل، فقال له أقبل فأقبل؛ وقال له أدبر فأدبر؛ فقال الله تبارك و تعالى: و عزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً أعظم منك، ولا أطوع منك، بك أبداوبك أعيد، لك الثواب و عليك العقاب، فتشعّب من العقل الحلم، و من الحلم العلم، و من العلم الرشد، و من الرشد العفاف و من العفاف الصيانة، و من الحداومة على الخير، و من المداومة على الخير، و من كراهية الشرّ، و من كراهية الشرّ طاعة الناصح.

فهذه عشرة أصناف من أنواع الخير، ولكلّ واحد من هذه العشرة الأصناف عشرة أنواع: فأمّا الحلم فمنه: ركوب الجهل، وصحبة الأبرار، و رفع من الضعة ورفع من الخساسة، وتشمّي الخير، ويقرّب صاحبه من معالي الدرجات، والعفو، والمهل والمعروف، والصمت فهذا ما يتشعّب للعاقل بحلمه.

وأمّا العلم فيتشعّب منه: الغنى وإن كان فقيراً، والجود و إن كان بخيلاً، والمهابة و إن كان هيّناً، والسلامة و إنّ كان سقياً، والقرب و إن كان قصيّاً، والحياء وإنّ كان صَلَفاً، والرفعة و إن كان وضيعاً، والشرف و إنّ كان رذلاً، والحكمة، والحظوة، فهذا ما يتشعّب للعاقل بعلمه، فطوبي لمن عقل و علم. وأمّا الرشد فيتشعّب منه السداد، والهدى، والبرّ، والتقوى، والمنالة، والقصد، والاقتصاد، والثواب، والكرام، والمعرفة بدين الله. فهذا ماأصاب العاقل بالرشد، فطوبي لمن أقام به على منهاج الطريق. وأمّا العفاف فيتشعّب منه: الرضاء، والاستكانة،

والحظّ، والراحة، والتفقّد، والخشوع، والتذكّر، والتفكّر، والجود، والسخاء، فهذا ما يتشعّب للعاقل بعفافه رضى بالله و بقسمه.

وأمّا الصيانة فيتشعّب منها الصلاح، والتواضع، والورع، والانابة، والفهم، والأدب، والإحسان، والتحبّب، والخير، واجتناب الشرّ؛ فهذا ماأصاب العاقل بالصيانة، فطوبى لمن أكرمه مولاه بالصيانة.

وأمّا الحياء فيتشعّب منه اللين، والرأفة، والمراقبة لله في السرّ والعلانية، و السلامة، واجتناب الشرّ؛ والبشاشة، والسهاحة والظفر، وحسن الثناء على المرء في الناس؛ فهذا ما أصاب العاقل بالحياء فطويى لمن قبل نصيحة الله و خاف فضيحته.

وأمّا الرزانة فيتشعّب منها اللطف، والحزم، وأداء الأمانة، و ترك الخيانة، و صدق اللّسان، و تحصين الفرج، واستصلاح المال، والاستعداد للعدوّ، والنهى عن المنكر، وترك السفه، فهذا ما أصاب العاقل بالرزانة، فطوبى لمن توقّر و لمن لم تكن له خفّة ولاجاهليّة و عفا وصفح.

وأمّا المداومة على الخير فيتشعّب مه ترك الفواحش، والعبد من الطيش، والتحرّج، واليقين، وحبّ النجاة، وطاعة الرحمن، و تعظيم البرهان، واجتناب الشيطان، والإجابة للعدل، وقول الحقّ؛ فهذا ما أصاب العاقل بمداومة الخير، فطوبي لمن ذكر ما أمامه و ذكر قيامه واعتبر بالفناء.

وأمّا كراهية الشرّ فيتشعّب منه الوقار، والصبر، والنصر والاستقامة على المنهاج، والمداومة على الرشاد، والإيمان بالله، والتوفّر، والإخلاص، و ترك ما لا يعنيه، والمحافظة على ما ينفعه؛ فهذا ما أصاب العاقل بالكراهية للشرّ، فطوبي لمن أقام الحقّلة وتمسّك بعرى سبيلالله.

وأمّا طاعة الناصح فيتشعّب منها الزيادة في العقل، وكمال اللّبٌ و محمدة العواقب،

والنجاة من اللوم، والقبول، والمودّة والإسراج، والإنصاف، والتـقدّم في الأمـور، والقـوّة على طاعة الله؛ فطوبي لمن سلم من مصارع الهوى؛ فهذه الخصال كلّها يتشعّب من العقل.

قال شمعون: فأخبرني عن أعلام الجاهل فقال رسول الله عَيْنَا الله الله عناك، و ان اعتزلته شتمك، و إن أعطاك من عليك، و إن أعطيته كفرك و إن أسررت إليه خانك، و ان أسرّ إليك إنهمك، و إن استغنى بطر و كان فظاً غليظاً، و إن افتقر جحد نعمة الله و لم يتحرّج، و إن فرح أسرف وطغى، و إن حزن آيس، و إن ضحك فهق، و إن بكى خار، يقع في الأبرار، ولا يحبّ الله و لايراقبه، ولايستحيى من الله ولايذكره، إن أرضيته مدحك و قال فيك من الحسنة ماليس فيك، و إن سخط عليك ذهبت مدحته و وقع فيك من السوء ما ليس فيك. فهذا مجرى الجاهل.

٧ - ف: قال الني عَلَيْوالله: صفة العاقل أن يحلم عمّن جهل عليه و يتجاوز عمّن ظلمه، و يتواضع لمن هودونه، ويسابق من فوقه في طلب البرّ، وإذا أراد أن يتكلّم تدبّر فإن كان خيراً تكلّم فغنم و إن كان شرّاً سكت فسلم، و إذا عرضت له فتنة استعصم بالله، وأمسك يده و لسانه، وإذا رأى فضيلةً انهزبها، لايفارقه الحياء، ولايبدو منه الحرص، فتلك عشر خصال يعرف بها العاقل. وصفة الجاهل أن يظلم من خالطه، ويتعدّى على من هو دونه و يتطاول على من هو فوقه، كلامه بغير تدبّر إن تكلّم أثم و إن سكت سها، و إن عرضت له فتنة سارع إليها فأردته، و ان رأى فضيلةً أعرض وأبطأ عنها، لا يخاف ذنوبه القديمة، ولاير تدع فيا بني من عمره من الذنوب، يتوانى عن البرّ ويبطى عنه، غير مكترث لمافاته من ذلك أو ضيّعه، فتلك عشر خصال من صفة الجاهل الذي حرم العقل.

٨ ـ سن: العوسيّ، عن أبي جعفر الجوهريّ عن إبراهيم بن محمّد الكوفيّ، رفعه قــال:
 سئل الحسن بن عليّ طليًّا عن العقل قال: التجرّع للغصّة ومداهنة الأعداء.

ضه: عن أمير المؤمنين عليُّ لا مثله، وزاد فيه: ومداراة الأصدقاء.

٩ ـ سن: بعض أصحابنا رفعه قال: قال طلي الله العاقل الايحدّث من يخاف تكذيبه و
 لايسأل من يخاف منعه والايقدم على ما يخاف العذر منه، والايرجومن الايوثق برجاءه.

١٠ ـ ضه، غو: عن الني عَلَيْ الله قال: رأس العقل بعدا لإيمان التودد إلى الناس وقال عَلَيْ الله الله عسن خائف وأجهلهم مسيى عُ آمن.

الله على الله العلى العقل في ثلاث: التواضعة، و حسن اليقين، والصمت إلّا من المر.

١٢ ـ وقال: الجهل في ثلاث: الكبر، وشدة المراء، والجهل بالله فأولئك هم الخاسرون.
١٣ ـ وقال المثيلة: يزيد عقل الرجل بعد الأربعين إلى خمسين و ستين، ثم ينقص عقله بعد ذلك.

١٤ ـ وقال: إذا أردت أن تختبر عقل الرجل في مجلس واحد فحدّته في خلال حديثك عالى عند في المراح المراح عالى المراح في المراح ف

١٥ ـ وقال عَلَيْكِ : لا يُلسع العاقل من جحر مرّتين.

١٦ ـ ف: وصيّة موسىبن جعفر للهَيِّكِ للهُشامِبن الحكم وصفته للعقل. قال المُثِّلَةِ:

يا هشام إنَّ الله تبارك و تعالى بشرَّ أهل العقل والفهم في كتابه، فقال: «بشرَّ عبادي الَّذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الَّذين هديهم الله وأولئك هم أُولوا الألباب. ١

يا هشام بن الحكم إنّ الله جلّ و عزّ أكمل للناس الحجج بالعقول، و أفضى إليهم بالبيان، و دهّم على ربوبيّته بالأدلّة فقال: و إلهكم إله واحد لا إليه إلّا هو الرحمن الرحيم إنّ في خلق السموات و الأرض و اختلاف الليل و النهار و الفلك الّتي تجري في البحر بما ينفع الناس و ما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها و بتّ فيها من كلّ دابّة و تصريف الرياح و السحاب المسخّر بين السماء و الارض لآيات لقوم يعقلون. \

يا هشام قد جعل الله جلّ وعزّ دليلاً على معرفته بأنّ لهم مدبّراً فقال: «وسخّر لكم اللّيل و النهار والشمس والقمر و النجوم مسخّرات بأمره إنّ في ذلك لآيات لقوم يعقلون ا وقال: هم والكتاب المبين إنّا جعلناه قرآناً عربيّاً لعلّكم تعقلون ا وقال و من آياته يُريكم البرق خوفاً و طمعاً و يُنزّل من السهاء ماءً فيحيي به الأرض بعد موتها إنّ في ذلك لآيات لقوم يعقلون. "

يا هشام ثمّ وعظ أهل العقل، و رغّبهم في الآخرة، فقال: و ما الحيوة الدنيا إلّا لعب و لهو و للدّار الآخرة خير للّذين يتّقون أفلاتعقلون <sup>٤</sup> و قال: و ما أُوتيتم من شيء فمتاع الحيوة الدنيا و زينتها و ما عندالله خير و أبق أفلا تعقلون.<sup>٥</sup>

يا هشام ثمّ خوَّف الَّذين لايعقلون عذابه فقال: ثمّ دمَّرنا الآخرين و إنَّكم لتمرّون عليهم مصبحين وباللّيل أفلا تعقلون. ٦

**يا هشا**م ثمّ بيَّن أنَّ العقل معالعلم فقال: و تلك الأمثال نضربها للناس و ما يعقلها إلَّا العالمون. <sup>٧</sup>

يا هشام ثمّ ذمَّ الذين لا يعقلون فقال: و إذا قيل لهم اتَّبعوا ما أنزل الله، قالوا بل نتّبع ما ألفينا عليه آباءً نا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون أوقال تعالى: إنّ شرّ الدوابً عندالله الصمُّ البكم الذين لا يعقلون أو قال: ولئن سألتهم من خلق السموات و الأرض ليقولنّ الله قل الحمدلله بل أكثرهم لا يعقلون أمّ ذمَّ الكثرة فقال: و إن تُطع أكثر من في الأرض يضلّوك عن سبيل الله أوقال: أكثر الناس لا يعقلون وأكثرهم لا يشعرون.

٣\_الروم /٢٤ ٤\_الانعام /٣٢

٩\_الأنفال /٢٢ ٢١\_اللقان /٢٥

١١ \_الانعام /١١٦.

يا هشام ثمّ مدح القلّة فقال: وقليل من عبادي الشكور  $^{1}$  و قال: و قليل ماهم  $^{2}$  و ما آمن معه [1] قليل.  $^{3}$ 

يا هشام ثمّ ذكر أولي الألباب بأحسن الذكر، و حلّاهم بأحسن الحلية، فقال: يؤتي الحكمة من يشاء و من يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً و ما يذّكر إلّا أولوا الألباب. ٤

يا هشام إنَّ الله يقول: إنَّ في ذلك لذكرى لمن كان له قلب  $^{0}$  يعني العقل، وقال: ولقد آتينا لقهان الحكمة  $^{7}$  قال: الفهم والعقل.

يا هشام إنّ لقيان قال لابنه تواضع للحق تكن أعقل الناس، يا بنيَّ إنَّ الدّنيا بحر عميق قد غرق فيه عالم كثير فلتكن سفينتك فيها تقوى الله، و جسرها الإيمان، و شراعها التوكّل، و قيّمها العقل. و دليلها العلم، و سكّانها الصبر.

يا هشام لكلّ شيء دليل، و دليل العاقل التفكّر، ودليل التفكّر الصمت. ولكلّ شي. مطيَّةٌ، ومطيَّةُ العاقل التواضع. و كني بك جهلاً أن تركب ما نهيت عنه.

يا هشام لو كان في يدك جوزةً و قال الناس: لؤلؤةً ما كان ينفعك و أنت تعلم أنَّها جوزةً، ولو كان في يدك لؤلؤةً و قال الناس: أنَّها جوزةً ما ضرَّك و أنت تعلم أنَّها لؤلؤةً.

يا هشام ما بعثالله أنبياءه ورسله إلى عباده إلاّ ليعقلوا عنالله فأحسنهم استجابةً أحسنهم معرفةً لله، و أعلمهم بأمر الله أحسنهم عقلاً، وأعقلهم أرفعهم درجةً في الدنيا والآخرة.

يا هشام ما من عبد إلّا و ملك آخذ بناصيته فلايتواضع إلّا رفعه الله. ولايتعاظم إلّا وضعه الله.

يا هشام إنّ الله على الناس حجّتين: حجّة ظاهرة، و حجّة باطنة، فأمّا الظاهرة

فالرسل والأنبياء والأثمّة علمُتِيلاً ، و أمّا الباطنة فالعقول.

يا هشام إنّ العاقل الّذي لايشغل الحلال شكره، ولايغلب الحرام صبره.

یا هشام من سلّط ثلاثاً علی ثلاث فكانّا أعان هواه علی هدم عقله: من أظلم نور فكره بطول أمله، و محا طرائف حكمته بفضول كلامه، و أطفأ نور عبرته بشهوات نـفسه فكانّا أعان هواه علی هدم عقله و من هدم عقله أفسد علیه دینه و دنیاه.

يا هشام كيف يزكو عندالله عملك و أنت قد شغلت عقلك عن أمر ربّك و أطعت هواك على غلبة عقلك.

يا هشام الصبر على الوحدة علامة قوّة العقل، فمن عقل عن الله تبارك و تعالى اعتزل أهل الدنيا والراغبين فيها ورغب في عند ربّه، و كان أنسه في الوحشة، و صاحبه في الوحدة، و غناه في العيلة، و معزّه في غير عشيرة.

يا هشام نصب الخلق لطاعة الله، ولانجاة إلّا بالطاعة، و الطباعة ببالعلم، و العبلم بالتعلّم، و التعلّم بالعقل يعتقد، و لاعلم إلّا من عالم ربّانيّ، و معرفة العالم بالعقل.

يا هشام قليل العمل من العاقل مقبول مضاعف، وكثير العمل من أهل الهوى والجهل مردود.

يا هشام إنّ العاقل رضي بالدون من الدنيا مع الحكمة، ولم يرض بالدون من الحكمة مع الدنيا، فلذلك ربحت تجارتهم.

يا هشام إن كان يغنيك ما يكفيك فأدنى ما في الدنيا يكفيك، و إن كان لايغنيك ما يكفيك فليس شيءً من الدّنيا يغنيك.

يا هشام إنَّ العقلاء تركوا فضول الدنيا فكيف الذنوب؟ و ترك الدنيا من الفضل و ترك الذنوب من الفرض.

يا هشام إنّ العقلاء زهدوا في الدنيا، و رغبوا في الآخرة، لأنّهم علموا أنَّ الدنيا طالبة و مطلوبة، فن طلب الآخرة طلبته الدنيا حتى يستوفى منها رزقه، و من طلب الدنيا طلبته

الآخرة فيأتيه الموت فيفسد عليه دنياه و آخرته.

يا هشام من أراد الغنى بلامال، و راحة القلب من الحسد، و السلامة في الدّين فليتضرَّع إلى الله في مسألته، بأن يكمل عقله، فن عقل قنع بما يكفيه، و من قنع بما يكفيه الستغنى، و من لم يقنع بما يكفيه لم يدرك الغنى أبداً.

يا هشام إنَّ الله جلَّ و عزَّ حكى عن قوم صالحين أنّهم قالوا: ربّنا لاتزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمةً إنّك أنت الوهّاب أ. حين علموا أنَّ القلوب تزيغ و تعود إلى عها و رداها. إنّه لم يخف الله من لم يعقل عن الله و من لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصّرها ولم يجد حقيقتها في قلبه، ولا يكون أحد كذلك إلّا من كان قوله لفعله مصدّقاً و سرُّه لعلانيته موافقاً لأنَّ الله لا يدلُّ على الباطن الخنيّ من العقل إلّا بظاهر منه و ناطة. عنه.

يا هشام كان أميرالمؤمنين على يقول: ما من شيء عبدالله بن أفضل من العقل و ما تمّ عقل امروً حتى يكون فيه خصال شتى: الكفر و الشرّ منه مأمونان، و الرشد و الخير منه مأمولان، و فضل ما له مبذول، و فضل قوله مكفوف، و نصيبه من الدنيا القوت، و لايشبع من العلم دهره، الذلّ أحبُّ إليه مع الله من العزّ مع غيره و التواضع أحبُّ إليه من الشرف، يستكثر قليل المعروف من غيره و يستقلُّ كثير المعروف من نفسه و يرى الناس كلّهم خيراً منه، و هو تمام الأمر.

يا هشام من صدق لسانه زكا عمله، و من حسنت نيّته زيد في رزقه، و من حسن برُّه بإخوانه و أهله مدَّ في عمره.

> يا هشام لا تنحوا الجهّال الحكمة فتظلموها، ولا تنعوها أهلها فتظلموهم. ما هشام كها تركو لكم الحكمة فاتركوا لهم الدنيا.

يا هشام لادين لمن لامروّة له، ولامروّة لمن لا عقل له: و إنَّ أعظم الناس قدراً الذي لا يرى الدنيا لنفسه خطراً، أما إنَّ أبدانكم ليس لها نمن إلّا الجنّة، فلاتبيعوها بغيرها.

يا هشام إنَّ أميرالمؤمنين الله كان يقول، لا يجلس في صدرالجلس إلا رجل فيه ثلاث خصال، يجيب إذا سئل و ينطق إذا عجز القوم عن الكلام، و يشير بالرأى الذي فيه صلاح أهله، فمن لم يكن فيه شيءٌ منهن فجلس فهو أحمق. و قال الحسن بن علي الله إذا طلبتم الحوائج فاطلبوها من أهلها، قيل: يابن رسول الله و من أهلها؟ قال: الذين قصَّ الله في كتابه و ذكرهم، فقال: إنّا يتذكّر أولوا الألباب. قال: هم أولوا العقول. و قال علي بن الحسين الله، عالمة الصالحين داعية إلى الصلاح، و أدب العلماء زيادة في العقل، و طاعة ولاة العقل تمام المروَّة، و إرشاد المستشير قضاءٌ لحقّ النعمة، و كفُّ الأذى من كال العقل، و فيه راحة البدن عاجلاً و آجلاً.

يا هشام إنَّ العاقل لا يحدّث من يخاف تكذيبه، ولا يسأل من يخاف منعه، و لا يعد مالا يقدر عليه، و لا يرجو ما يعنف برجاءه، ولا يتقدّم على ما يخاف العجز عنه. و كان أمير المؤمنين على يوصي أصحابه يقول: أوصيكم بالخشية من الله في السّر والعلانية، و العدل في الرضاء والغضب، و الاكتساب في الفقر و الغنى، و أن تصلوا من قطعكم، و تعفوا عمّن ظلمكم و تعطفوا على من حرّمكم، و ليكن نظركم عبراً، وصمتكم فكراً، و قولكم ذكراً، و إيكم والبخل، و عليكم بالسخاء، فإنّه لا يدخل الجنّة بخيل، ولا يدخل النار سخيّ.

يا هشام رحم الله من استحيا من الله حقّ الحياء: فحفظ الرأس و ما حوى، والبطن و ما وعي، و ذكر الموت والبلي و علم أنّ الجنّة محفوفةٌ بالمكاره، و النار محفوفةٌ بالشهوات.

يا هشام من كفَّ نفسه عن أعراض الناس أقال الله عثر ته يوم القيامة. و من كـفّ غضبه عن النّاس كفّ الله عنه غضبه يوم القيامة.

يا هشام إنَّ العاقل لا يكذب و إن كان فيه هواه.

يا هشام وُجد في ذؤابة سيف رسول الله ﷺ أنَّ أعتى الناس على الله من ضرب غير

ضاربه، و قتل غیر قاتله، و من تولّی غیر موالیه فهو کافر بما أنزل الله علی نبیّه محمّد ﷺ. و من أحدث حدثاً أو آوی محدثاً لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولاعدلاً.

يا هشام أفضل ما تقرَّب به العبد إلى الله بعد المعرفة به الصلاة، و برُّ الوالدين، و ترك الحسد و العجب و الفخر.

يا هشام أصلح أيّامك الّذي هو أمامك، فانظر أيَّ يوم هو؟ و أعدً له الجواب فإنّك موقوف و مسؤول، وخذ موعظتك من الدهر و أهله فإنّ الدهر طويلة قصيرة فاعمل كانّك ترى ثواب عملك لتكون أطمع في ذلك، و اعقل عن الله، و انظر في تصرُّف الدهر و أحواله فانَّ ما هو آت من الدنّيا كما ولىّ منها فاعتبربها، و قال عليّ بن الحسين على الله الله عنه ما طلعت عليه الشمس في مشارق الأرض و مغاربها بحرها و برّها و سهلها و جبلها عند وليّ من أولياء الله و أهل المعرفة بحقّ الله كنيء الظلال ثمّ قال: أو لاحرُّ يدع هذه الله الأهلها؟ يعني الدنيا، فليس لأنفسكم ثمن إلّا الجنّة، فلاتبيعوها بغيرها، فإنّه من رضي من الله بالدنيا فقد رضى بالخسيس.

يا هشام إنَّ كلِّ الناس يبصر النجوم و لكن لايهتدي بها إلَّا من يعرف مجـــاريها و منازلها، وكذلك أنتم تدرسون الحكمة و لكن لايهتدي بها منكم إلَّا من عمل بها.

يا هشام إنّ المسيح الله قال للحواريّين: يا عبيد السوء يهوّلكم طول النخلة و تذكرون شوكها و مؤونة مراقيها، و تنسون طيب ثمرها و مرافقتها كذلك تذكرون سؤونة عمل الآخرة فيطول عليكم أمده، و تنسون ما تفضون إليه من نعيمها و نورها و ثمرها، يا عبيد السوء نقوا القمح و طيّبوه. و ادقوا طحنه تجدوا طعمه، و يهنّئكم أكله، كذلك فأخلصوا الإيمان و أكملوه تجدوا حلاوته و ينفعكم غبّد. بحق أقول لكم: لو وجدتم سراجاً يستوقّد بالقطران في ليلة مظلمة لاستضأتم به ولم يمنعكم منه ريح نتنه كذلك ينبغي لكم أن تأخذوا الحكمة ممن وجدقوها معه، ولا يمنعكم منه سوء رغبته فيها يا عبيدالدنيا بحق أقول لكم: لا تدركون شرف الآخرة إلّا بترك ما تحبّون، فلا تنظروا بالتوبة غداً، فانّ دون غد يوماً و

ليلةً، و قضاءالله فهما يغدو و يروح بحقّ أقول لكم: إنّ من ليس عليه دين من الناس أروح و أقلِّ همّاً كمّن عليهالدين و إن أحسن القضاء، و كذلك من لم يعمل الخطيئة أروح و أقلِّ همّاً يمِّن عمل الخطيئة وإن أخلص التوبة وأناب، وإنَّ صغار الذنوب و محقراتها من مكائد إبليس يحقّرها لكم، و يصغّرها في أعينكم، فتجتمع و تكثر فتحيط بكم. بحقّ أقول لكم: إنَّ الناس في الحكمة رجلان فرجل أتقنها بقوله، و صدِّقها بفعله، و رجل أتقنها بقوله، و ضيَّعها بسوء فعله، فشتَّان بينهما، فطوبي للعلماء بالفعل، و ويلُّ للعلماء بالقول. يا عبيد السوء اتخذوا مساجد ربّكم سجوناً لأجسادكم و جباهكم، و اجعلوا قلوبكم بيوتاً للتّقوي، ولاتجعلوا قلوبكم مأوىً للشهوات إنَّ أجزعكم عند البلاء لأشدُّكم حبًّا للـدّنيا، و إنّ أصبركم على البلاء لأزهدكم في الدنيا. يا عبيد السوء لاتكونوا شبيهاً بالحداء الخاطفة ولا بالثعالب الخادعة، ولا بالذئاب الغادرة، ولا بالأُسد العاتية، كما تفعل بالفراس كذلك تفعلون بالناس: فريقاً تخطفون، و فريقاً تخدعون، و فريقاً تقدرون بهم. بحقّ أقول لكم: لايغني عن الجسد أن يكون ظاهره صحيحاً، و باطنه فاسداً كذلك لاتغني أجسادكم الّتي قد أعجبتكم و قد فسدت قلوبكم، و ما يغني عنكم أن تنقوا جلودكم و قلوبكم دنســـة، لاتكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيِّب، و يمسك النخالة كذلك أنتم تخرجون الحكمة من أفواهكم و يبقى الغلُّ في صدوركم. يا عبيد الدنيا إنَّما مثلكم مثل السراج يضييءُ للناس و يحرق نفسه. يا بني إسرائيل زاحموا العلماء في مجالسهم و لوجتُّوا على الركب فإنَّ الله يحيي القلوب الميتة بنور الحكمة كما يحيى الأرض الميتة بوابل المطر.

يا هشام مكتوب في الإنجيل: طوبى للمتراحمين أولئك هم المرحومون يوم القيامة، طوبى للمطهّرة قلوبهم اولئك طوبى للمصلحين بين الناس أولئك هم المقرّبون يوم القيامة، طوبى للمطهّرة قلوبهم اولئك هم المتّقون يوم القيامة، طوبى للمتواضعين في الدنيا أولئك يرتقون منابر الملك يوم القيامة. يا هشام قلّة المنطق حكم عظيم فعليكم بالصمت فإنَّه دعةً حسنةً، و قلّة وزر و خفَّة من الذنوب، فحصنوا باب الحلم فإنَّ بابه الصبر، وإنَّ الله عزّوجلٌ يبغض الضحاك من غير

عجب. و المشّاء إلى غير إرب. و يجب على الوالي أن يكون كالراعي لا يغفل عن رعيّته ولا يتكبّر عليهم، فاستحيوا من الله في سرائركم، كما تستحيون من الناس في علانيتكم، و اعلموا أنَّ الكلمة من الحكمة ضالّة المؤمن، فعليكم بالعلم قبل أن يرفع، و رفعه غيبة عالمكم بين أظهركم.

یا هشام تعلّم من العلم ما جهلت، و علّم الجاهل ممّا علمت، و عظّم العالم لعلمه، ودع منازعته، و صغّر الجاهل لجهله و لاتطرده و لكن قرّبه و علّمه.

يا هشام إنَّ كلِّ نعمة عجزت عن شكرها بمنزلة سيَّنة تؤاخذ بها. و قال أميرالمؤمنين صلوات الله عليه: إنَّ لله عباداً كسرت قلوبهم خشبته، وأسكنتهم عن النطق و إنهم لفصحاء عقلاء، و يستبقون إلى الله بالأعمال الزكيّة، لايستكثرون له الكثير، ولايسرضون له مسن أنفسهم بالقليل، يرون في أنفسهم أنّهم أشرار، و إنّهم لأكياس وأبرار.

يا هشام الحياء من الإيمان و الإيمان في الجنّة، و البذاء من الجفاء و الجفاء في النار.

يا هشام المتكلّمون ثلاثة: فرابح، و سالم، و شاجب: فأمّا الرابح فالذاكر لله و أمّا السالم فالساكت، و أمّا الشاجب فالذي يخوض في الباطل إنَّ الله حرّم الجنّة على كلِّ فاحش بذيّ قليل الحياء لايبالي ما قال ولاما قيل فيه. و كان أبوذرّ رضي الله عنه يقول: يا ميتغي العلم إنَّ هذا اللّسان مفتاح خير، و مفتاح شرّ، فاختم على فيك كها تختم على ذهبك و ورقك.

يا هشام بنس العبد عبد يكون ذاوجهين و ذالسانين يطري أخاه إذا شاهده، و يأكله إذا غاب عنه، إن أعطي حسده و إن ابتلى خذله، و إنَّ أسرع الخير ثواباً البرّ، و أسرع الشرّ عقوبةً البغي، و إنَّ شرّ عباد الله من تكره مجالسته لفحشه، و هل يكبّ النّاس على مناخرهم في النّار إلاّ حصائد ألسنتهم، و من حسن إسلام المرء ترك مالا يعنيه.

يا هشام لايكون الرجل مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً، ولايكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لمايخاف و يرجو.

يا هشام قال الله جلَّ و عزَّ: و عزَّتي و جلالي و عظمتي و قدرتي و بهائي و علويّ في

مكاني، لايؤثر عبد هواى على هواه إلّا جعلت الغنى في نفسه، و همّه في آخرته و كففت عليه ضيعته، و ضمنت السهاوات و الأرض رزقه، و كنت له من وراء تجارة كلّ تاجر.

يا هشام الغضب مفتاح الشرّ، و أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خُلقاً، و إن خالطت الناس فإن استطعت أن لاتخالط أحداً منهم إلّا من كانت يدك عليه العليا فافعل.

يا هشام عليك بالرفق، فإنّ الرفق يمنٌ و الخرق شؤمُ إنّ الرفق و البرّ و حسن الخلق يعمّر الديار، و يزيد في الرزق.

يا هشام قول الله: هل جزاء الإحسان إلّا الإحسان جرت في المؤمن والكافر، و البرّ و العرّ و العرد، من صنع إليه معروف فعليه أن يكافىء به، و ليست المكافاة أن تصنع كها صنع حتى ترى فضلك، فإن صنعت كها صنع فله الفضل بالابتداء.

يا هشام إنّ مثل الدنيا مثل الحيّة، مسُّهاليّنٌ، وفي جوفها السمّ القاتل، يحذرها الرجال ذووا العقول، و يهوى إليها الصبيان بأيديهم.

يا هشام اصبر على طاعة الله، و اصبر عن معاصي الله، فإنّا الدنيا ساعة فما مضى منها فليس تجد له سروراً و لاحزناً، وما لم يأت منها فليس تعرفه، فاصبر على تلك الساعة الّتي أنت فها فكانك قد اعتبطت.

يا هشام مثل الدنيا مثل ماء البحر كلّما شرب منه العطشان ازداد عطشاً حتى يقتله. يا هشام إيّاك والكبر فإنّه لايدخل الجنّة من كان في قلبه مثقال حبّة من كبر، الكبر رداء الله فمن نازعه رداءه أكبّه الله في النار على وجهه.

يا هشام ليس منّا من لم يحاسب نفسه في كلّ يوم فإن عمل حسناً استزاد منه، و إن عمل سيّناً استغفرالله منه و تاب إليه.

يا هشام تمثّلت الدنيا للمسيح ﷺ في صورة امرأة زرقاء، فقال لها: كم تروَّجت؟ فقالت: كثيراً، قال: فكلُّ طلّقك؟ قالت: لا بل كلاً قتلت! قال المسيح: فويح أزواجك الباقين كيف لا يعتبرون بالماضين؟

يا هشام إنّ ضوء الجسد في عينه فإن كان البصر مضيئاً استضاء الجسد كلّه، و إن ضوء الروح العقل، فإذا كان العبد عاقلاً كان عالماً بربّه، و إذا كان عالماً بربّه أبصردينه، و إن كان جاهلاً بربّه لم يقم له دين، وكما لايقوم الجسد إلّا بالنفس الحيَّة فكذلك لايقوم الدين إلّا بالنق الصادقة، ولا تنبت النيَّة الصادقة إلّا بالعقل.

يا هشام إنّ الزرع ينبت في السهل، ولاينبت في الصفا، فكذلك الحكمة تعمر في قلب المتواضع ولا تعمر في قلب المتكبّر الجبّار لأنّ الله جعل التواضع آلة العقل، و جعل التكبّر من آلة الجهل، ألم تعلم أنَّ من شمخ إلى السقف برأسه شجّه؟ و من خفض رأسه استظلّ تحته و أكنَّه؟ فكذلك من لم يتواضع لله خفضه الله، و من تواضع لله رفعه.

يا هشام ما أقبح الفقر بعد الغنى و أقبح الخطيئة بعد النسك، و أقبح من ذلك العابد لله ثمّ يترك عبادته.

يا هشام لاخير في العيش إلّا لرجلين: لمستمع واع، و عالم ناطق.

يا هشام ما قسّم بين العباد أفضل من العقل، نوم العاقل أفضل من سهر الجاهل، و ما بعث الله نبيّاً إلّا عاقلاً حتى يكون عقله أفضل من جميع جهد الجتهدين، و ما أدّى العبد فريضةً من فرائض الله حتى عقل عنه.

يا هشام قال رسول الله ﷺ: إذا رأيتم المؤمن صموتاً فادنوا منه، فإنّه يلقي الحكمة، والمؤمن قليل العمل.

يا هشام أوحى الله إلى داود: قل لعبادي لايجعلوا بينى و بينهم عالماً مفتوناً بالدنيا فيصدّهم عن ذكري، و عن طريق محبّتي و مناجاتي، أُولئك قطّاع الطريق من عبادي، إنَّ أدنى ما أنا صانع بهم أن أنزع حلاوة عبادتي و مناجاتي من قلوبهم.

يا هشام من تعظّم في نفسه لعنته ملائكة السهاء و ملائكة الأرض، و من تكبّر على إخوانه و استطال عليهم فقد ضاد الله، و من ادّعي ما ليس له فهو اعنى لغير.

يا هشام أوحى الله إلى داود: حذّر و أنذر أصحابك عن حبّ الشهوات، فإنَّ المعلّقة

قلوبهم بشهوات الدنيا قلوبهم محجوبة عني.

يا هشام إيّاك والكبر على أوليائي، والاستطالة بعلمك فيمقتك الله، فلاتنفعك بـعد مقته دنياك ولا آخرتك، وكن في الدّنيا كساكن الدار ليست له، إنّا ينتظر الرحيل.

يا هشام مجالسة أهل الدين شرف الدنيا والآخرة، ومشاورة العاقل الناصح يمن وبركة و رشد و توفيق من الله، فإذا أشار عليك العاقل الناصح فإيّاك والخلاف فإنَّ في ذلك العطب.

يا هشام إيّاك و مخالطة الناس و الأنس بهم إلّا أن تجد منهم عاقلاً مأموناً فأنس به و اهرب من سائرهم كهربك من السباع الضارية، و ينبغى للعاقل إذا عمل عملاً أن يستحيي من الله إذ تفرّد له بالنعم أن يشارك في عمله أحداً غيره، و إذا حزبك أمر أن لاتدري أيها خير و أصوب فانظر أيّها أقرب إلى هواك فخالفه، فإنَّ كثير الثواب في مخالفة هواك، و إيّاك أن تغلب الحكمة و تضعها في الجهالة. قال هشام: فقلت له: فإن وجدت رجلاً طالباً غير أنّ عقله لايتسع لضبط ما ألتي إليه؟ قال: فتلطف له في النصيحة، فإن ضاق قلبه فلاتعرضنَّ نفسك للفتنة، واحذر ردّ المتكبرين، فان العلم يدلّ على أن يحمل على من لايفيق قلت: فإن نفسك للفتنة، واحذر ردّ المتكبرين، فان العلم يدلّ على أن يحمل على من لايفيق قلت: فإن فابحد من يعقل السؤال عنها؟ قال فاغتنم جهله عن السؤال حتى تسلم فتنة القول، و عظيم فتنة الردّ، و اعلم: أنّ الله لم يرفع المتواضعين بقدر تواضعهم ولكن رفعهم بقدر عظمته و بحده، ولم يؤمن الخائفين بقدر خوفهم و لكن آمنهم بقدر كرمه وجوده، و لم يفرّح الحزونين بعدر حزنهم ولكن فرّحهم بقدر رأفته و رحمته، فما ظنّك بالرؤوف الرحيم الذي يتودد إلى من يؤذيه بأولياءه؟ فكيف بمن يؤذى فيه؟ و ما ظنّك بالتوّاب الرحيم الذي يتوب على من يؤذيه بأولياءه؟ فكيف بمن يؤذى فيه؟ و ما ظنّك بالتوّاب الرحيم الذي يتوب على من يؤذيه بأولياءه؟ فكيف بمن يؤذى فيه؟ و ما ظنّك بالتوّاب الرحيم الذي يتوب على من يؤذيه بأولياءه؟ نكيف بمن يترضاه و يختار عداوة الخلق فيه؟

يا هشام من أحبّ الدنيا ذهب خوف الآخرة من قلبه، و ما أُوتي عبد علماً فازداد للدنّيا حبّاً إلّا ازداد من الله بعداً و ازداد الله عليه غضباً.

يا هشام إنّ العاقل اللّبيب من ترك مالا طاقة له به، و أكثر الصواب في خلاف الهوي،

ومن طال أمله ساء عمله.

يا هشام لو رأيت مسير الأجل لألهاك عن الأمل.

يا هشام إيّاك والطمع، و عليك باليأس كا في أيدي الناس، و أمت الطمع من الخلوقين، فان الطمع مفتاح الذلّ، واختلاس العقل، وإخلاق المروّات، وتدنيس العرض، والذهاب بالعلم، وعليك بالاعتصام بربّك: والتوكّل عليه، وجاهد نفسك لتردّها عن هواها، فإنّه واجب عليك كجهاد عدوّك. قال هشام: فأىّ الاعداء أوجبهم مجاهدة؟ قال: أقربهم إليك، وأعداهم لك، و أضرّهم بك، وأعظمهم لك عداوة، وأخفاهم لك شخصاً مع دنوّه منك، و من يحرّض أعدائك عليك، و هو إيليس الموكّلُ بوسواس القلوب، فله فلتشدّ عداوتك، ولا يكونن أصبر على مجاهدتك هلكتك منك على صبرك لجاهدته، فإنّه أضعف منك ركناً في قوّته، وأقلّ منك ضرراً في كثرة شرّه إذا أنت اعتصمت بالله؛ و من اعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم.

يا هشام من أكرمه الله بثلاث فقه لطف له: عقل يكفيه مؤونة هواه، وعلم يكفيه مؤونة جهله، وغنى يكفيه مخافة الفقر.

يا هشام احذر هذه الدنيا و احذر أهلها فإنّ الناس فيها على أربعة أصناف: رجل متردّ معانق لهواه، و متعلّم متقرّىء كلّما ازداد علماً ازداد كبراً يستعلن بقراءته و علمه على من هو دونه، و عابد جاهل يستصغر من هو دونه في عبادته، يحبُّ أن يعظّم و يوقَّر، و ذو بصيرة عالم عارف بطريق الحقّ يحبُّ القيام به فهو عاجز أو مغلوب، ولا يقدر على القيام بما يعرف فهو محزون مغموم بذلك فهو أمثل أهل زمانه و أوجههم عقلاً

يا هشام اعرف العقل و جنده، و الجهل و جنده تكن من المهتدين. قال هشام فقلت: لانعرف إلّا ما عرّفتنا، فقال 幾:

يا هشام إنّ الله خلق العقل و هو أوّل خلق خلقه الله من الروحانيّين عن يمين العرش من نوره فقال له: أدبر فأدبر: ثمّ قال له: أقبل فأقبل؛ فقال الله جلّ و عزّ: خلقتك خلقاً عظيماً وكرّمتك على جميع خلق. ثمّ خلق الجهل من البحر الأُجاج الظلمانيّ، فقال له: أدبر فأدبر، ثمّ قال له: أقبل فلم يقبل؛ فقال: استكبرت؟ فلعنه. ثمّ جعل للعقل خمسة و سبعين جنداً فلمّا رأى الجهل ما كرِّم الله به العقل و ما أعطاه أضمر له العداوة؛ و قال الجهل: يا ربِّ هذا خلق مثلي خلقته وكرّمته و قرّيته و أنا ضدّه و لاقوّة لي به، أعطني من الجند مثل ما أعطيته، فقال تبارك و تعالى: نعم، فإن عصيتني بعد ذلك أخرجتك و جندك من جواري و من رحمــــــي فقال: قد رضيت فأعطاه الله خمسة و سبعين جنداً. فكان ممّا أعطى العقل من الخمسة و سبعين جنداً: الخير و هو وزير العقل، الشرّ و هو وزير الجهل. الإيمان، الكفر. التـصديق، التكذيب. الإخلاص، النفاق. الرجاء، القنوط. العدل، الجور، الرضاء، السخط، الشكر، الكفران. اليأس، الطمع، التوكّل، الحرص. الرأفة، الغلظة. العلم، الجهل. العفّة، التهتّك. الزهد، الرغبة. الرفق، الخرق. الرهبة، الجرأة. التواضع، الكبر. التؤدة، العجلة. الحلم، السفه. الصمت، الحذر. الاستلام، الاستكبار. التسليم، التجبّر. العفو، الحقد. الرحمة، القسوة. اليقين، الشكِّ. الصبر، الجزع. الصفح، الانتقام. الغني، الفقر. التـفكّر، السهـو. الحـفظ، النسـيان. التواصل، القطيعة. القناعة، الشره. المواساة، المنع. المودّة، العداوة. الوفاء، الغدر. الطاعة، المعصية. الخضوع، التطاول. السلامة، البلاء. الفهم، الغياوة. المعرفة، الإنكار. المداراة؛ المكاشفة، سلامة الغيب، الماكرة. الكتان، الإفشاء. البرّ، العقوق، الحقيقة، التسويف. المعروف، المنكر التقيّة، الاذاعة. الإنصاف، الظلم. النفي، الحسد. النظافة، القدر، الحياء، القحة. القصد، الإسراف. الراحة، التعب. السهولة، الصعوبة. العافية، البلوي. القوام، المكاثرة. الحكمة، الهوى. الوقار، الخفّة. السعادة، الشقاء. التوبة، الإصرار. المخافة، التهاون. الدعاء، الاستنكاف. النشاط، الكسل. الفرح، الحزن. الألفة، الفرقة. السخاء، البخل. الخشوع، العجب. صدق الحديث، النيمة، الاستغفار، الاغترار، الكياسة، الحمق.

يا هشام لاتجتمع هذه الخصال إلّا لنبيّ أو وصيّ نبيّ، أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان، و أمّا سائر ذلك من المؤمنين فإنّ أحدهم لايخلو من أن يكون فيه بعضي هذه الجنود من أجناد العقل. حتى يستكمل العقل و يتخلّص من جنود الجهل، فعند ذلك يكون في الدرجة العليا مع الأنبياء و الأوصياء عليه وققنا الله و إيّاكم لطاعته.

١٧ \_ الدرة الباهرة: قال أمير المؤمنين عليَّة : العاقل من رفض الباطن.

14 ـ دعوات الرواندي: قال الصادق عليُّلا: كثرة النظر في العلم يفتح العقل.

١٩ \_نهج: قال أميرالمؤمنين لليُّلاِّ، لسان العاقل وراء قلبه، و قلب الأحمق وراء لسانه.

٢٠ ـ وقال علي إذاتم العقل نقص الكلام.

٢٦ ـ وقال لِلنِّلِا: لا يرى الجاهل إلَّا مفرطاً أو مفرّطاً.

٢٢ ـ نهج: قيل له المُثَلِّة: صف لنا العاقل فقال: هوالذّي يضع الشيء مواضعه قيل له: فصف لنا الجاهل قال: قد فعلت. قال السيّد رضى الله عنه: يعني عليُّلِة أنّ الجاهل هو الذّي لا يضع الشيء مواضعه، فكأنّ ترك صفته صفة له، إذ كان بخلاف وصف العاقل.

٢٣ ــ و روي عن أمير المؤمنين عليُّا إنَّه قال: العقل ولادة، والعلم إفادة، و مجالسة العلماء زيادة.

٢٤ ـ وقال المُثَلِّةِ: التثبّت رأس العقل والحدَّة رأس الحمق.

٢٥ ــوقال للتَّيْلَاِ: غضب الجاهل في قوله، و غضب العاقل في فعله.

٢٦ ـ وقال عليُّلا : العاقل من وعظته التجارب.

٧٧ ـ وقال للنُّلِهِ: من ترك الاستاع عن ذوي العقول مات عقله.

٢٨ ـ وقال النُّيلَا: إعجاب المرء بنفسه دليل على ضعف عقله.

٢٩ ـ وقال عليُّلا: همَّة العقل ترك الذنوب وإصلاح العيوب.

# كتاب

العلم

ग्राम्बा प्राची

rerere

## أبواب العلم و آدابه و أنواعه و أحكامه باب۱

## فرض العلم، و وجوب طلبه، والحث عليه، وثواب العالم والمتعلم

الله السناني عن الأسدي، عن النخعي، عن النوفلي، عن محمّدبن سنان، عن المفضّل، عن السناني عن المفضّل، عن الصادق عليه أنَّ رسول الله تَتَكِينُهُ قال: أعلم الناس من جمع علم الناس إلى علمه، وأكثر الناس قيمةً أكثر هم علماً وأقلّ الناس قيمةً أقلّهم علماً. أقول: الخبر بتامه في باب مواعظ الرسول عَلَيْنَاهُ.

٢ - لى: المكتب، عن عليّ، عن أبيه، عن القدّاح، عن الصادق، عن أبيه، عن المنالِمَ الله الله به طريقاً آبائه المنالِمَ الله الله به طريقاً الله الله على الله به طريقاً إلى الجنّة. وأنّ الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاً به، وأنّه ليستغفر لطالب العلم من في الأرض حتى الحوت في البحر، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر؛ وأنّ العلماء ورثة الأنبياء، إنّ الأنبياء لم يورّثوا ديناراً ولادرهماً ولكن ورّثوا العلم، فن أخذ منه أخذ بحظّ وافر.

ثو: أبي عن عليّ، عن أبيه مثله.

يو: أحمدبن محمّد، عن الحسينبن سعيد، عن حمّادبن عيسى، عن القدّار مثله.

٣ ـ لى: في خطبة خطبها أميرالمؤمنين التَّيَالَةِ بعد فوت النبيِّ تَلَيَّيَالَهُ: ولاكنز أنفع مـن العلم.

٤ ــ لى، ن: في كلمات أمير المؤمنين عليه برواية عبدالعظيم الحسين قيمة كل امرى ما يحسنه.

ل: برواية أخرى سيأتي في مواعظه للتُّللِا.

0 ـ ما: جماعة عن أبي المفضَّل الشيبانيّ عن عبيدالله بن الحسن بن إبراهيم العلوى عن أبيه، عن عبدالعظيم الحسنيّ الرازىّ عن أبي جعفر الثانى عن آبائه عن عليّ عليَّكِمْ قال قلت أربعاً أنزل الله تعالى تصديق بها في كتابه قلب: المرء مخبوءٌ تحت لسانه فإذا تكلّم ظهر، فأنزل الله تعالى: ولتعرفتهم في لحن القول. قلت: فن جهل شيئاً عاداه، فأنزل الله، بل كذّبوا بما لم يحيطوا بعلمه. وقلت: قدر أوقيمة كلّ امرىء ما يحسن، فأنزل الله في قصةً طالوت: إنّ الله اصطفاه عليكم وزاده بسطةً في العلم والجسم وقلت: القتل يقلّ القتل، فأنزل الله: ولكم في القصاص حيوة يا أولى الألباب.

7 ـ لى: أبي عن سعد، عن اليقطينيّ، عن يوسف بن عبدالرجمن، عن الحسن بن زياد العطّار، عن ابن طريف، عن ابن باتة قال: قال أمير المؤمنين علىّ بن أبي طالب المنطّة تعلّموا العلم فإنّ تعلّمه حسنةٌ، و مدارسته تسبيح، والبحث عنه جهاد، و تعليمه لمن لا يعلمه صدقةٌ ؛ و هو أنيس في الوحشة، وصاحب في الوحدة، وسلاح على الأعداء، و زين الأخلاء، يرفع الله به أقواماً يجعلهم في الخير أغةٌ يقتدى بهم، ترمق أعمالهم، و تقتبس آثارهم، ترغب الملائكة في خلّتهم، يمسحونهم بأجنحتهم في صلاتهم لأنَّ العلم حياة القلوب، ونور الأبصار من العمى، و قوّه الأبدان من الضعف، وينزل الله حامله منازل الأبرار، وينحه بحالسة الأخيار في الدنيا و الآخرة. بالعلم يطاع الله و يعبد، و بالعلم يعرف

الله و يُوحَّد، وبالعمل توصل الأرحام، و به يعرف الحلال و الحرام، والعملم إمام العمقل والعقل تابعه، يلهمه الله السعداء، ويحرّمه الأشقياء.

٧ ـ ل: أبي، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن ميمون، عن جعفربن محمّد، عن أبيه، عن آبانه، عن عليّ الله عن أبيه، عن آبانه، عن عليّ الله عن فضل العبادة، وأفضل دينكم الورع.

هـل: أبي، عن أحمد بن إدريس، عن الأشعريّ، عن ابن عيسى، عن عليّ عن أخيه، عن أبيه عند أبي عبد الله طليّة قال: من جمع علم الناس إلى علمه.

٩ ـ ل: ابن المغيرة بإسناده عن السكوني، عن جعفربن محمد، عن أبيه، عن آبائه عن علي علم الله على الله

• ١ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله عَلَيْمَا أَلَهُ الله عَلَى من أَدى حجى و عقل من أُمتي، قيل: يا رسول الله عَلَيْمَوْلُهُ ماهنّ ؟ قال: استاع العلم، وحفظه، ونشره عند أهله، والعمل به.

١١ ــ ل: ماجيلويه، عن عمّه، عن البرقيّ، عن أبيه، عن عدّة من أصحابه يرفعونه إلى
 أبي عبدالله عليّه أنّه قال: منهومان لايشبعان: منهوم علم، و منهوم مال.

العلم ضالة التيمي، عن الرضا، عن آبائه، عن علي علي الميكائي أنّه قال: العلم ضالة المؤمن.

١٣ ـ ما: المفيد، عن ابن قولويه، عن ابن عامر، عن الإصفهاني، عن المنقري عن حمّادبن عيسى، عن أبي عبدالله عليه على الله على الله على الله عبدالله عليه على الله على عبدالله على عبدالله على على الله على عبدالله على عبدالله على على على على على الله على الله على الله عبدالله على على الله على ال

**فس:** أبي، عن الإصفهانيّ مثله.

12 ـ ما: بإسناد أبي قتادة عن أبي عبدالله الشلا أنّه قال: لست أحبّ أن أرى الشابّ منكم إلّا غادياً في حالين: إمّا عالماً أو متعلّماً فإن لم يفعل فرّط فإن فرّط ضيّع، فإن ضيّع أثم وإن أثم سكن النار والذي بعث محمّداً بالحقّ.

10 \_ ما: جماعة عن أبي المفضّل، عن جعفربن محمّدبن جعفر الحسنيّ رحمه الله، عن محمّدبن عليّبن الحسينبن زيدبن عليّبن الحسينبن عليّبن أبي طالب المُبَلِثُ ، قال: حدّثني الرضا على بن موسى الرضا، عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمّد، عن أبيه محمّدبن على، عن أبيه على بن الحسين، عن أبيه الحسين، عن أميرالمؤمنين على بن أبي طالب المُنْكِلِينُ قال: سمعت رسول الله عَلَيْنَ أَنْهُ يقول: طلب العلم فريضةٌ على كلّ مسلم، فاطلبوا العلم من مظانّه، واقتبسوه من أهله فإنَّ تعليمه لله حسنةٌ، وطلبه عبادةٌ، والمذاكرة به تسبيحٌ، والعمل به جهادٌ، و تعليمه من لايعلمه صدقةٌ، وبذله لأهله قربةُ إلى الله تعالى لأنَّه معالم الحلال والحرام، ومنارسبل الجنَّة، والمونس في الوحشة، والصاحب في الغربة والوحدة، والمحدّث في الخلوة، والدليل على السرّاء والضرّاء، والسلاح على الأعداء، والزين عند الأخلَّاء، يرفعالله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادةً تقتبس آثارهم، ويهتدى بفعالهم، و ينتهي إلى رأيهم، و ترغب الملائكة في خلّتهم، وبأجنحتها تمسحهم، و في صلاتها تبارك علمهم، يستغفر لهم كلُّ رطب و يابس حتى حيتان البحرو هـوامّـه، وسباع البرّ وأنعامه، إنَّ العلم حياة القلوب من الجهل. وضياء الأبصار من الظلمة، وقوَّة، الأبدان من الضعف، يبلغ بالعبد منازل الأخيار، ومجالس الأبرار، والدرجات العُلى في الدنيا والآخرة، الذكر فيه يعدل بالصيام، ومدارسته بالقيام، به يطاع الربّ و يعبد، وبه توصل الأرحام، و به يعرف الحلال والحرام، العلم امام العمل، والعمل تبابعه، يبلهمه السعداء، و يحرِّمه الأشقياء، فطوبي لمن لم يحرّمه الله منه حظه.

قال أبوالمفضّل: وحدّثنا جعفربن عيسى بن مدرك التمّار، عن محمّدبن مسلم الرازيّ، عن هشام بن عبدالله، عن عبدالرحمن بن عن هشام بن عبدالله، عن عبدالرحمن بن غنم، عن معاذبن جبل، قال: تعلّموا العلم فإنّ تعليمه لله حسنةً، وذكر نحوه.

قال: وحدّ تنا محمّدبن عليّ بن شاذان الأزديّ، عن كثيربن محمّد الخزاميّ، عن حسنبن حسين العربيّ، عن يحيىبن يعلى، عن أسباطبن نصر، عن شيخ من أهل البصرة، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله عَلَيْمَاللهُ عَلَيْمَاللهُ عَلَيْمَاللهُ عَلَيْمَاللهُ عَلَيْمَاللهُ عَلَيْمَاللهُ العلم فإنّ تعليمه لله حسنة وذكر نحو حديث الرضاطيّ في المناطقة على الرضاطيّة المناطقة على المناطقة على

عدة: روى صاحب كتاب منتق اليواقيت فيه مرفوعاً إلى محمّدبن عليّبن الحسين و ذكر نحوه.

17 ـ ما: بإسناد الجاشعيّ، عن أبي عبدالله جعفربن محمّد، عن آبائه، عن علي علي الملكي قال: قال رسول الله تَكَلِيَ أَنَّهُ: العالم بين الجهّال كالحيّ بين الأموات، و إنّ طالب العلم ليستغفر له كلُّ شيء حتى حيتان البحرو هوامّه، و سباع البرّ وأنعامه، فاطلبوا العلم فإنّه السبب بينكم و بين الله عزّوجلّ، و إنّ طلب العلم فريضةً على كلّ مسلم.

جا: الجعابيّ، عن ابن عقدة، عن هارون بن عـ مرو الجـ اشعيّ، عــن محــمّدبن جــعفر ابن محمّد، عن أبيه للمثلِيدِ مثله.

العمري، عن أبي عن عيسى بن عبدالله العمري، عن أبي عبدالله العلم فريضة في كلّ حال.

١٨ - يو: ابن هاشم عن ابن أبي عمير، عن ابن الحجّاج، عن أبي عبدالله عليّالة قال:
 طالب العلم يستغفر له كلّ شيء حتى الحيتان في البحار، والطير في جوّ السهاء.

19 - ير: ابن هاشم، عن الحسين بن سيف، عن أبيه، عن وهب بن سعيد، عن حسين بن الصبّاح، عن جرير بن عبدالله البجليّ، عن النبيّ عَلِين اللهِ قال: أوحى الله إلى آنّ من سلك

مسلكاً يطلب فيه العلم سهّلت له طريقاً إلى الجنّة.

٧٠ ــ يو: أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عمروبن أبي المقدام، عن جابر، عن أبي جعفر عليه قال: قال رسول الله عَلَيْتُهُ العالم و المتعلّم شريكان في الأجــر للمعالم أجــران وللمتعلّم أجران وللمتعلّم أجر، ولاخير في سوى ذلك.

٢١ - يو: أحمد بن محمد، عن محمد بن عليّ، عن الحسين بن عليّ بن يوسف، عن مقاتل. عن الربيع بن محمد، عن جابر، عن أبي جعفر عليّ الله عن الربيع بن محمد، عن جابر، عن أبي جعفر عليه الله قال: ما من عبد يغدو في طلب العلم و يروح إلّا خاض الرحمة خوضاً.

٢٧ - يو: ابن عيسى، عن محمد البرق، عن سليان الجعفري، عن رجل، عن أبي
 عبدالله عليه قال: العالم والمتعلم في الأجر سواء.

٢٣ ـ سن: أبي عن ابن سنان، عن أبي الجارود، عن أبي عبيدة، عن أبي ـ سخيلة، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال: أيّها الناس لاخير في دين لاتفقه فيه، ولاخير في دنياً لاتدبّر فيها، ولاخير في نسك لاورع فيه.

٧٤ ـ ف: عن أميرالمؤمنين صلوات الله عليه. قال: أيّها الناس اعلموا أنَّ كهال الدين طلب العلم والعمل به، وأنّ طلب العلم أوجب عليكم من طلب المال: إنّ المال مقسوم بينكم مضمون لكم، قدقته عادل بينكم وضمنه، سيني لكم به، والعلم مخزون عليكم عند أهله قدامر تم بطلبه منهم فاطلبوه؛ واعلموا أنّ كثرة المال مفسده للدين مقساة للقلوب، وأنّ كثرة العلم والعمل به مصلحة للدين سبب إلى الجنّة، والنققات تنقص المال، والعمل يزكوعلى إنفاقه، وإنفاقه بنّه إلى حفظته ورواته؛ واعلموا أنّ صحبة العالم واتّباعه دين يدان الله به، وطاعته مكسبة للحسنات بمحاة للسيّات، و ذخيرة للمؤمنين، ورضعة في يدان الله به، وطاعته مكسبة للحسنات بمحاة للسيّات، و ذخيرة للمؤمنين، ورضعة في عينه البراءة من المحدوثة عنهم بعد موتهم، إنّ العلم ذو فضائل كثيرة: فرأسه التواضع، و عينه البراءة من الحسد، وأذنه الفهم، ولسانه الصدق، وحفظه الفحص، وقلبه حسن النيّة،

وعقله معرفة الأسباب بالأمور، ويده الرحمة، و همته السلامة، ورجله زيارة العلماء، وحكته الورع، و مستقرّه النجاة، وفائدته العافية، و مركبه الوفاء، وسلاحه لين الكلام، و سيفه الرضاء، و قوسه المداراة، وجيشه محاورة العلماء، وماله الأدب و ذخيرته اجتناب الذنوب، وزاده المعروف، ومأواه الموادعة، ودليله الهدى، ورفيقه صحبة الأخبار.

٢٥ ــ سن: أبي، عن يونس، عن أبي جعفر الأحول، عن أبي عبدالله عليه الله قال: لايسع الناس حتى يسألوا أو يتفقهوا.

٢٦ ـ غو: قال النبي عَلَيْكِ أَنَهُ : فقيه واحد أشد على إبليس من ألف عابد.

٢٧ ـ وقال عَلَيْظُهُ: من يردالله به خيراً يفقّهه في الدين.

٢٨ ــ وقال مَتَكِيُّواللهُ: من لم يصبر على ذلَّ التعلُّم ساعةً بق في ذلَّ الجهل أبداً.

٢٩ ـ غو: قال النبي عَلَيْوَاللهُ: العلم مخزون عند أهله، وقداُمرتم بطلبه منهم.

٣٠ ـ غو: قال النبيُّ عَلَيْمُواللهُ: طلب العلم فريضةٌ على كلٌّ مسلم و مسلمة.

٣١ - غو: قال النبي عَلَيْواللهُ: من خرج من بيته ليلتمس باباً من العلم لينتفع به ويعلّمه غيره كتبالله له بكلّ خطوة عبادة ألف سنة صيامها و قيامها، و حفّته الملائكة بأجنحتها، و صلّى عليه طيور السهاء، و حيتان البحر، ودوابّ البرّ، و أنزله الله منزلة سبعين صدّيقاً؛ وكان خيراً له من أن كانت الدينا كلّها له فجعلها في الآخرة.

٣٧ ـ جا: ابن قولويه، عن محمّد الحميريّ، عن أبيه، عن هارون، عن ابن زياد قال. سعت جعفر بن محمّد المُؤلِظ و قدسئل عن قوله تعالى: فللّه الحجّة البالغة. فقال: إنّالله تعالى يقول للعبد يوم القيامة: أكنت عالماً؟ فإن قال: كنت جاهلاً قال له: أفلا تعلّمت حتىّ تعمل؟ فيخصمه و ذلك الحجّة البالغة.

٣٣ ـ ضه: قال أميرالمؤمنين عليه : الشاخص في طلب العلم كالجاهد في سبيل الله، إنّ طلب العلم فريضةً على كلّ مسلم، وكم من مؤمن يخرج من منزله في طلب العلم فلايرجع

إلّا مغفوراً.

٣٤ ـ وقال المُثَلِّةِ: قيمة كلّ امرىء ما يحسن.

قال السيّد رضي الله عنه: و هذه الكلمة الّتي لاتصاب لها قيمةٌ، ولاتوزن بها حكمةٌ، ولاتقرن إلها كلمةً.

٣٥ ـ وقال النُّهُ : كلُّ وعاء يضيق بما جعل فيه إلَّا وعاء العلم فإنَّه يتَّسع.

٣٦ ـ وقال عَلَيُّلا : الجاهل صغير و إن كان شيخاً، والعالم كبير و إن كان حدثاً.

٣٧ ـ وقال اللَّيْلِا: الشريف من شرَّفه علمه.

٣٨ ـ وقال الصادق النُّلِيُّا : الملوك حكَّامٌ على الناس، والعلماء حكَّامٌ على الملوك.

٣٩ ـ وقال أميرالمؤمنين المنظلة: كني بالعلم شرفاً أن يدّعيه من لايحسنه، و يمفرح إذا نسب إليه، وكني بالجهل ذمّاً يبرأ منه من هو فيه.

## أصناف الناس في العلم، و فضل حب العلماء

ا ـ ل: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن الوشّاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليّا قال: الناس يغدون على ثلاثة: عالم و متعلّم و غثاء، فنحن العلماء، وشبعتنا المتعلّمون، و سائر الناس غثاء.

ير: ابن عيسي مثله.

ير: محمّدبن عبدالحميد، عن ابن عميرة، عن أبي سلمة عن أبي عبدالله مثله.

ير: محمّدبن الحسين، عن عبدالرّحمنبن أبي هاشم، عن أبي خديجة مثله.

ير: ابنهاشم، عن يحيىبن أبي عمران؛ عن يونس، عن جميل، عن أبي عبدالله لطُّظِّلُهِ قال: يغدوا الناس على ثلاثة صنوف، و ذكر مثله.

٢ ـ ل: أبي عن سعد، عن البرقي، عن أبيه، عن صفوان، عن الحزّاز، عن حمدبن مسلم و غيره، عن أبي عبدالله علي الله الله علي الله على الله علي الله على الله على

٣ ـ ل: ماجيلويه عن عمّه محمّدبن أبي القاسم، عن البرقيّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير رفعه إلى أبي عبد الله المنافئ الناس همج، والهمج

في النار.

٤ ـ ل: حدَّثنا أبوالحسن محمّدبن على بن الشاه، قال: حدّثنا أبو إسحاق الخوّاص قال: حدَّثنا محمّدبن يونس الكريميّ، عن سفيانبن وكيع، عن أبيه، عن سفيان الشوريّ عـن منصور، عن مجاهد، عن كميل بن زياد قال: خرج إلىّ عليُّبن أبي طالب المَثِلِّ فأخذ بيدي و أخرجني إلى الجبّان، وجلس وجلستُ، ثمّ رفع رأسه إلى فقال: يا كميل احفظ عني ماأقول لك: الناس ثلاثة: عالم ربّانيّ، و متعلّمٌ على سبيل نجاة، و همج رعاع أتباع كلّ ناعق بيلون مع كلّ ربح، لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجأوا إلى ركن وثيق، يا كميل العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال، والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الإنفاق، يا كميل مجبّة العالم دين يدان به، يكسبه الطاعة في حياته، و جميل الأُحدوثة بعد وفاته فمنفعة، المال تزول بزواله، ياكميل مات خرّان الأموال و همأحياء، والعلماء باقون ما بق الدهر، أعيانهم مفقودة و أمثالهم في القلوب موجودة، هاه إنَّ ههنا \_وأشار بيده إلى صدره \_لعلماً لو أصبت له حملة بلي أصبت له لقناً غير مأمون، يستعمل آلة الدين في طلب الدنسيا، و يستظهر بحججالله على خلقه، و بنعمه على عباده ليتّخذه الضعفاء وليجةً من دون وليّ الحقّ، أومنقاداً لحملة العلم، لابصيرة له في أحنائه يقدح الشكّ في قلبه بأوّل عارض من شبهة، ألا لاذا و لاذاك، فمنهوم باللَّذَّات، سلس القياد للشهوات، أو مغرىً بالجمع والإدّخار ليسا من رعاة الدين، أقرب شبهاً بهما الأنعام السائمة! كذلك يموت العلم بموت حامليه، اللَّهمّ بلي لاتخلو الأرض من قائم بحجّة ظاهر، أوخافي مغمور، لئلّا تبطل حججالله وبيّناته، وكم ذا و أين أُولئك الأقَّلون عدداً الأعظمون خطراً؟ بهم يحفظالله حججه حتّى يــودعوها نــظراءهــم، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقائق الأُمور، فباشروا روح اليقين، واستلانوا ما استوعره المترفون، وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلَّقةٌ بالحلِّ الأعلى؛ يا كميل أُولئك خلفاءُالله، والدعاة إلى دينه، هاي هاي شوقاً

إلى رؤيتهم، واستغفرالله لي ولكم.

مسن: ابن محبوب، عن عمروبن أبي المقدام، عن جابر الجعنيّ، عن أبي جعفر المثيلًا قال رسول الله عَلَيْتُهُمْ أَخْد عالمًا أو متعلّمًا أيّاك أن تكون الاهيا متلذّذاً.

٦ - غو: قال النبي عَلَيْتِهُ أُنهُ عُلمًا أو متعلّماً أو مستمعاً أو محبّاً لهم، ولا تكن الخامس
 فتهلك.

٧ = غو: روي عن بعض الصادقين المَهَلِين أنّ الناس أربعةً: رجل يعلم و يعلم أنّه يعلم فذاك مرشد عالم فاتّبعوه، ورجل يعلم ولايعلم أنّه يعلم فذاك غافل فأيقظوه ورجل لايعلم ويعلم أنّه لايعلم فذاك جاهل فعلموه، ورجل لايعلم ويعلم أنّه يعلم فذاك ضالً فأرشدوه.

#### سؤال العالم، وتذاكره، واتيان بابه

العقان، عن أجمد الهمداني، عن علي بن الحسن بن فضال، عن أبيه. عن مروان بن مسلم، عن الثمالي، عن ابن طريف، عن ابن باتة، قال: قال أميرالمؤمنين عليه مروان بن مسلم، عن الثمالي، عن الدور تقول: ينبغي أن يكون الاختلاف إلى الأبواب لعشرة أوجه: أوّلها بيتالله عزّوجل لقضاء نسكه والقيام بحقّه وأداء فرضه. والثاني أبواب الملوك الذين طاعتهم متصلة بطاعة الله عزّوجل وحقهم واجب ونفعهم عظيم و ضرر هم شديد، والثالث أبواب العلماء الذين يستفاد منهم علم الدين والدنيا والرابع أبواب أهل الجود والبذل الذين ينفقون أموالهم التماس الحمدو رجاء الآخرة، والخامس أبواب السفهاء الذين يحتاج إليهم في الحوادث ويفزع إليهم في الحوائج، والسادس أبواب من يتقرّب إليه من الأشراف لالتماس الهيئة والمروّة والحاجة، والسابع أبواب من يرتجى عندهم النفع في الرأى والمشورة وتقوية الحزم وأخذ الأهبة لما يحتاج إليه؛ والثامن أبواب الإخوان لما يجب من مواصلتهم و يلزم من حقوقهم. والتاسع أبواب الأعداء الّتي تسكن بالمداراة غوائلهم ويدفع بالحيل والرفق واللطف والزيارة عداوتهم؛ والعاشر أبواب من ينفع بغشيانهم ويدفع بالحيل والرفق واللطف والزيارة عداوتهم؛ والعاشر أبواب من ينفع بغشيانهم

٢ - صح: عن الرضا عن آبائه علي قال: قال رسول الله عَلَيْ أَنْهُ العلم خزائن ومفتاحه السؤال، فاسألوا يرحمكم الله، فإنه يوجر فيه أربعة: السائل والمعلم والمستمع والحبّ لهم.

ن: بالأسانيد الثلاثة مثله.

٣ ـ نوادر الرواندى: بإسناده، عن موسى بن جعفر، عن آبائه علميك ، قال: قال رسول الله عَلَم الله علم الله على الله عَلَم الله على الله عَلَم الله عَلم الل

## مذاكرة العلم، ومجالسة العلماء، والحضور في مجالس العلم وذم مخالطة الجهال

الحديّ، عن أبي العبّاس بن حمزة، عن أحمد بن سوار، عن عبيدالله بن محمّد بن أبي عمر العديّ، عن أبيه، عن محمّد بن أبي العلم العديّ، عن أبي العبّاس بن حمزة، عن أحمد بن سوار، عن عبيدالله بن عاصم، عن سلمة بن وردان، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله عَلَيْ المؤمن إذا مات وترك ورقةً واحدةً عليها علمٌ تكون تلك الورقة يوم القيامة ستراً فيما بينه و بين النار، و أعطاه الله تبارك وتعالى بكلّ حرف مكتوب عليها مدينةً أوسع من الدنيا سبع مرّات ومامن مؤمن يقعد ساعةً عند العالم إلاّ ناداه ربّه عزّوجلَّ: جلست إلى حبيبي و عزّتي وجللي لاسكّنتك الجنّة معه ولاأبالي.

٢ - لى: عمد بن إبراهيم بن إسحاق، عن أحمد بن محمد الهمدانيّ، عن عليّ بن الحسن ابن فضّال، عن أبيه، قال: قال الرضا عليّ إلى الله يوم تموت القلوب. الخبر.

٣ ـ فس: عن أمير المؤمنين عليه الناس طوبي لمن شغله عيبه عن عيوب الناس و تواضع من غير منقصة، وجالس أهل الفقه والرحمة، وخالط أهل الذلَّ والمسكنة وأنفق

مالاً جمعه في غير معصية. الخبر.

\$ ـ ل: أبي، عن عليّ، عن أبيه، عن حمّادبن عيسى، عمّن ذكره، عن أبي عبدالله الله قال: قال أمير المؤمنين المنتيّة: في وصيّته لابنه محمّدبن الحنفيّة: واعلم أنَّ مروَّة المرء المسلم مروّتان: مروّة في حضر، و مروّة في سفر، أمّا مروّة الحضر فقراءة القرآن، وبحالسة العلماء والنظر في الفقه، والمحافظة على الصلاة في الجماعات. وأمّا مروّة السفر فبذل الزاد، و قلّة الحلاف على من صحبك، و كثرة ذكرالله عزّوجلّ في كلّ مصعد و مهبط و نزول و قليام وقعود.

0 - ما: الفيد، عن ابن قولويه، عن أبيه، عن سعد، عن ابن عيسى، عن أحمد ابن إسحاق، عن بكربن محمد عن أبي عبدالله جعفربن محمد طليتي قال: سمعته يقول لخيشة: يا خيشمة اقرأ موالينا السلام، و أوصهم بتقوى الله العظيم عزّ وجلّ، و أن يشهد أحياؤهم جناتز موتاهم، وأن يتلاقوا في بيوتهم فإنّ لقياهم حياة أمرنا. قال: ثمّ رفع يده عليه فقال: رحمالله أمرءاً أحيا أمرنا.

7 - ما: الفيد، عن الشريف الصالح أبي عبدالله محمّدبن محمّدبن طاهر الموسويّ رحمه الله، عن ابن عقدة، عن يحيى بن الحسن بن الحسين العلويّ، عن إسحاق بن موسى، عن أبيد، عن جدّه، عن محمّد بن عليّ، عن عليّ بن الحسين، عن الحسين بن عليّ، عن أمير المؤمنين عليّ، عن أمير المؤمنين عليّ عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليك قال: رسول الله عَلَيْنَ أَبِي طالب عليك قال: رسول الله عَلَيْنَ أَبِي طالب عليك على عن المعادة.

٧ - ع: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن هاشم، عن ابن مرّار، عن يونس رفعه قال: قال لقبان لابنه: يا بنى اختر الجالس على عينك، فإن رأيت قوماً يـذكرون الله عـرّوجل فاجلس معهم فإنّك إن تك عالماً ينفعك علمك ويزيدوك علماً، وإن كنت جاهلاً علموك، ولعلاً الله أن يظلّهم برحمة فتعمّك معهم، وإذا رأيت قوماً لا يذكرون الله فلا تجلس معهم فإنك

إن تك عالماً لاينفعك علمك، وإن تك جاهلاً يزيدوك جهلاً، ولعلَّالله أن يـظلُّهم بـعقوبة فتغمَّك معهم.

هـ مع، لى: في كلمات النبي مَنْ الله الله الصادق عَلَيْلِهُ أحكم الناس من فرّمن جهّال الناس، وأسعد الناس من خالط كرام الناس، وسيأتي تمامه.

9 - غو: روي عن الصادق الثّيل أنّه قال: تلاقوا وتحادثوا العلم فإنّ بالحديث تجلى القلوب الرائنة، وبالحديث إحياء أمرنا فرحمالله من أحيا أمرنا.

1 - غو: روى عدَّةً من المشائخ بطريق صحيح عن الصادق الثَّلِةِ أنّه قال: إنّالله عزّوجلٌ يقول لملائكته عندانصراف أهل مجالس الذكر والعلم إلى منازلهم: اكتبوا ثواب ما شاهد تموه من أعمالهم فيكتبون لكلٌ واحد ثواب عمله، و تيركون بعض من حضر معهم فلا يكتبونه، فيقول الله عزّوجلٌ: مالكم لم تكتبوا فلاناً أليس كان معهم؟ وقد شهد هم فيقولون: ياربٌ إنّه لم يشرك معهم بحرف ولاتكلّم معهم بكلمة فيقول الجليل جلّ جلاله: أليس كان جليسهم؟ فيقولون: بلى يا ربّ فيقول: اكتبوه، معهم إنّهم قوم لايشقى بهيم جليسهم فيكتبونه معهم. فيقول تعالى: اكتبواله ثواباً مثل ثواب أحدهم.

١١ \_غو: قال النبي عَلَيْوَاللهُ: تذاكروا وتلاقوا و تحدّثوا، فإنّ الحديث جلاءٌ، إنّ القلوب لترين كهايرين السيف و جلاؤها الحديث.

١٢ ـ وقال عَلَيْشُهُ: إِنَّالله عزَّوجلٌ يقول: تذاكر العلم بين عبادي ممّا تحيى عليه القلوب الميتة إذاانتهوا فيه إلى أمرى.

17 \_غو: روي عن بعض الصادقين المُهَلِين أنّه قال: الجلساءُ ثلاثهُ: جليسٌ تستفيد منه فألزمه، وجليس تفيده فأكرمه، وجليس لاتفيد ولاتستفيد منه فاهرب عنه.

١٤ ـ ضه: قال لقمان لابنه يا بني جالس العلماء، وزاحمهم بركبتيك فإنَّالله عزَّوجلً يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء. 10 \_ ختص: المفيد، عن أبي غالب الزّراريّ وابن قولويه، عن الكلينيّ، عن الحسين بن الحسن، عن محمّد بن زكريّا الغلابيّ، عن ابن عائشة النصري رفعه أنّ أميرا لمؤمنين عليّه قال في بعض خطبه: أيّها الناس اعلموا أنّه ليس بعاقل من انزعج من قول الزور فيه، ولا بحكيم من رضي خطبه: أيّها الناس اعلموا أنّه ليس بعاقل من انزعج من قول الزور فيه، بـ شناء الجاهل عليه، الناس أبناء ما يحسنون، وقدر كلّ امرىء ما يحسن، فتكلّموا في العلم تـ بيّن أقداركم.

١٦ ـ ختص: قال موسى بن جعفر الله ي عادئة العالم على المزبلة خيرٌ من مادئة الجاهل على الزرائي.

١٨ - كنز الكراجكيّ: قال أميرالمؤمنين عليّلًا: من جالس العلماء وقر، ومن خالط الأنذال حقر.

١٩ ـ وخرج عَلَيْكَاللهُ فإذاً في المسجد بجلسان: بجلس يتفقهون، وبجلس يدعونالله ويسألونه، فقال: كلا الجلسين إلى خير، أمّا هؤلاء فيدعونالله وأمّا هؤلاء فيتعلمون ويفقهون الجاهل، هؤلاء أفضل، بالتعليم أرسلت، ثمّ قعدمعهم.

#### العمل بغير علم

ا ـ لى: أبي عن سعد، عن البرقيّ عن أبيه، عن محمّدبن سنان، عن طلحةبن زيد قال: سمعت أبا عبدالله الله يقول: العامل على غير بصيرة كالسائر على غير الطريق، ولا يزيده سرعة السير من الطريق إلّا بعداً.

سن: أبي، عن محمّدين سنان وعبدالله بن المغيرة معاً، عن طلحة مثله.

ضا: مثله.

Y - لى: العطّار، عن أبيه، عن ابن عيسى، عن محمدبن سنان، عن ابن مسكان، عن الحسنبن زياد الصيقل قال: سمعت أبا عبدالله الصادق المُثلِيّة يقول: لا يقبل الله عزّوجلً عملاً إلّا بمعرفة، ولا معرفة إلّا بعمل، فن عرف دلّته المعرفة على العمل، ومن لم يعمل فلا معرفة له، إنَّ الايمان بعضه من بعضه.

سن: أبي، عن محمّدبن سنان مثله.

٣ ـ ل: ابن المتوكّل، عن الحميريّ، عن ابن عيسى، عن ابن محبوب، عن مالك ابن عطيّة، عن الثالي عن عليّ بن الحسين المُهِيَّكُ قال: لاحسب لقرشيّ ولاعربيّ إلّا بتواضع، ولاعربيّ إلّا بنيّة، ولاعبادة إلّا بتفقّه. ألا وإنَّ أبغض الناس إلى الله

عزّوجلّ من يقتدي بسنّة إمام ولايقتدي بأعماله.

٤ ـ ما: ابن الصلت، عن ابن عقدة، عن المنذربن محمد، عن أحمدبن حيى الضبي عن موسى بن القاسم، عن أبي الصلت، عن علي بن موسى، عن آبائه الميكي قال: قال رسول الله عَلَيْتِه الله علي الله عمل، ولاقول و عمل إلا بنية، ولاقول و عمل و نية إلا بإصابة السنة.

٥ - سن: ابن فضّال، عـتن رواه، عـن أبي عـبدالله، عـن آبانه المَهْ عَلَيْ قـال: قـال رسول الله عَلَيْ الله الله عَلَيْ الله عَلَيْ علم كان ما يفسده أكثر ممّا يصلح.
الدرة الباهرة: عن الجواد عليه مثله.

## العلوم الّتي امر الناس بتحصيلها وينفعهم، وفيه تفسير الحكمة

ا ـ ل: ماجيلويه، عن محمّد العطّار، عن الأشعريّ، عن أحمدبن محمّد، عن ابن معروف، عن ابن مهزيار، عن حكمبن بهلول، عن ابن همام، عن ابن أذينة، عن أبان ابن أبي عيّاش، عن سليم بن قيس الهلاليّ قال: سمعت عليّاً عليّ يقول لأبي الطفيل عامر بن واثلة الكنانيّ: يا أبا الطفيل العلم علمان: علم لايسع الناس إلّا النظر فيه و هو صبغة الإسلام، وعلم يسع الناس ترك النظر فيه وهو قدرة الله عرّوجلّ.

أقول: المراد بالصبغة هنا الملّة أوكلّ ما يصبغ الإنسان بلون الإسلام من العقائد الحقّة، والأعمال الحسنة، والأحكام الشرعيّة. وقدرةالله تعالى لعلّ المراد بها هنا تقدير الأعمال، وتعلّق قدرةالله بخلقها، أيّ علم القضاء والقدر والجبر والاختيار، فإنّه قدنهي عن التفكّر فيها.

وفي نهج البلاغة: أنّه قال أمير المؤمنين عليُّلًا \_ وقد سئل عن القدر \_ فقال: طريق مظلم فلا تسلكوه، و بحر عميق فلا تلجّوه، و سرًّالله فلاتتكلّفوه.

٢ ـ ب: ابن ظريف، عن ابن علوان، عن جعفر، عن أبيه، عن على علي المَلِكُمُ قال:

لايذوق المرء من حقيقة الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال: الفقه في الدين، والصبر على المصائب، وحسن التقدير في المعاش.

مع: أبي، عن سعد، عن اليقطيني، مثله.

سو: من كتاب جعفربن محمّدبن سنان الدهقان، عن عبيدالله، عن درست، عن عبدالحميدبن أبي العلاء، عنه الله مثله.

غو: عن الكاظم عليُّلا مثله. وزاد في آخرة: ثمّ قال عليُّلا: إنَّا العلم ثلاثة آيةٌ محكمةٌ، أو فريضةٌ عادلةٌ، أو سنّةٌ قائمةٌ، وما خلاهنّ هو فضل.

3 مع، ل: أبي، عن سعد، عن الإصبهائي، عن المنقري، عن سفيانبن عيينة قال: سعت أبا عبدالله عليه الله يقول: وجدت علم الناس كلهم في أربع: أوَّ لها: أن تعرف ربّك، والثانية: أن تعرف ما غرجك من تعرف ما غرجك.

سن: الإصفهاني مثله.

ما: جماعة، عن أبي المفضّل، عن الحسن بن عليّبن عاصم، عن المنقريّ مثله.

ما: الغضائريّ، عن عليّ بن محمّد العلويّ، عن أحمد بن محمّد بن الفضل الجوهريّ، عن أبيه، عن الصفّار، عن القاشانيّ، عن الإصبهانيّ، عن المنقريّ مثله.

0 -ع: أبي، عن سعد، عن ابن يزيد، عن حمّاد، عن حريز، عن زرارة و محمّدبن

مسلم وبريد قالوا: قال رجل لأبي عبدالله المنظيلة الن لي إيناً قد أحبُّ أن يسألك عن حلال و حرام لا يسألك عمّ لا يعنيه، قال: فقال: وهل يسأل الناس عن شيء أفضل من الحلال والحرام؟.

سن: محمّدبن عبدالحميد، عن يونس بن يعقوب، عن أبيه قال: قلت لأبي عبدالله عليه لا إنّ لي إيناً وذكر مثله.

٧ ــ سن: بعض أصحابنا، عن ابنأسباط، عن العلاء، عن محمد، عن أبي جعفر عليها الله عنه عنه عنه عنها الله عنه عنها الله عنه عنه الله عنه ال

٨ ــ سن: أبي، عن ابنأبي عمير، عن العلاء عن محمد، قال: قال أبو عبدالله و أبو جعفر عليه الموجعفر عليه

9 \_ سن: عثان بن عيسى، عن علي بن أبي حمزة، قال: سمعت أبا عبدالله عليه الله يقول: تفقهوا في الدين فإنّه من لم يتفقه منكم فهو أعرابي، إنّالله عرّوجل يقول في كتابه: ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذرون.

شى: عن أبي بصير عنه للنِّلْإ مثله.

• ١ - سن: أبي مرسلاً قال: قال أبو عبدالله عليُّلا : أفضل العبادة العلم بالله.

١١ ـ شى: عن أبي بصير قال: سألته عن قول الله: و من يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً
 كثيراً. قال: هى طاعة الله و معرفة الإمام.

١٢ ـ شى: عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليُّ اللهِ يقول: و من يؤت الحكمة فقد أُوتي خيراً كثيراً. قال: معرفة الإمام، واجتناب الكبائر التي أوجب الله عليها النار.

١٣ \_ شي: عن سليان بن خالد، قال: سألت أبا عبدالله عليه عن قول الله: و من يؤت الحكة فقد أُوتي خيراً كثيراً. فقال: إنّ الحكة المعرفة والتفقّه في الدين، فمن فقه منكم فهو حكيم، وماأحد يموت من المؤمنين أحبّ إلى إبليس من فقيه.

12 \_ مص: قال الصادق عليه المحكة ضياء المعرفة، و ميراث التقوى، و ثمرة الصدق، وما أنعمالله على عبد من عباده نعمة أنعم وأعظم و أرفع و أجزل و أبهى من الحكة قال الله عزّ وجلّ: يؤتي الحكة من يشاء و من يؤت الحكة فقد أوتي خيراً كثيراً و مايذ كر إلاّ أولوا الألباب. أي لا يعلم ما أودعت و هيئات في الحكة إلاّ من استخلصته لنفسي و خصّصته بها، والحكة هي الثبات، وصفة الحكيم الثبات عند أوائل الأمور والوقوف عند عواقبها، و هو هادي خلق الله إلى الله تعالى. قال رسول الله عَنَيْ الله على عليه الله عنا يديك عبا أ

الب على البي المعالمي عن أبي بصير، عن أبي عبدالله، عن أبيه المعالمي قال: قال على المعالمي على المعالمي على المعالمي المعالمي المعالمي المعالمي المعالمين أن أحتيج إليه نفع، وإن لم يحتج إليه نفع، وإن لم يحتج المعالمين المعالمين

 ١٦ ـ وقال أميرا لمؤمنين صلوات الله عليه لولده محمد: تفقه في الدين، فإنّ الفقهاء ورثة الأنبياء.

١٧ حجا: ابن قولو يه، عن الكليني، عن الحسين بن محمد، عن المعلى عن الوسّاء، عن حمّاد بن عثمان، عن أبي عبدالله عفر بن محمد، عن آبائه عليكي قال: قال رسول الله عَلَيْكِيلهُ : إذا أرادالله بعبد خيراً فقه في الدين.

١٨ ــ وقال رسول الله عَلَيْجَالَهُ في قوله تعالى: يا أيّها الناس قدجاء تكم مؤعظةً من ربّكم وشفاءً لما في الصدور و هدئ ورحمةً للمؤمنين قل بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا هو خيرٌ ممّا يجمعون قال رسول الله عَلَيْجَالُهُ: فضّل الله عزّوجل القرآن، والعلم بتأويله، ورحمته، و

توفيقه لموالاة محمد وآله الطاهرين، و معاداة أعدائهم، ثمّ قال عَلَيْقَالَهُ: و كيف لا يكون ذلك خيراً ممّا يجمعون، وهو ثمن الجنّة ونعيمها، فإنّه يكتسب بها رضوانالله الذي هو أفضل من الجنّة، ويستحقّ الكون بحضرة محمّد وآله الطبيين الذي هو أفضل من الجنّة، إنّ محمّداً وآل محمّد الطبيين أشرف زينة الجنان، ثمّ قال عَلَيْقِلُهُ: يرفعالله بهذاالقرآن والعلم بتأويله وبموالاتنا أهل البيت والتبرّي من أعدائنا أقواماً فيجعلهم في الخير قادة أغّة في الخير، تقتصّ آثارهم، وترمق أعالهم، ويقتدي بفعالهم، وترغب الملائكة في خلّهم، وتمسحهم بأجنحتهم في صلاتهم، ويستغفرهم كلّ رطب و يابس حتى حيتان البحروهوامّه، وسباع البرّ وأنعامه، والساء ونجومها.

١٩ ـ سر: من كتاب جعفر بن محمد بن سنان الدهقانيّ، عن عبيدالله، عن درست، عن عبدالحميد بن أبي العلاء، عن موسى بن جعفر، عن آبائه علم على قال: قال رسول الله عَلَيْتُواللهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُواللهُ عَلَيْتُواللهُ عَلَيْتُواللهُ عَلَيْتُ عَلَيْ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَيْتِ عَلَيْتُ عَلَيْتِهُ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتُ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِهُ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِ عَلَيْتِهُ عَلَيْتِ عَلَيْتِهُ عَلَيْتِهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتِ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتِهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتِ عَلَيْتِهُ عَلَيْتِهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتِ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتِهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُواللهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُواللهُ عَلَيْتُ عَ

• ٢ - شى: عن يونس بن عبد الرحمن أنّ داود قال: كنّا عنده فارتعدت السهاء فقال هو: سبحان من يسبّح الرعد بحمده والملائكة من خيفته. فقال له أبو بصير: جعلت فداك إنّ للرعد كلاماً؟ فقال: يا أبا محمّد سل عمّا يعنيك ودع ما لا يعنيك.

٢١ ـ وقال ﷺ: العلم أكثر من أن يحصى فخذمن كلّ شيء أحسنه.

٢٢ - و منه، عن النبي مَلِيَوْلَهُ العلم علمان: علم الأديان و علم الأبدان.

٢٣ ـ عدة قال العالم عليه أولى العلم بك ما لا يصلح لك العمل إلا به، و أوجب العلم عليك ما أنت مسؤول عن العمل به، وألزم العلم لك مادلك على صلاح قلبك وأظهر لك فساده، و أحمد العلم عاقبة مازاد في علمك العاجل.

## آداب طلب العلم واحكامه

٢ \_ نهج: قال أميرالمؤمنين عليه الله عن معضلة \_: سل تفقهاً، ولاتسأل تعنّاً فإنّ الجاهل المتعلم شبيه بالعالم، وإنّ العالم المتعسف شبيه بالجاهل.

٣ ـ وقال عليُّلا : لاتسأل عمّا لم يكن فغي الّذي قد كان لك شغل.

ع وقال رسول الله عَلَيْمَاللهُ: التودد إلى الناس نصف العقل، وحسن السؤال نصف العلم، والتقدير في النفقة نصف العيش.

٥ ـ عدة: عن النبي عَلَيْتُ الله قال: أوحى الله إلى بعض أنبيائه قل: للذين يتفقهون لغير الدين، ويتعلّمون لغير العمل، ويطلبون الدنيا لغير الآخرة، يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب، ألسنتهم أحلى من العسل وأعياهم أمرٌ من الصبر: إيّاي يخادعون؟ و بي يستهزؤون؟ لأتيحن هم فتنةً تذرالحكيم حيراناً.

٦ ـ أقول: وجدت بخط شيخنا البهائي قدّس الله روحه ماهذا لفظه: قال الشيخ شمس الدين محمّدبن مكّي: نقلت من خط الشيخ أحمد الفراهاني رحمه الله، عن عنوان البصري \_ وكان شيخاً كبيراً قدأتى عليه أربع و تسعون سنة \_ قال: كنت أختلف إلى

مالك بن أنس سنين، فلمّا قدم جعفر الصادق عليُّلا المدينة اختلف إليه، وأحببت أن آخذ عنه كها أخذت من مالك، فقال لي يوماً: إنّي رجل مطلوب و مع ذلك لي أوراد في كلّ ساعة من آناء اللَّيل والنهار، فلا تشغلني عن وردي، وخذ عن مالك، واختلف إليه كما كنت تختلف إليه؛ فاغتممت من ذلك، و خرجت من عنده وقلت في نفسي: لو تفرّس فيَّ خيراً لما زجر ني عن الاختلاف إليه والأخذ عنه، فدخلت مسجد الرسول عَلَيْوَاللهُ وسلَّمت عليه، ثمّ رجعت من الغد إلى الروضة وصلَّيت فها ركعتين، وقلت: اسألك ياالله ياالله أن تعطف علمَّ قلب جعفر و ترزقني من علمه ما أهتدي به إلى صراطك المستقيم، ورجعت إلى داري مغيًّا ولم أختلف إلى مالكبن أنس لما أشرب قلبي من حبّ جعفر، فما خرجت من داري إلّا إلى الصلاة المكتوبة حتّى عيل صبري، فلمّا ضاق صدري تنعّلت و تردّيت وقصدت جعفراً و كان بعد ماصلّيت العصر، فلمّا حضرت باب داره استأذنت عليه فخرج خادم له فقال: ماحاجتك؟ فقلت: السلام على الشريف فقال: هو قائم في مصلّاه، فجلست بحذاء بابه فما لبثت إلّا يسيراً إذ خرج خادم فقال: ادخل على بركةالله، فدخلت وسلّمت عليه، فردّ السلام و قال: اجلس غفرالله لك، فجلست فأطرق مليّاً، ثمّ رفع رأسه، و قال: أبو من؟ قلت أبو عبدالله؛ قال: ثبَّتالله كنيتك و وفَّقك، يا أبا عبدالله ما مسألتك؟ فقلت في نفسي: لو لم يكن لى من زيارته والتسليم غير هذا الدعاء لكان كشيراً، ثمّ رفع رأسه، ثمّ قال: ما مسألتك؟ فقلت: سألتالله أن يعطف قلبك عليَّ ويرزقني من علمك، وأرجو أنَّالله تعالى أجابني في الشريف ما سألته، فقال: يا أبا عبدالله ليس العلم بالتعلّم، إنّا هونورٌ يقع في قلب من يريدالله تبارك و تعالى أن يهديه، فإن أردت العلم فاطلب أوّلاً في نفسك حقيقة العبوديّة، واطلب العلم باستعماله، واستفهمالله يفهمك. قلت: يا شريف فقال: قل يا أبا عبدالله، قلت: يا أبا عبدالله ماحقيقة العبوديّة؟

قال: ثلاثة أشياء: أن لايري العبدالنفسه فيا خوّلهالله ملكاً، لأنّ العبيد لايكون لهم ملك يرون المال مالالله يضعونه حيث أمرهمالله به، ولايدبّر العبد لنفسه تدبيراً، وجملة

اشتغاله فيا أمره تعالى به ونهاه عنه، فإذا لم ير العبد لنفسه فيا خوّلهالله تعالى ملكاً هان عليه الإنفاق فيا أمره الله تعالى أن ينفق فيه، وإذا فوّض العبد تدبير نفسه على مدبّره هان عليه مصائب الدنيا، وإذا استغل العبد بما أمرهالله تعالى و نهاه لا يتفرّغ منها إلى المراء والمباهاة مع الناس، فإذا أكرم الله العبد بهذه الثلاثة هان عليه الدنيا، وإيليس، والخلق، ولا يطلب الدنيا تكاثراً و تفاخراً، ولا يطلب ما عند الناس عرًّا وعلوًّا، ولا يدع أيّامه باطلاً، فهذا أوّل درجة التق، قال الله تبارك و تعالى: تلك الدار الآخرة نجعلها للّذين لا يريدون علوًّا في الأرض و لا في الأرض

قلت: يا أبا عبدالله أوصني، قال أوصيك بتسعة أشياء فإنّها وصيّتي لمريدي الطريق إلى الله تعالى والله أسأل أن يوفّقك لاستعاله، ثلاثةً منها في رياضة النفس، وثلاثةٌ منها في الحلم، وثلاثةٌ منها في العلم، فاحفظها وإيّاك والتهاون بها، قال عنوان: ففرّغت قلبي له.

فقال: أمّا اللّواتي في الرياضة: فإيّاك أن تأكل مالا تشتهيه فإنّه يورث الحياقة والبلر، ولا تأكلّ إلّا عند الجوع، وإذا أكلت فكل حلالاً و سمّالله، واذكر حديث الرسول عَلَيْمِاللهُ: ما ملاً آدميًّ وعاءاً شرّاً من بطنه فإن كان ولابدّفنك لطعامه وثلثٌ لشرابه وثلثُ لنفسه.

وأمّا اللّواتي في الحلم: فمن قال لك: إن قلت واحدةً سمعت عشراً فقل: إن قلت عشراً لم تسمع واحدةً، ومن شتمك فقل له: إن كنت صادقاً فيما تقول فأسأل الله أن يغفرلي، و إن كنت كاذباً فيما تقول فالله أسأل أن يغفرلك، و من وعدك بالخني فعده بالنصيحة والرعاء.

وأمّا اللّواتي في العلم: فاسأل العلماء ماجهلت، وإيّاك أن تسألهم تعنّناً و تجربةً و إيّاك أن تعمل برأيك شيئاً، وخذ بالاحتياط في جميع ماتجد إليه سبيلاً، و اهرب من الفتيا هربك من الأسد، و لاتجعل رقبتك للناس جسراً. قم عني يا أبا عبدالله فقد نصحت لك ولاتفسد عليّ وردي، فأنيّ امرة ضنين بنفسى، والسلام على من اتّبع الهدى.

النبي عَلَيْهُ أَن موسى النَّالِ لق الخضر الثَّلِا فقال: أوصني، فقال الخضر: يا طالب العلم إنَّ القائل أقل ملالةً من المستمع، فلا تل جلساءك إذا حد تتهم،

واعلم أنَّ قلبك وعاءُ فانظر ماذا تحشوبه وعاءك؟ واعرف الدنيا وانبذها وراءك، فاتم اليست لك بدار، ولالك فيها محل قرار، و إنها جعلت بُلغة للعباد ليتزوّدوا منها للمعاد، يا موسى وطن نفسك على الصبر تلتي الحلم، واشعر قلبك بالتقوى تنل العلم، ورضّ نفسك على الصبر تخلّص من الاثم. يا موسى تفرّغ للعلم إن كنت تريده فإنّا العلم لمن تفرّغ له، ولا تكونن مكاراً بالمنطق مهذاراً إنّ كثرة المنطق تشين العلماء، و تبدي مساوي السخفاء ولكن عليك بذي اقتصاد فإنّ ذلك من التوفيق والسداد، وأعرض عن الجهّال، و احلم عن السّفهاء، فإنّ ذلك فصل الحلماء و زين العلماء، و إذا شتمك الجاهل فاسكت عنه سلماً، وجانبه حزماً فإنّ ما بتي من جهله عليك وشتمه إيّاك أكثر. ياابن عمران لا تفتحن باباً لا تدري ما غلقه، ولا تغلقن باباً لا تدري ما فتحه، يا ابن عمران من لا ينتهي من الدنيا نهمته ولا تنقضي فيها رغبته كيف يكون عابداً؟ و من يحقر حاله ويتّهمالله با قضى له كيف يكون زاهداً؟ يا موسى تعلّم ما تعلّم لتعمل به ولا تعلّم لتحدّث به فيكون عليك بوره، و يكون علي غيرك نوره.

٨ ـ مع، ج، ع: الدقّاق، عن الأسديّ، عن صالح بن أبي حاد، عن أحمد ابن هلال، عن ابن أبي عبدالله عليه الله عن المدن الأنصاريّ، قال: قلت لأبي عبدالله عليه الله على وون أن وما يروون أنَّ رسول الله عَلَيْهِ قال: اختلاف أمّتي رحمةً فقال: صدقوا. فقلت: إن كان اختلافهم رحمةً فاجتاعهم عذاب؟ قال: ليس حيث تذهب وذهبوا، إنّا أراد قول الله عزّوجلّ: فلولا نفر من كلّ فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذرون. فأمرهم أن ينفروا إلى رسول الله عَلَيْهِ ويختلفوا إليه، فيتعلّموا ثمّ يسرجعوا إلى قومهم فيعلّموهم، إنّا أراد اختلافهم من البلدان اختلافاً في دين الله، إنّا الدين واحد.

## ثواب الهداية والتعليم، وفضلهما، وفضل العلماء، وذم اضلال الناس

ا ـ م، ج: بإسناده إلى أبي محمد العسكري الناه قال: حدّثني أبي، عن آبائه، عن رسول الله عَلَيْ أَنَّه قال: أشد من يتم اليتيم الذي انقطع عن أبيه يتم يتيم انقطع عن إمامه ولا يقدر على الوصول إليه، ولا يدري كيف حكمه فيا يبتلي به من شرائع دينه، ألا فمن كان من شيعتنا عالماً بعلومنا وهذا الجاهل بشريعتنا المنقطع عن مشاهدتنا يتيم في حجره ألا فن هذاه وأرشده و علمه شريعتنا كان معنا في الرفيق الأعلى.

٢ - م، ج: بالإسناد إلى أبي محدّ العسكريّ المثلِيّةِ قال: قال عليّ بن أبي طالب المثلِّةِ: من كان من شيعتنا عالماً بشريعتنا فأخرج ضعفاء شيعتنا من ظلمة جهلهم إلى نورالعلم الذي حبوناه به جاء يوم القيامة وعلى رأسه تاج من نوريضيى و لأهل جميع العرصات، وعليه حلّة لا يقوّم لأقلّ سلك منها الدنيا بحذافيرها، ثمّ ينادي مناد يا عبادالله هذا عالم من تلامذة بعض علماء آل محدّ ألا فمن أخرجه في الدنيا من حيرة جهله فليتشبّث بنوره ليخرجه من حيرة ظلمة هذه العرصات إلى نزه الجنان فيخرج كلّ من كان علّمه في الدنيا خيراً أو فتح عن قلبه من الجهل قفلاً، أو أوضح له عن شبهة.

٣ ــ م: قال أبو محمّد العسكريّ للنِّلاء: قال عليّ بن الحسين عــليه الصــلاة والســلام:

أوحى الله تعالى إلى موسى: حبّبني إلى خلق وحبّب خلقي إلى"، قال: يا ربّ كيف أفعل؟ قال: ذكّر هم آلائي و نعائي ليحبّوني، فلأن تردّ آبقاً عن بابي، أو ضالاً عن فنائي أفضل لك من عبادة مائة سنة بصيام نهارها، و قيام ليلها. قال موسى: و من هذا العبد الآبق منك؟ قال: العاصي المتمرّد، قال: فمن الضال عن فنائك؟ قال: الجاهل بإمام زمانه تعرّفه، والغائب عنه بعد ماعرفه، الجاهل بشريعة دينه، تعرّفه شريعته وما يعبد به ربّه و يتوصّل به إلى مرضاته. قال على من الحسين طالحي الله المناسر واعلى على عنه قال على بن الحسين طالح الله في الأمروا على عشيتنا بالثواب الأعظم والجزاء الأوفر.

2 ـ م، ج: بالإسناد إلى أبي محسقد العسكري المثللة. قال: قال جعفربن محسقد الصادق المليكية علياء شيعتنا مرابطون بالثغر الذي يلي إبليس وعفاريته، بمنعونهم عن الخروج على ضعفاء شيعتنا، وعن أن يتسلّط عليهم إبليس وشيعته النواصب، ألا فحن انتصب لذلك من شيعتنا كان أفضل ممن جاهد الروم والترك والخزر ألف ألف مرة لأنّه يدفع عن أديان محبينا، وذلك يدفع عن أبدانهم.

ح ، م: بالإسناد إلى أبي محمّد العسكري الثِّلِيد قال: قال موسى بن جعفر اللّه للله فقية واحدٌ ينقذ يتياً من أيتامنا المنقطعين عنّا وعن مشاهدتنا بتعليم ماهو محتاج إليه أشدّ على إيليس من ألف عابد لأنّ العابد همّه ذات نفسه فقط، وهذا همّه مع ذات نفسه ذات عبادالله وإمائه لينقذهم من يد إيليس و مردته، فذلك هو أفضل عندالله من ألف ألف عابد، وألف ألف عابدة.

7 - ج، م: بالإسناد عن أبي محمد المنتلج. قال: قال عليّ بن محمد المنتلج الولا من يبقى بعد غيبة قائمنا المنتلج من العلماء الداعين إليه، والدالّين عليه والذاتين عن دينه بحجج الله، والمنقذين لضعفاء عبادالله من شباك إيليس و مردته ومن فخاخ النواصب لما بتي أحد إلا ارتدّ عن دين الله ولكنّهم الّذين يُسكون أزمّة قلوب ضعفاء الشيعة، كما يمسك صاحب السفينة سكانها أولئك هم الأفضلون عندالله عزّوجلّ.

٧ - م، ج: بالإسناد عن أبي محمد طلط قلا. قال: قال علي بن أبي طالب طلط ان من قدى مسكيناً في دينه ضعيفاً في معرفته على ناصب مخالف فأفحمه لقنه الله يوم يدلى في قبره أن يقول: الله ربي، ومحمد نبيي، وعلي وليي، والكعبة قبلتي، والقرآن بهجتي وعدي، والمؤمنون إخواني. فيقول الله: أدليت بالحجة فوجبت لك أعالي درجات الجنة فعند ذلك يتحوّل عليه قبره أنزه رياض الجنة.

٨ - م: قال أبو محمد عليه قال علي بن الحسين المنه المحبدة احب إليك صديق كلّار آك أعطاك بدرة دنانير، أو صديق كلّار آك نصرك لمصيدة من مصائد الشيطان، وعرّفك ما تبطل به كيدهم، و تخرق شبكتهم، و تقطع حبائلهم؟ قال: بل صديق كلّار آني علّمني كيف أخزي الشيطان عن نفسي فأدفع عني بلاءه. قال: فأيّها أحبّ إليك استنقاذك أسيراً مسكيناً من أيدي الناصبين؟ قال: يا أسيراً مسكيناً من أيدي الناصبين؟ قال: يا ابنرسول الله سل الله أن يوفّقني للصواب في الجواب. قال: اللهم وفقه قال: بل استنفاذي المسكين الأسير من يدي الناصب، فإنّه توفير الجنّة عليه و إنقاذه من النار، وذلك توفير الروح عليه في الدنيا، و دفع الظلم عنه فيها، والله يعوّض هذا المظلوم بأضعاف مالحقه من الظلم، و ينتقم من الظالم عاهو عادل بحكه. قال: وفقت لله أبوك! أخذته من جوف صدري الظلم، و ينتقم من الظالم عاهو عادل بحكه. قال: وققت لله أبوك! أخذته من جوف صدري

وسئل الباقر محمد بن على المنتقطية: إنقاذ الأسير المؤمن من محبّينا من يد الغاصب يريد أن يضلّه بفضل لسانه و بيانه أفضل، أم إنقاذ الأسير من أيدي أهل الروم؟ قال الباقر عليه أخبر في أنت عمّن رأى رجلاً من خيار المؤمنين يغرق، و عصفورة تغرق لا يسقدر على تخليصها بأيها اشتغل فاته الآخر، أيها أفضل أن يخلّصه؟ قال: الرجل من خيار المؤمنين، قال عليه في الفضل أكثر من بُعد مابين هذين، إنَّ ذاك يوفّر عليه دينه و جنان ربّه، و ينقذه من نيرانه و هذا المظلوم إلى الجنان يصير.

9 ـ لى: جعفربن محمّدبن مسرور، عن ابنعامر، عن المعلّى بن محمّد البصريّ، عن أحمد بن محمّد البصريّ، عن أجي عبدالله أحمد بن محمّد بن عبدالله عمربن زياد، عن مدرك بن عبدالرحمـن، عـن أبي عـبدالله الصادق جعفر بن محمّد الله المحمّد الله المحمّد الله المحمّد على المحمّد المحمّد

لى: وأنشدنا الشيخ الفقيه أبو جعفر لبعضهم:

أغناه جنس علمه عن جنسه

العسالم العاقل ابسننفسه

و بين من تكرمه لنفسه

كم بين من تكرمه لغيره

• ١ - لى: عليّ بن أحمد: عن الأسديّ، عن عبدالعظيم الحسنيّ، عن عليّ بن محمد الهادي، عن آبائه، عن عليّ المُبَيِّلِيُّ قال: لمّ كلّمالله موسى بن عمران عليّ قال موسى: إلهي ماجزاء من دعا نفساً كافرةً إلى الإسلام؟ قال: يا موسى آذن له في الشفاعة يوم القيامة لمن يزيد.

أقول: سيجيىء الخبر بتامه.

11 \_ فس: حدّتنا أبوالقاسم، عن محمّدبن عبّاس، عن عبدالله بن موسى، عن عبدالله عليه الله عليه عليه عبدالله عليه عليه عبدالله عليه عليه على الله عرّوجلّ: قل للّذين آمنوا يغفروا للّذين لايرجون أيّامالله. قل للّذين منتاً عليهم بمعرفتنا أن يعرّفوا الّذين لا يعلمون، فإذا عرّفوهم فقد غفروا لهم.

١٢ ـ ب: هارون، عن ابن صدقة، عن الصادق، عن أبيه، عن آبائه المُمَلِّلُ أَن رسول اللهُ عَلَيْلُهُ قال: ثلاثة يشفعون إلى الله يوم القيامة فيشفعهم: الأنيباء، ثمّ العلماء ثمّ اللهمداء.

١٣ \_ ما: بإسناد الجاشعيّ: عن الصادق، عن آبائه عن على المبكِّر قال: قال: قال

رسول الله عَلَيْجُولُهُ: إذا كان يوم القيامة وزّن مداد العلماء بدماء الشهداء فيرجّع مداد العلماء على دماء الشهداء.

ير: اليقطيني، عن يونس، عمّن رواه مثله.

10 \_ مع: الهمدانيّ، عن عليّ، عن أبيه، عن يحيى بن عمران، عن يونس، عن سعدان عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الأعظم المقطّع عن أبي بصير، عن أبي عبدالله التَّيُّ قَال: «المّ» هو حرف من حروف اسم الله الأعظم المقطّع في القرآن، الّذي يؤلّفه النبي عَلَيْتُ أَهُ و الإمام فإذا دعابه أجيب، ذلك الكتاب لاريب فيه هدئ للمتقين. قال: بيان لشيعتنا، الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة و ممّا رزقناهم ينفون. قال: ممّا علمناهم من القرآن يتلون.

الله على الأربعائة: قال أمير المؤمنين علي : علّموا صبيانكم ما ينفعهم الله به لا يغلب عليهم المرجئة برأيها.

۱۷ - يو: عبدالله بن محمد، عن محمد بن الحسين، عن ابن أسباط، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله عليه قال: قال أمير المؤمنين عليه المؤمن العالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازي في سبيل الله، وإذا مات ثلم في الإسلام ثلمة لايسدها شيء إلى يوم القيامة.

١٨ - سن: أخي، عن علي بن النعان، عن ابن مسكان، عن سليان بن خالد قال: قلت لأبي عبدالله المنظيلة: إن لي أهل بيت وهم يسمعون مني أفأد عوهم إلى هذا لأمر؟ قال: نعم إن الله يقول في كتابه: يا أيّها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة. المريت.

١٩ - شي: عن سعدانبن مسلم، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله المنال في قوله

تعالى: الم ذلك الكتاب لاريب فيه. قال: كتاب عليّ لاريب فيه. هدى للمتّقين. قال: المتّقون شيعتنا الّذين يؤمنون بالغيب، ويقيمون الصلاة، و ممّا رزقناهم ينفقون، وممّا علمناهم يبثون.

٢٠ ـ سر: من كتاب عبدالله بن بكير، عن الصادق، عن أبيه طلمَيْظ قال: قال رسول الله عَلَيْظ منه.
 رسول الله عَلَيْظِيَّة : من دعى إلى ضلال لم يزل في سخط الله حتى يرجع منه.

٢١ ـ جا: أبو غالب أحمد بن محمد، عن محمد بن سليان الزراري، عن محمد ابن الحسين، عن محمد بن الجمير عن محمد بن يحمد بن يحمد بن يحمد بن يحمد بن إبراهيم، عن خارجة بن مصعب، عن محمد بن أبي عمير العبدي قال: قال أمير المؤمنين عليه المؤلال عنه ميثاقاً من أهل الجهل بطلب تبيان العلم حتى أخذ ميثاقاً من أهل العلم ببيان العلم للجهال، لأن العلم قبل الجهل.

٢٢ \_ كنزالكراجكى: قال أميرالمؤمنين النظية: لم يمت من ترك أفعالاً تقتدي بها من الخبر، و من نشر حكمة ذكربها.

٢٣ ـ عدة: عن النبيِّ عَلِيْنِهِ قال: من الصدقة أن يتعلّم الرجل العلم و يعلّمه الناس.

٢٤ ــوعن الصادق للتُّللِّ لكلِّ شيء زكاةٌ و زكاة العلم أن يعلُّمه أهله.

٢٥ ـ وقال عَلَيْكِ اللهِ: ماأهدى المرء المسلم على أخيه هديّة أفضل من كلمة حكمة يزيده الله بها هدي و يردّه عنردى.

# استعمال العلم، والاخلاص في طلبه، و تشديد الامر على العالم

ا \_ فس: أبي، عن الإصفهانيّ، عن المنقريّ، رفعه قال: جاء رجل إلى عليّ بن الحسين الميتّ الله عليّ بن الحسين الميتّ الله عن مسائل، ثمّ عادليسأل عن مثلها، فقال عليّ بن الحسين الميتّ الله كنتوب في الإنجيل: لاتطلبوا علم ما لاتعلمون و لمّا عملتم بما علمتم، فإنّ العلم إذا لم يعمل به لم يزدد من الله إلّا بعداً.

٢ ـ ب: ابن سعد، عن الأزدي قال: قال أبو عبدالله المثلية! أبلغ موالينا عنّا السلام و أخبرهم أنّا لانغني عنهم من الله شيئاً إلّا بعمل، و أنّهم لن ينالوا ولايتنا إلّا بعمل أوورع، و أنّ أشد الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثمّ خالفه إلى غيره.

٣ ـ ن: الورّاق، عن ابن مهرويه، عن داودبن سليان الغازي، عن أبي الحسن عليّ بن موسى الرضا، عن أبيه، عن أبائه، عن أميرالمؤمنين المُثَلِّئُ أنّه قال: الدّنيا كـلّها جـهل إلّا مواضع العلم، و العلم كلّه حجّةً إلّا ما عمل به، و العمل كـلّه ريـاءً إلّا مـا كـان مخـلصاً والإخلاص على خطر حتىّ ينظر العبد بما يختم له.

يد: محمّدبن عمروبن عليّ البصريّ، عن عليّبن الحسن المثنّى، عن ابن مهرويه مثله.

3 ـ ما: المفيد، عن ابن قولويه، عن محمّد الحميريّ، عن أبيه، عن هارون، عن ابن زياد قال سمعت جعفر بن محمّد المؤكّل وقد سئل عن قوله تعالى: قل فللّه الحجّة البالغة \_ فقال: إنّالله تعالى يقول للعبد يوم القيامة عبدي أكنت عالماً ؟ فإن قال: نعم، قال له: أفلا عملت ؟ و إن قال: كنت جاهلاً، قال له: أفلا تعلّمت حتى تعمل؟ فيخصم فتلك الحجّة البالغة.

٥ ـ ما: المفيد، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، والمفيد، عن ابن قولويه، عن أبيه جميعاً، عن سعد، عن القاسم بن محمد، عن المنقريّ، عن حفص قال: قال أبو عبدالله المؤلجة: من تعلم لله عزّوجلّ، و عمل لله وعلم لله، دعي في ملكوت الساوات عظياً، وقيل: تعلم لله، وعلم لله.

٦ ــ ثو: أبي، عن سعدبن عبدالله، عن قاسم بن محمد الإصفهاني، عن سليان بن داود المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبدالله المثل قال: من عمل بما علم كفي مالم يعلم.

٧ ـ سن: أبي، عن حمّاد، عن حريز، عن يزيد الصائغ، عن أبي جعفر عليُّلِا قال: يــا يزيد أشدّ الناس حسرةً يوم القيامة الّذين وصفوا العدل ثمّ خالفوه، وهو قول الله عزّوجلّ: أن تقول نفسٌ يا حسرتى على ما فرَّطّت في جنبالله.

▲ ـ شا: في خطبة لأميرالمؤمنين التيليخ تركنا صدرها: الحسمدالله اللذي هدانا من الضلالة، و بصرنا من العمى، و من علينا بالإسلام، و جعل فينا النبوّة، وجعلنا النجباء، و جعل أفراطنا أفراط الأنبياء، وجعلتا خير أُمّة أُخرجت للناس، نأمر بالمعروف، و ننهي عن المنكر، و نعبدالله ولانشرك به شيئاً، ولانتخذمن دونه وليّاً، فنحن شهداءالله، والرسول شهيدٌ علينا، نشفع فنشفّع فيمن شفعنا له، و ندعو فيستجاب دعاؤنا، ويغفرلمن ندعوله ذنوبه، أخلصنالله فلم ندع من دونه وليّاً. أيّها الناس تعاونوا على البرّ والتقوى، ولاتعاونوا على الناس إنيّ ابن عمّ نبيّكم وأولاكم

بالله ورسوله، فاسألوني ثمّ اسألوني، و كأنّكم بالعلم قدنفد، و إنّه لايهلك عالم إلّا يهلك بعض علمه، وإنّا العلماء في الناس كالبدر في السهاء، يضيىءُ نوره على سائر الكواكب، خذو من العلم ما بدا لكم، وإيّاكم أن تطلبوه لخصال أربع: لتباهوا به العلماء، أو تماروا به السفهاء، أو تراؤوا به في الجالس، أو تصرّفوا وجوه الناس إليكم للتروّس، لا يستوي عندالله في العقوبة الذين يعلمون و الذين لا يعلمون، نفعناالله وإيّاكم بما علمنا، وجعله لوجهه خالصاً إنّه سميعٌ مجيبٌ.

٩ ــ وقال علي علي الله العلم ولو بالصين، وهو علم معرفة النفس، و فيه معرفة الربّ عزّ وجلّ.

• ١ ـ غو: عن النَّبِيُّ عَلَيْمِوَّالُهُ قال: إنَّ العلم يهتف بالعمل، فإن أجابه وإلَّا ارتحل عنه.

الم عو: روي عن أميرالمؤمنين الثيلة أنّه حدّث عن النبي مَلَيْ الله قال: العلماء رجلان: رجل عالم آخذ بعلمه فهذا ناج، ورجل تارك لعلمه فهذا هالك، وإنّ أهل النار ليناذّون من ريح العالم التارك لعلمه، وإنّ أشدّ أهل النار ندامةً و حسرةً رجلٌ دعا عبداً إلى الله سبحانه فاستجاب له و قبل منه، فأطاع الله فأدخله الله الجنّة، وأدخل الداعي النار بتركه علمه.

17 - غو: روي عن أميرالمؤمنين المثلِيةِ قال: قال رسول اللهُ عَلَيْمَالُهُ: منهومان لايشبعان: طالب دنيا، وطالب علم، فمن اقتصر من الدنيا على ما أحل له سلم، ومن تناولها من غير حلّها هلك إلّا أن يتوب أو يراجع، و من أخذ العلم من أهله و عمل به نجا، و من أراد به الدنيا فهو حظّه.

١٣ - ضه: روي عن علي بن أبي طالب الله قال: قال رسول الله عَلَيْ أَلهُ: من طلب العلم لله له يصب منه باباً إلا ازداد في نفسه ذلاً، و في الناس تواضعاً، ولله خوفاً و في الدين اجتهاداً، وذلك الذي ونتفع بالعلم فليتعلّمه، و من طلب العلم للدنيا و المنزلة عند الناس

والحظوة عند السلطان لم يصب منه باباً إلّا ازداد في نفسه عظمةً، وعلى الناس استطالة، وبالله اغتراراً، و من الدين جفاءاً، فذلك الّذي لاينتفع بالعلم فليكفّ وليمسك عن الحجّة على نفسه، والندامة والخزى يوم القيامة.

١٤ ـ ين: عبدالله بن بحر، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله المثل في قوله
 تعالى: فكبكبوا فيها هم والغاوون. فقال: يا أبابصير هم قوم وصفوا عدلاً وعملوا بخلافه.

أقول: قامه في باب علَّة عدم تغيير أميرالمؤمنين السُّلِا بعض البدع من كتاب الفتن.

١٦ - كتاب الدرّة الباهرة: قال النبي عَلَيْتِهُ العلم وديعة الله في أرضه، والعلماء أمناؤه عليه، فمن عمل بعلمه أدّى أمانته، ومن لم يعمل كتب في ديوان الخائنين.

١٧ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين الثالج: لاتجعلوا علمكم جهلاً ويقينكم شكاً، إذا علمتم
 فاعملوا، وإذا تيتّنتم فاقدموا.

١٨ \_ كنزالكراجكي: عن النبي عَلَيْكُ أَلَهُ ، قال: العلم علمان: علم في القلب فذلك العلم النافع، وعلم في اللسان فذلك حجّة على العباد.

١٩ ــوقال أميرالمؤمنين طليَّلا: لوأنّ حملة العلم حملوه بحقّه لأحبّهمالله وملائكته وأهل طاعته من خلقه، ولكنّهم حملوه لطلب الدنيا فقتهمالله وهانوا على الناس.

٢١ ــ وروى حفص بن البختريّ قال: سمعت أبا عبدالله المثلِلا يقول: حدّثني أبي عن آبائه المثلِلا أنّ أميرا لمؤمنين المثلِلا قال لكميل بن زياد النخعيّ: تبذل ولاتشهر ووار شخصك و لاتذكر، و تعلّم واعمل، واسكت تسلم، تــسرّ الأبـرار، وتـغيظ الفـجّار، ولاعـليك إذاعر فك الناس ولايعرفوك.

٢٢ ــ وروى هشامبن سعيد، قال: سمعت أبا عبدالله المُثَلِّةِ يوقل: فكبكبوا فــيها هــم والغاوون قال: الغاوون هم الذين عرفوا الحقّ وعملوا بخلافه.

٢٣ ـ وقال مَلَيْظُهُ: من تعلّم علماً لغيرالله، وأرادبه غيرالله فليتبوّأ مقعده من النار.

Y2 - وقال أميرالمؤمنين 是 - في كلام له خطبه على المنبر - أيّها الناس إذاعلمتم فاعملوا بما علمتم لعلكم تهتدون، إنّ العالم العامل بغيره كالجاهل الحائر الذي لايستفيق عن جهله، بل قد رأيت الحجّة عليه أعظم والحسرة أدوم على هذا العالم المنسلخ عن علمه منها على هذا الجاهل المتحيّر في جهله، وكلاهما حائر بائر لاتر تابوا فتشكّوا ولاتشكّوا فتكفروا، و لاترخصوا لأنفسكم، فتدهنوا ولاتدهنوا في الحقّ فتخسروا، وإنّ من الحقّ أن تنقهوا، و من الفقه أن لاتغتروا، وإنّ أنصحكم لنفسه أطوعكم لربّه، وأغشكم لنفسه أعصاكم لربّه، و من يطعالله يأمن و يستبشر، و من يعصالله يخب و يندم.

## حقّ العالم

ا ـ ل: ابن المتوكّل، عن محمّد العطّار، عن أحمد بن موسى بن عمر، عن ابن فضّال، عمّن ذكره، عن أبي عبدالله عليّ قال: ثلاثه يشكون إلى الله عزّوجلّ: مسجد خراب لا يصلّي فيه أهله، و عالم بين جهّال، و مصحف معلّق قدوقع عليه غبار لا يقرأ فيه.

٢ - سن: أبي، عن سليان الجعفريّ، عن رجل، عن أبي عبدالله المسلح علي المسن: أبي عبدالله المسلح علي المسلح علي المسلح يقول: إنّ من حقّ العالم أن لاتكثر عليه السؤال، ولاتجرّ بثوبه، و إذا دخلت عليه وعنده قوم فسلم عليهم جميعاً، و خصّه بالتحيّه دونهم، واجلس بين يديه، ولاتجلس خلفه، ولا تغمز بعينيك، ولا تشر بيدك، ولا تكثر من قول قال فلان وقال فلان خلافاً لقوله، ولا تضجر بطول صحبته، فإنّا مثل العالم مثل النخلة ينتظر بها متى يسقط عليك منها شيء، والعالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازي في سبيل الله، و إذامات العام ثلم في الإسلام ثلمة لايسدها شيء إلى يوم القيامة.

٣ \_ سن: أبي، عن سعدان، عن عبدالرحيم بن مسلم، عن إسحاق بن عبار قال: قلت
 لأبي عبدالله طائي إلى الله عن عبدالله عنها عنها الله عنها

٤ ـ سن: بعض أصحابنا رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليُّه : إذا جلست إلى العالم فكن

على أن تسمع أحرص منك على أن تقول، و تعلّم حسن الاستاع كما تعلّم حسن القول، ولاتقطع على حديثه.

0 - شا: روى حارث الأعور، قال: سمعت أميرالمؤمنين النيلا يقول: من حق العالم أن لا يكثر عليه السؤال، ولا يعنّت في الجواب ولا يلح عليه إذا كسل، ولا يؤخذ بنوبه إذا نهض، ولا يشار إليه بيد في حاجة، ولا يفشى له سرّ، ولا يغتاب عنده أحد، و يعظم كها حفظ أمر الله، و يجلس المتعلّم أمامه، و لا يعرض من طول صحبته، وإذا جاءه طالب علم و غيره فوجده في جماعة عمّهم بالسلام، و خصّه بالتحيّة، وليحفظ شاهداً و غائباً، وليعرف له حقّه، فإنّ العالم أعظم أجراً من الصائم القائم المجاهد في سبيل الله، فإذا مات العالم ثلم في الإسلام ثلمة لا يسدّها إلاّ خلف منه، وطالب العلم يستغفر له كلّ الملائكة، ويدعوله من في السهاء والأرض.

٦ - غو: قال الصادق الليّلا: من أكرم فقيهاً مسلماً لقالله يوم القيامة و هوعنه راض.
 و من أهان فقيهاً مسلماً لقى الله يوم القيامة و هو عليه غضبان.

٨ - كنزالكراجكى: قال أميرالمؤمنين طليك : لاتحقرن عبداً آتاه الله علماً، فإن الله لم
 يحقره حين آتاه إيّاه.

# صفات العلماء وأصنافهم

٣-لى: ابن مسرور، عن محمّد الحميريّ، عن أبيه، عبدالله بن جعفر، عن محمّد بن عبد الجبّار، عن محمّد بن زياد الأزديّ، عن أبان بن عثان، عن ابن تغلب، عن عكرمة، عن ابن عبّاس قال: سمعت أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليّ لا يقول: طلبة هذا العلم على ثلاثة أصناف ألا فاعر فوهم بصفاتهم و أعيانهم: صنف منهم يتعلّمون للمراء والجهل، وصنف منهم يتعلّمون للفقه والعقل، فأمّا صاحب المراء والجهل تراه مؤذياً ممارياً للرجال في أندية المقال، قد تسربل بالتخشّع، و تخلّ من الورع، فدق الله من هذا حيزومه، و قطع منه خيشومه. وأمّا صاحب الاستطالة والختل ف إنّه يستطيل على أشباهه من أشكاله، و يتواضع للأغنياء من دونهم، فهو لحلوائهم هاضم.

ولدينه حاطم، فأعمى الله من هذا بصره، وقطع من آثار العلماء أثره، وأمّا صاحب الفقه والعقل تراه ذا كأبة و حزن، قدقام اللّيل في حندسه و قدانحنى في برنسه، يعمل ويخشى، خائفاً وجلاً من كلّ أحد إلّا من كلّ ثقة من إخوانه فشدّالله من هذا أركانه، وأعطاه يومالقيامة أمانه.

ل ــ ل: ابن المتوكّل، عن السعد آباديّ، عن البرقيّ، عن أبيه، عن محمّدبن سنان، عن أبيه عن محمّدبن سنان، عن أبي الجارود، عن سعيدبن علاقة، قال: قال أمير المؤمنين عليّلة : طلبة «إلى آخر الخبر» وفيه: يتعلّمون العلم للمراء.

0 ـ ل، ن: أبي، عـن الكسيداني، عـن ابن عيسى، عـن البزنطيّ قـال: قـال أبوالب من علامات الفقه الحلم والعلم والصمت، إنَّ الصمت بـاب مـن أبـواب الحكمة، إنَّ الصمت يكسب الحبّة، إنّه دليل على كلّ خير. أقول: في ل: ثلاث من علامات.

٦ ـ ما: المفيد، عن أبي حفص عمربن محمد، عن عليّبن مهرويه، عن داودبن سليان الغازي، عن الرضا، عن آبائه، عن الحسين عليّك قال: سمعت أسيرالمؤمنين عليّك يقول: الملوك حكّامٌ على الناس، والعلم حاكمٌ عليهم، وحسبك من العلم أن تخشى الله، وحسبك من الجهل أن تعجب بعلمك.

٧ - مع: أبي، عن محمد بن أبي القاسم، عن أبي سمينة، عن محمد بن خالد، عن بعض رجاله، عن داود الرقيّ، عن الثماليّ، عن أبي جعفر طلطّ قال: قال أسير المؤمنين الملطّ : ألا أخبركم بالفقيه حقّاً؟ قالوا: بلى يا أمير المؤمنين، قال: من لم يقنّط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من عذاب الله، ولم يرخّص لهم في معاصي الله، ولم يترك القرآن رغبةً عنه إلى غيره، ألا لاخير في عبادة ليس فيها تدبّر، ألا لاخير في عبادة ليس فيها تنفقه.

٨ - منية المريد: روى الحلبي في الصحيح، عن أبي عبدالله المثلي قال: قال

أميرالمؤمنين طَيُّلِا: ألا أخبركم بالفقيه حقّ الفقيه، من لم يقنّط الناس «إلى قوله»: ألا لاخير في عبادة ليس فيها تفكّر.

٩ ـ ل: العطّار، عن أبيه طبيعًا قال: قال أمير المؤمنين عنان، عن موسى بن بكر، عن أبي الحسن الأوّل، عن أبيه طبيعًا قال: قال أمير المؤمنين عني عنان، عن مرة يعتنون أنفسهم و غيرهم: ذو العلم القليل يتكلّف أن يعلّم الناس كثيراً، والرجل الحليم ذو العلم الكثير ليس بذى فطنة، والذي يطلب ما لا يدرك و لا ينبغي له، والكادّ غير المتند، والمتند: الذي ليس له مع تؤدته علم، وعالم غير مريد للصلاح، و مريد للصلاح وليس بعالم، والعالم يحبّ الدنيا، والرحيم بالناس يبخل بما عنده، وطالب العلم يجادل فيه من هو أعلم فإذا علمه لم يقبل منه والرحيم بالناس يبخل بما عنده، وطالب العلم يجادل فيه من هو أعلم فإذا علمه لم يقبل منه عبد الشاه عن أبي ويعل بن أبن بن عنان، عن الفضل بن عبد المملك، عن أبي عبد الله عبد الله أبي: ويحك إنّ الفقياء الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة، المتمسك بسنة الني عنيان في الآخرة، المتمسك بسنة الني عنيان في الآخرة، المتمسك الني الني النه الني النه الني النه النبي النه النه المنه المنه المنه المنه المنه المنه الله المنه المنه النه النه المنه النه النه النه المنه النه النه النه النه النه المنه المنه المنه المنه النه المنه الم

١١ ـ قال أمير المؤمنين عاليُّلا كن كالطبيب الرفيق الّذي يدع الدواء بحيث ينفع.

17 \_ جا: أحمد بن الوليد، عن أبيه، عن الصفّار، عن ابن معروف، عن ابن مهزيار، قال: أخبرني ابن إسحاق الخراساني \_ صاحب كان لنا \_ قال: كان أمير المؤمنين علي الله يقول: لاتر تابوا فتشكّوا، ولاتشكّوا فتكفروا، ولا ترخصوا لأنفسكم فتدهنوا، ولا تداهنوا في الحق فتخسروا، و إنّ من الحزم أن تتفقّهوا، و من الفقه أن لاتغتروا، و إنّ أنصحكم لنفسه أطوعكم لربّه، و إنّ أغشكم لنفسه أعصاكم لربّه، من يطعالله يأمن ويرشد، و من يعصه يخب ويندم، واسألواالله اليقين، وارغبوا إليه في العافية، و خير مادار في القلب اليقين، أيّها الناس إيّاكم والكذب، فإنّ كلّ راج طالب وكلّ خائف هارب.

١٣ \_ ضه: قال رسول الله عَيْنَاللهُ: علماء هذه الأمّة رجلان: رجل آناه الله علماً فطلب به

وجه الله والدار الآخرة و بذله للناس و لم يأخذ عليه طمعاً و لم يشتربه ثمناً قليلاً، فذلك يستغفرله من في البحور، و دوابّ البحر و البرّ، و الطير في جوّ السهاء، و يقدم على الله سيّداً شريفاً، و رجل آتاه الله علماً فبخل به على عباد الله، و أخذ عليه طمعاً، و اشترى به ثمناً قليلاً، فذلك يلجم يوم القيامة بلجام من نار، و ينادي ملك من الملائكة على رؤوس الأشهاد: هذا فلانبن فلان آتاه الله علماً في دارالدّنيا فبخل به على عباده، حتى يفرغ من الحساب.

منية المريد: عنه عَنْكُلِيَّةُ مثله إلى قوله: فبخل به على عباد الله، و أخذ عليه طمعاً و اشترى به ثمناً، وكذلك حتى يفرغ من الحساب.

16 \_ ختص: قال الرضاعاتية: من علامات الفقه الحلم والعلم والصمت.

10 \_ ختص: فرات بن أحنف قال: قال أمير المؤمنين عليه : تبذّل لاتشهر، ووارشخصك لاتذكر، وتعلّم واكتم، واصمت تسلم، قال: وأو مأبيده إلى صدره فقال: يسرّالأبرار، ويغيظ الفجّار.

17 ـ ما: الحسين بن إبراهيم القزويني، عن محمد بن وهبان، عن أحمد بن إسراهيم، عن الحسن علي الزعفراني، عن البرقي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبدالله للمنافخ قال: إنّ أعظم الناس حسرة عوم القيامة من وصف عدلاً ثمّ خالفه إلى غيره.

۱۷ ـ ما: ابن الصلت، عن ابن عقدة، عن محمّد بن عيسى الضرير، عن محمّد بن زكريّا المكّيّ، عن كثير بن طارق، عن زيد، عن أبيه عليّ بن الحسين الميّل قال: سئل عليّ بن أبيط الب الميّل المّل الميّل الم

۱۸ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين الله في كلام له: والناس منقوصون مدخولون إلاّ من عصم الله متعنّت، ومجيبهم متكلّف، يكاد أفضلهم رأياً يردّه عن فضل رأيه الرضاء

والسخط، ويكاد أصلبهم عوداً تنكاه اللّحظة و تستحيله الكلمة الواحدة.

١٩ ـ وقال المنظلة: من نصب نفسه للناس إماماً فعليه أن يبدأ بتعليم نفسه قبل تعليم غيره، وليكن تأديبه بسيرته قبل تأديبه بلسانه، ومعلّم نفسه ومؤدّبها أحقّ بالإجلال مى معلّم الناس و مؤدّبهم.

٢٠ ـ وقال النظير: الفقيه كلّ الفقيه من لم يقنّظ الناس من رحمة الله، ولم يؤيسهم من روحالله، ولم يؤمنهم من مكرالله.

٢١ ــ وقال النَّيْلِةِ: إنّ أوضع العلم ماوقف على اللّسان، وأرفعه مــاظهر في الجــوارح والأركان.

٢٧ ـ وقال عليُّلا : إنَّ من أحبَّ عبادالله إليه عبداً أعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن، وتجلبب الخوف، فزهر مصباح الهدى في قلبه، وأعدّ القرى ليومه النازل به، فقرّب على نفسه البعيد، و هوّن الشديد، نظر فأبصر، وذكر فاستكثر، وارتوى من عذب فرات سهلت له موارده، فشرب نهلاً، وسلك سبيلاً جدداً، قدخلع سرابيل الشهوات، و تخلَّى من الهموم إنَّا هتاً واحداً انفردبه، فخرج من صفة العمى ومشاركة أهل الهوى وصار من مفاتيح أبواب الهدى ومغاليق أبواب الردى قد أبصر طريقه، وسلك سبيله، وعرف مناره، و قطع غياره، واستمسك من العرى بأوثقها، و من الحبال بأمتنها، فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس، قد نصب نفسهلله سبحانه في أرفع الأمور من إصدار كلّ واردعليه، و تصيير كلّ فرع إلى أصله، مصباح ظلمات، كشّاف عشوات، مفتاح مبهات، دفّاع معظلات، دليل فلوات، يقول فيُفهم، ويسكت فيسلم، قد أخلصالله فاستخلصه، فهو من معادن دينه، وأوتاد أرضه، قدألزم نفسه العدل، فكان أوّل عدله نفي الهوى عن نفسه، يصف الحقّ ويعمل به، لايدع للخبر غايةً إلّا أمّها ولامظنّةً إلّا قصدها، قد أمكن الكتاب من زمانه، فهو قائده و إمامه، يحلّ حيث حلّ ثقله، وينزل حيث كان منزله. وآخر قد تسمّى عالماً وليس به، فاقتبس جهائل من جهّال، وأضاليل من ضُلّال، ونصب للناس أشراكاً من حبال غرور وقول زور، قد حمل الكتاب على آرائه، وعطف الحقق على أهوائه، يؤمن من العظائم، ويهوّن كبيرالجرائم، يقول: أقف عندالشبهات وفيها وقع، ويقول: أعتزل البدع وبينها اضطجع، فالصورة صورة إنسان، والقلب قلب حيوان، لا يعرف باب الهدى فيتبعه، ولاباب العمى فيصدّ عنه، فذلك ميّت الأحياء، فأين تذهبون؟ وأنى تؤفكون؟ والأعلام قائمة، والآيات واضحة، والمنار منصوبة، إلى آخر الخطبة.

٣٧ \_ نهج: قال أمير المؤمنين عليه العالم من عرف قدره، وكنى بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره، وإنّ أبغض الرجال إلى الله العبد وكله الله إلى نفسه جائراً عن قصد السبيل سائراً، إن دُعي إلى حرث الدنيا عمل، وإلى حرث الآخرة كسل، كأنّ ما عمل له واجبٌ عليه، وكأنّ ما وفي فيه ساقطً عنه.

٢٤ \_ كنزالكراجكى: قال أميرالمؤمنين عليه الله العلم الرفق، وآفته الخرق.

٢٥ ــوقال للنُّلِلا: زلَّة العالم كانكسار السفينة تغرق وتُغرق.

٢٦ ـ وقال المُثَلِّةِ: الآداب تلقيح الأفهام، ونتائج الأذهان.

وقال رحمالله من عجيب مارأيت واتّفق لي أنيّ توجّهت يوماً لبعض أشغالي وذلك بالقاهرة في شهر ربيع الآخرسنة ستّ وعشرين وأربعهائة، فصحبني في طريق رجل كنت أعرفه بطلب العلم وكتب الحديث، فررنا في بعض الأسواق بغلام حدث، فنظر إليه صاحبي نظراً استربت منه، ثمّ انقطع عنيّ ومال إليه وحادثه، فالتفتت انتظاراً له فرأيته يضاحكه، فلمّ لحق بيعذلته على ذلك، وقلت له: لايليق هذابك فما كان بأسرع من أن وجدنا بين أرجلنا في الأرض ورقةً مرميّةً، فرفعتها لئلاً يكون فيها اسمالله تعالى، فوجدتها قديمًا فيها خطّ رقيق قداندرس بعضه وكأنّها مقطوعة من كتاب فتأمّلتها، فإذا فيها حديث ذهب أوّله وهذه نسخته: قال إنى أنا أخوك في الإسلام، ووزيرك في الإيمان، وقد رأيتك على أمر لم

يسعني أن أسكت فيه عنك، ولست أقبل فيه العذر منك، قال: وماهو؟ حتى أرجع عنه وأتوب إلى الله تعالى منه، قال: رأيتك تضاحك حدثاً غرّاً جاهلاً بأمورالله و مايجب من حدودالله، وأنت رجل قدرفعالله قدرك بما تطلب من العلم، وإغّا أنت بمنزلة رجل من الصديقين، لأنّك تقول: حدّثنا فلان، عن فلان، عن رسول الله عَيْرُولُهُ، عن جبرئيل، عن الله، فيسمعه الناس منك ويكتبونه عنك ويتخذونه ديناً يعوّلون عليه، وحكاً ينتهون إليه، وإغّا أنهاك أن تعود لمثل الذي كنت عليه، فإني أخاف عليك غضب من يأخذ العارفين قبل الجاهلين، ويعذّب فساق حملة القرآن قبل الكافرين. فما رأيت حالاً أعجب من حالنا، ولاعظة أبلغ ممّا اتفق لنا، ولمّا وقف صاحبي اضطرب لها اضطراباً بأنّ فيها أشر لطف الله تعالى لنا، وحدّثني بعد ذلك أنّه انزجر عن تفريطات كانت تقع منه في الدين والدنيا والحمدلله.

٢٧ ـ منية المريد: عن أبي عبدالله علي قال: كان أمير المؤمنين علي يقول: إن للعالم ثلاث علامات: العلم، والحمت. وللمتكلف ثلاث علامات: يمنازع من فوقه بالمعصية، ويظلم من دونه بالغلبة، ويظاهر الظلمة.

# آداب التعليم

ا حما: أبوالمفضّل الشيبانيّ، عن أحمد بن محمّد بن عيسى بن العبّاد، عن محمّد بن عبد الجبّار السدوسيّ، عن عليّ بن الحسين بن عون بن أبي حرب بن أبي الأسود الدئلي قال: حدّثني أبي، عن أبيه، عن أبي حرب بن أبي الأسود، عن أبيه أبي الأسود أنّ رجلاً سأل أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب الميّلاً عن سؤال فبادر فدخل منزله ثمّ خرج فقال: أيس السائل؟ فقال الرجل: ها، أنايا أميرالمؤمنين قال: ما مسألتك؟ قال: كيت و كيت، فأجابه عن سؤاله، فقيل: يا أميرالمؤمنين كنّا عهدناك إذا سئلت عن المسألة كنت فيها كالسكّة الحماة جواباً، فما بالك أبطأت اليوم عن جواب هذا الرجل حتى دخلت الحجرة ثمّ خرجت فأجبته؟ فقال: كنت حاقناً ولا رأى لثلاثة: لارأى لحاقن، ولاحازق، ثمّ أنشأ يقول:

إذا المشكلات تصدّين لي كشفت حقائقها بالنظر وإن برقت في مخيل الصواب عصياء لا يجتليها البصر مسقنّعة بعيوب الأمور وضعت عليها صحيح النظر لساناً كشقشقة الأرحبيّ أو كالحسام البتار الذكر وقالباً إذا استنطقته الهموم أربى عليها بواهي الدرر

ولست بامّعة في الرجال أسائل هذا وذاما الخبر؟ ولكننيّ مدرب الأصغرين أبيّن مع ما مضى ما غبر

Y \_ غو، ل، ف: في خبر الحقوق عن زين العابدين الثيلا قال: وأمّا حتى رعيتك بالعلم فأن تعلم أنّالله عزّوجل إنّا جعلك قيّاً لهم فيا آتاك من العلم، وفتح لك من خزائنه، فإن أحسنت في تعليم الناس ولم تخرق بهم ولم تضجر عليهم، زادك الله من فضله، وإن أنت منعت الناس علمك وخرقت بهم عند طلبهم العلم كان حقّاً على الله عرّوجل أن يسلبك العلم وبهاءه، ويسقط من القلوب محلّك.

٣ ـ وعن النبي عَلَيْتُولَهُ ليّنوا لمن تعلّمون ولمن تتعلّمون منه.

# النهى عن كتمان العلم والخيانة وجواز الكتمان عن غير أهله

ا \_م: في قوله تعالى: هدى للمتقين قال: بيان وشفاء للمتقين من شيعة محمد و علي \_ صلوات الله عليها \_ إنهم اتقوا أنواع الكفر فتركوها، واتقوا الذنوب الموبقات فرفضوها، واتقوا إظهار أسرارالله تعالى و أسرار أزكياء عباده الأوصياء بعد محمد عَلَيْمَالله فكمتموها، واتقوا ستر العلوم عن أهلها المستحقين لها وفيهم نشروها.

Y ـ مع، لى: الورّاق، عن سعد، عن إبراهيم بن مهزيار، عن أخيه عليّ، عن الحسين ابن سعيد، عن الحادق، عن البن سعيد، عن الحارث بن محمّد بن النعان الأحول، عن جميل بن صالح، عن الصادق، عن آبائه عن النبيّ صلوات الله عليهم قال: إنّ عيسى بن مريم قام في بني إسرائيل فقال: يا بني إسرائيل لاتحدّثوا بالحكمة الجهّال فتظلموها، ولاتمنعوها أهلها فتظلموهم، ولاتعينواالظالم على ظلمه فيبطل فضلكم، الخبر.

٣ ـ ل: ابن الوليد، عن الصفّار، عن البرقيّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن زرارة، عن أبي جعفر المُثلِلَة قال: قال أمير المؤمنين المُثلِلَة: قوام الدين بأربعة: بعالم ناطق مستعمل له، وبغنيّ لا يبخل بفضله على أهل دين الله، وبفقير لا يبيع آخرته بدنياه، و بجاهل لا يتكبّر عن طلب العلم، فإذا كتم العالم علمه، وبخل الغنيّ بماله، وباع الفقير آخرته بدنياه،

وتاستكبر الجاهل عن طلب العلم، رجعت الدنيا إلى ورائها القهقرى، فلاتغرّنكم كثرة المساجد وأجساد قوم مختلفة، قيل: يا أمير المؤمنين كيف العيش في ذلك الزمان؟ فقال: خالطوهم بالبرّانيّة \_ يعني في الظاهر \_ وخالفوهم في الباطن، للمرءما اكتسب، وهومع من أحبّ، وانتظروا مع ذلك الفرج من الله عزّوجلّ

٤ ـ نوادر الراوندى: بإسناده عن موسى بن جعفر، عن آبائه المُهَلِيُنَا قال رسول الله عَلَيْ الله عَلِيْ الله عَلَيْ الله عَلِيْ الله عَلَيْ الله عَلْهُ عَلَيْ الله عَلَيْ ال

0 \_ كنزالكراجكي: قال أمير المؤمنين الثيلا: من كتم علماً فكأنّه جاهل.

٦ \_ وقال عليُّلا : الجواد من بذل ما يضنّ بمثله.

٧\_منية المريد: عن أبي عبدالله على الله قال: قرأت في كتاب على الله أنّالله لم يأخذ على الجهّال على العلم كان على الجهّال علم العلم كان قبل الجهال. قبل الجهال.

٨ ـ ما: المفيد، عن علي بن خالد المراغي، عن الحسن بن علي بن عمرو الكوفي، عن القاسم بن محمد بن حمّاد الدلّال، عن عبيد بن يعيش، عن مصعب بن سلام، عن أبي سعيد، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله عَلَيْنَ أَلَهُ: تناصحوا في العلم فإنّ خيانة أحدكم في علمه أشدٌ من خيانته في ماله، وإنّ الله مسائلكم يوم القيامة.

٩ ـ ما: بإسناد أخي دعبل، عن الرضا، عن آبائه، عن أميرالمؤمنين عليميك قال: قال رسول الله عَلَيْظُةُ: لاخير في علم إلا لمستمع واع أو عالم ناطق.

• ١ - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن علي بن سيف بن عميرة، عن محمّد بن عبيد، قال: دخلت على الرضاطيُّ فقال لي: قل للعبّاسيّ: يكفّ عن الكلام في التوحيد و غيره، و يكلّم النّاس بما يعرفون، و يكفّ عبّا ينكرون و إذا سألوك عن التوحيد

فقل \_كها قال الله عزّوجل \_: قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحدٌ. وإذا سألوك عن الكيفيّة فقل: \_كها قال الله عزّوجل ّ ـ: ليس كمثله شيءٌ. وإذا سألوك عن السمع فقل \_كها قال الله عزّوجل ّ ـ: هوالسميع العليم. كلّم الناس بما يعرفون.

11 \_ م: قال أبو محمّد العسكريّ عليّه : قال أميرالمؤمنين عليه : سمعت رسول الله عَيْمَالله يقول من سئل عن علم فكتمه حيث يجب إظهاره، و تزول عنه التقيّة جاء يوم القيامة ملجاً بلجام من النار، وقال أميرالمؤمنين: إذاكتم العالم العلم أهله، وزها الجاهل في تعلم مالابدّ منه، وبخل الغنيّ بمعروفه، وباع الفقير دينه بدنيا غيره جلّ البلاء وعظم العقاب.

17 \_ غط: قرقارة، عن أبي حاتم، عن محمّدبن يزيد الآدميّ \_ بغداديّ عابد \_ عن يحمّدبن يزيد الآدميّ \_ بغداديّ عابد \_ عن يحميبن سليم الطائفيّ، عن سميل بن عبّاد، قال: سمعت أبا الطفيل يقول: أظلّكم فتنة مظلمة عمياء مكتنفة لاينجو منها إلّا النومة، قيل: يا أبالحسن و ما النومة؟ قال: الذي لا يعرف الناس ما في نفسه.

17 ـ سن: ابن سنان، عن إسحاق بن عبّار قال: تلاأبو عبدالله للمَلِيلِةِ هذه الآية: ذلك بأنَّهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيّين بغير حقّ ذلك بما عصواو كانوا يعتدون. فقال: والله ماضربوهم بأيديهم ولاقتلوهم بأسيافهم، ولكن سمعوا أحاديثهم فأذاعوها، فأخذوا عليها، فقتلوا، فصار ذلك قتلاً واعتداءاً ومعصيةً.

شي: عن إسحاق مثله.

١٤ -شى: عن حمران، عن أبي جعفر للثيلا في قول الله: إنَّ الذين يكتمون ما أنزلنا من البيّنات والهديّ من بعد ما بيئيّاه للناس في الكتاب. يعنى بذلك نحن، والله المستعان.

 بعد ما بيّناه للناس في الكتاب. فقال له. أقبل إنّا لو وجدنا أميناً لحدّنناه، ولكن أعدّ لمنكر ونكير إذا أتياك في القبر فسألاك عن رسول الله عَلَيْ الله فإن شككت أو التويت ضرباك على رأسك بمطرقة معها، تصير منه رماداً، فقلت: ثمّ مه؟ قال: تعود ثمّ تعذّب، قلت: و ما منكر و نكير؟ قال: هما قعيد القبر قلت: أملكان يعذّ بان الناس في قبورهم؟ فقال: نعم.

١٦ \_ شى: عن بعض أصحابنا، عن أبي عبدالله علي الله علي عن قوله: قلت له: أخبرني عن قوله: إنَّ الذين يكتمون ما أنزلنا من البيّنات والهدى من بعدما بيّناه للناس في الكتاب. قال: نحن يعني بها، والله المستعان، وإنّ الرجل منّا إذا صارت إليه لم يكن له أولم يسعه إلّا أن يبيّن للناس من يكون بعده.

١٧ ـ شى: عن عبدالله بن بكير، عمّن حدّثه، عن أبي عبدالله المُثَلِّة في قـوله: أولئك يلعنهم الله عنون. قال: نحن هم. وقد قالوا: هوامّ الأرض.

۱۸ ـ نى: ابن عقدة، عن القاسم بن محمد بن الحسين بن حازم، عن عبيس بن هشام، عن ابن جبلة، عن معروف بن خـرّ بـوذ، عـن أبي الطـ فيل عـامر بن واثـلة، قـال: قـال أميرا لمؤمنين طليًّ إ: أتحبّون أن يكذّب الله و رسوله؟ حدّثوا الناس بما يعرفون وأمسكوا عمّا ينكرون.

19 ـ نى: ابن عقده، عن محمد بن عبدالله، عن ابن فضّال، عن صفوان بن يحيى، عن إسحاق بن عبّار، عن عبد الأعلى، عن أبي عبدالله جعفر بن محمد طاليَّكُ أنّه قال: ليس هذا الأمر معرفته وولايته فقط حتى تستره عمّن ليس من أهله، وبحسبكم أن تقولوا ما قلنا، وتصمتوا عبّا صمتنا، فإنّكم إذا قلتم ما نقول وسلّمتم لنا فيا سكتنا عنه فقد آمنتم بمثل ما آمنا، وقال الله: فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقداهتدوا. قال عليّ ابن الحسين طاليك عدد ثوا الناس بما يعرفون، ولا تحملوهم مالا يطيقون، فتغرونهم بنا.

٧٠ ـ وروى عن على عليَّاللهِ أنَّه قال: ما أخذالله على الجهَّال أن يتعلَّموا حتى أخذ على

العلماء أن يعلّموا.

٣٧ \_ أقول: روى الطبرسيّ رحمه الله في مجمع البيان عن الثعليّ بإسناده عن الحسن بن عارة قال: أتيت الزهريّ بعدأن ترك الحديث، وألفيته على بابه، فقلت: إن رأيت أن تحدّ ثني فقال: أما علمت أني تركت الحديث؟ فقلت: إمّا أن تحدّ ثني و إمّا أن اُحدّ ثك، فقال، حدّ ثني فقلت. حدّ ثني الحكم بن عتيبة، عن نجم الجرّار، قال سمعت عليّ بن أبي طالب طيّ لا يقول: ما أخذالله على أهل الجهل أن يتعلّموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا. قال: فحدّ ثني بأبعين حديثاً.

٣٣ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين طَيُّا : لاخير في الصمت عن الحكم كما أنّه لاخير في القول بالجهل.

٢٤ ـ وقال النَّا الله على أهل الجهل أن يتعلَّموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلَّموا.

70 ـ كنزالكراجكى: قال أميرالمؤمنين الله شكر العالم على علمه أن يبذله لمن يستحقّه.

# من يجوز أخذالعلم منه و من لايجوز، وذم التقليد والنهى عن متابعة غيرالمعصوم في كلّ مايقول، ووجوب التمسك بعروة اتباعهم ﷺ وجواز الرجوع إلى رواة الاخبار والفقهاء الصالحين

الرأى فإنهم أعداء السنن، تفلّت منهم الأحاديث أن يحفظوها، وأعيتهم السنّة أن يعوها، والرأى فإنهم أعداء السنن، تفلّت منهم الأحاديث أن يحفظوها، وأعيتهم السنّة أن يعوها، فاتخذوا عبادالله خولاً، وماله دولاً، فذلّت لهم الرقاب، وأطاعهم الخلق أشباه الكلاب، ونازعوا الحق أهله، و تمثّلوا بالأغمّة الصادقين و هم من الكفّار الملاعين، فسئلوا عبا لا يعلمون فأنفوا أن يعترفوا بأنّهم لا يعلمون، فعارضوا الدين بآرائهم فضلّوا وأضلّوا. أما لوكان الدين بالقياس لكان باطن الرجلين أولى بالمسح من ظاهرهما.

٧ ـ م، ج: بالإسناد إلى أبي محمد العسكري طين في قوله تعالى: و منهم أمّيون لا يعلمون الكتاب إلا أماني قال طين : ثم قال الله تعالى: يا محمد و من هؤلاء اليهود أمّيون لا يقرؤون الكتاب ولا يكتبون كالائمي منسوب إلى أمّه أى هو كها خرج من بطن أمّه لا يقرأ ولا يكتب، لا يعلمون الكتاب المنزل من السهاء ولا المتكذّب به ولا يميّزون بينها إلا أماني أي إلا أن يُقرأ عليهم و يقال: هذا كتاب الله وكلامه، لا يعرفون إن قرىء من الكتاب خلاف

ما فيه، و إن هم إلّا يظنّون أي ما يقرأ عليهم رؤساؤهم من تكذيب محمّد عَلَيْظِيُّهُ في نبوّته وإمامة علىّ لِمَثْلِلْا سيّد عترته للبَيْلِيُّ و هم يقلّدونهم مع أنّه محرّم علمهم تــقليدهم. فــويلٌ للَّذِين بكتبون الكتاب بأيديهم ثمّ يقولون هذا من عندالله ليشتروا به ثمناً قليلاً. قال الطُّيلاً: قال الله تعالى: هذا القوم من اليهود كتبوا صفةً زعموا أنَّها صفة محمَّد مُلَّيِّتُولُهُ، و هي خلاف صفته. وقالوا للمستضعفين منهم: هذه صفة النبيّ المبعوث في آخر الزمان: أنّه طويلٌ، عظيم البدن و البطن، أصهب الشعر، و محمّد عَلِيْوَاللهُ بخلافه و هو يجيىءُ بعد هذا الزمان بخمسهائة سنة، وإنَّا أرادوا بذلك لتبقي لهم على ضعفائهم رئاستهم، وتدوم لهم إصاباتهم، ويكفُّوا أنفسهم مؤونة خدمة رسولاللهُ مَيْكِيَّاللهُ وخدمة على طَيْلَةٍ وأهل خاصّته، فقال الله عزّوجلّ: فويلٌ لهم ممّا كتبت أيديهم وويلٌ لهم ممّا يكسبون من هذه الصفات المحرّفات الخالفات لصفة محمّد تَتَكُوُّاللُّهُ وعلى عَلَيْكُ الشدّة لهم من العذاب في أسوء بقاع جهنّم، وويلٌ لهم الشدّة مـن العذاب ثانيةً مضافةً إلى الأولى ممّا يكسبونه من الأموال الّتي يأخذونها إذا ثبتوا أعوامهم على الكفر بمحمّد رسول اللهُ عَلَيْكُولُهُم، والجحد لوصيّه أخـيه عـليّبن أبي طـالب وليّالله. ثمّ قال المَيْكِلان عال رجل للصادق عليُّلان فإذا كان هؤلاء القوم من اليهود لا يعرفون الكتاب إلَّا بما يسمعونه من علمائهم لاسبيل لهم إلى غيره فكيف ذمّهم بتقليدهم والقبول من علمائهم؟ وهل عوام اليهود إلّا كعوا منا يقلّدون علماءهم؟ فإن لم يجز لأُولئك القبولُ من علمائهم لم يجز لهؤلاء القبولُ من علمائهم، فقال المُثَلِّلِا: بين عوامنا و علمائنا و بين عوام اليهود و علمائهم فرق من جهة وتسوية من جهة أمّا من حيث استووا فإنّالله قد ذمّ عوامنا بتقليدهم علماءهم كما ذمّ عوامهم، وأمّا من حيث افترقوافلا. قال: بيّن لي يا ابنرسول الله قال عليُّه إنّ عوام اليهود كانوا قد عرفوا علماءهم بالكذب الصريح، وبأكل الحرام والرشاء، وبتغيير الأحكام عن واجبها بالشفاعات والعنايات والمصانعات، وعرفوهم بالتعصّب الشديد الّذي يفارقون به أديانهم وأنَّهم إذا تعصَّبوا أزالوا حقوق من تعصّبوا عليه، وأعطوا ما لايستحقّه من تعصّبوا

له من أموال غيرهم، وظلموهم من أجلهم، وعرفوهم يقارفون الحرّمات، واضطرّوا بمعارف قلوبهم إلى أنَّ من فعل ما يفعلونه فهو فاسق لا يجوز أن يصدَّق على الله ولا على الواسائط بين ا الخلق و بين الله، فلذلك ذمّهم لمّا قلَّدوا من قدعرفوا و من قد علموا أنَّه لا يجوز قبول خيره، ولا تصديقه في حكاياته، ولاالعمل بما يؤدّيه إلهم عمّن لم يشاهدوه، ووجب علمم النظر بأنفسهم في أمر رسول اللهُ عَلَيْظَالُهُ إذ كانت دلائله أوضح من أن تخفي، وأشهر من أن تظهر لهم، وكذلك عوام أمّتنا إذا عرفوا من فقهائهم الفسق الظاهر والعصبيّة الشديدة، والتكالب على حطام الدنيا وحرامها، وإهلاك من يتعصّبون عـليه وإن كـان لاِصـلاح أمـره مسـتحقاً. والترفرف بالبرّ والإحسان على من تعصّبواله وإن كان للإذلال والإهانة مستحقًّا. فمن قلّد من عوامنا مثل هؤلاء الفقهاء فهم مثل اليهود الّذين ذمّهمالله تعالى بالتقليد لفسقة فقهائهم. فأمّا من كان من الفقهاء صائناً لنفسه، حافظاً لدينه، مخالفاً على هواه، مطبعاً لأمر مولاه، فللعوام أن يقلَّدوه. وذلك لا يكون إلَّا بعض فقهاء الشيعة لاجميعهم، فأمَّا من ركب من القبائح والفواحش مراكب فسقة فقهاء العامّة فلاتقبلوا منهم عنّا شيئاً ولاكرامة، وإنَّا كثر التخليط فما يتحمّل عنّا أهل البيت الذلك، لأنّ الفسقة يتحمّلون عنّا فيحرّفونه بأسره لجهلهم، ويضعون الأشياء على غبروجوهها لقلَّة معرفتهم، وآخرين يستعمَّدون الكـذب علينا ليجرّوا من عرض الدنيا ماهوادهم إلى نار جهنّم، ومنهم قوم نصّاب لايقدرون على القدح فينا فيتعلَّمون بعض علومنا الصحيحة فيتوجّهون به عند شيعتنا، وينتقصون بنا عند نصّابنا ثمّ يضيفون إليه أضعافه وأضعاف أضعافه من الأكاذيب علينا الّتي نحن بر آءُمنها فيقبله المستسلمون من شيعتنا على أنّه من علومنا فضلّوا وأضلّوا وهم أضرّ على ضعفاء شيعتنا من جيش يزيد عليه اللُّعنة على الحسينبن على المِنْكُلُ وأصحابه، فإنَّهم يسلبونهم الأرواح والأموال، و هؤلاء علماء السوء الناصبون المتشبّهون بأنّهم لنا موالون، ولأعدائنا معادون يدخلون الشكُّ والشبهة على ضعفاء شيعتنا، فيضلُّونهم ويمنعونهم عن قصد الحقّ

المصيب، لاجرم أنّ من علمالله من قلبه من هؤلاء العلوام أنّه لايريد إلاّ صيانة دينه و تعظيم وليّه لم يتركه في يد هذا المتلبّس الكافر، ولكنّه يقيّض له مؤمناً يقف به على الصواب ثمّ يوفّقه الله للقبول منه فيجمع الله له بذلك خير الدنيا والآخرة، يجمع على من أضلّه لعن الدنيا وعذاب الآخرة، ثمّ قال: قال رسول الله عَلَيْلُهُ: شرار علماء أمّ تنا المضلّون عنيا، القاطعون للطرق إلينا، المسمّون أضدادنا بأسمائنا، الملقبون أندادنا بألقابنا، يصلّون عليهم القعن مستحقّون، ويلعنونا ونحن بكرمات الله مغمورون، وبصلوات الله وصلوات ملائكته المقرّبين علينا عن صلواتهم علينا مستغنون، ثمّ قال: قيل لأمير المؤمنين علينا؛ في من شرّ خير خلق الله بعد أيمّة الهدى ومصابيح الدجى؟ قال: العلماء إذا صلحوا. قيل: و مَن شرّ خير خلق الله بعد أيمّة الهدى ومصابيح الدجى؟ قال: العلماء إذا صلحوا. هيم المظهرون خلق الله بعد إيليس وفرعون و غرود وبعد المتسمّين بأسمائكم وبعد المتلقبين بألقابكم، والآخذين لأمكنتم، والمتأمّرين في ممالككم؟ قال: العلماء إذا فسدوا، هيم المظهرون للأباطيل، الكاتمون للحقائق، وفيهم قال الله عزّوجلّ: أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون إلاً الله الآدة.

أقول: على تفسيره عليه لا يرد ماأورده فإن المراد حينئذ القراءة عليهم لاقراءتهم، وهو أظهر التفاسير لفظاً ومعناً. قوله: أصهب الشعرقال الجوهريّ: الصهبة: الشقرة في شعر الرأس. قوله عليه الشيخ : والتكالب قال الرأس. قوله عليه الشيخ : والتكالب قال الفيروز آباديّ: المكالبة: المشارّة والمضائقة، والتكالب: التواثب. قوله والترفوف هو بسط الطائر جناحيه و هو كناية عن اللهف. و في بعض النسخ الرفوف يقال: رفّ فلاناً أي أحسن إليه. قوله: فيتوجّهون أي يصيرون ذوي جاه ووجه معروف. قوله: وينقصون بنا أي يعيبوننا. قوله ظين المنتخ الم أي يسبّب له.

٣ - يو: أحمد بن محمد، عن الأهوازي، عن النضر عن يحيى الحلبي، عن معلى ابن أبي عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الله الله عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الله الله عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الله الله عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الله الله عنهان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الله على الله عنهان الله عن

الناس من يقول آمنًا بالله وباليوم الآخر و ما هم بؤمنين. فليشرّق الحكم وليغرّب، أما والله لايصيب العلم إلّا من أهلبيت نزل عليهم جبرئيل.

٤ - ير: محمدبن الحسين، عن النضر، عن محمدبن الفضيل، عن النماليّ قال: سألت أباجعفر النّيلة عن قول الله عزّوجلّ: و من أضلّ ممن اتبع هواه بغير هدى من الله. قال: عنى الله بها من اتبع له من أمّة الهدى.

0 ـ يو: أحمد بن محمد، عن الحسن بن عليّ بن النعان، عن البزنطيّ، عن زرارة قال: كنت عند أبي جعفر طليّ فقال لي رجل من أهل الكوفة: سله عن قول أمير المؤمنين عليّ الله الله يعمّ الله عن قول أمير المؤمنين عليّ الله الله فقال: إنّه ليس أحد علم شيء إلّا خرج من عند أمير المؤمنين عليّ فليذهب الناس حيث شاؤوا فوالله ليأتين الأمر ههنا. وأشار بيده إلى صدره.

7 ـ سن: ابن فضّال، عن عاصم بن حميد، عن أبي إسحاق النحويّ، قال: سمعت أبا عبدالله المُثَلِّة يقول: إنّالله تبارك و تعالى أدّب نبيّه على محبّته فقال: إنّك لعلى خلق عظيم. وقال: وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهيكم عنه فانتهوا. وقال: ومن يطع الرسول فقد أطاعالله. وإنّ رسول الله عَلَيْظَالُهُ فوّض إلى علي عليّظ ، وائتمنه فسلّمتم وجحد الناس، فوالله لنحبّكم أن تقولوا إذا قلنا، وتصمتوا إذا صمتنا، ونحن فيا بينكم و بين الله.

٧ ـ سن: عليّ بن سيف قال: قال أميرا لمؤمنين عليُّلا: خذوا الحكمة ولو من المشركين.

٨ ـ سن: النوفليّ، عن عليّ بن سيف، رفعه قال: سئل أميرا لمؤمنين عليُّا لا: من أعـلم الناس إلى علمه.

9 ما: جماعة، عن أبي المفضّل، عن عبيدالله بن الحسين بن إبراهم العلويّ، عن محمّد بن عليّ بن حمزة العلويّ، عن أبيه، عن الرضا، عن آبائه المُثِيِّلِيُّ قال: قال أميرا لمؤمنين عليّه الهيبة، والفرصة خلسة، والحكمة ضالّة المؤمن فاطلبوا ولو عند المشرك،

تكونوا أحقّ بها وأهلها.

• ١ حما: جماعة، عن أبي المفضّل، عن جعفربن محمّد العلويّ، عن أحمدبن عبدالمنعم، عن حمّادبن عثان، عن حمران، قال: سمعت عليّ بن الحسين الليّ الله يقول: التحقّر اللوولوة النفيسة أن تجتلبها من الكبا الحسيسة فإنّ أبي حدّ ثني قال: سمعت أمير المؤمنين الليّ يقول: إنّ الكلمة من الحكمة لتتلجلج في صدر المنافق نزاعاً إلى مظانّها حتى يلفظ بها فيسمعها المؤمن فيكون أحقّ بها وأهلها فيلقفها.

١١ ـ شا: روى ثقاة أهل النقل عند العامّة والخاصّة، عن أميرالمؤمنين لما الله في كلام افتتاحه: الحمدلله والصلاة على نبيّه، أمّا بعد فذمّتي بما أقول رهينة و أنابه زعيم إنّه لايهيج على التقوى زرع قوم، ولايظلماً عنه سنخ أصل، و إنَّ الخير كلَّه فيمن عرف قدره، وكغي بالمرء جهلاً أن لايعرف قدره، وأنَّ أبغض الخلق عندالله رجل و كله إلى نفسه، جائر عن قصد السبيل، مشغوف بكلام بدعة، قدلهج فيها بالصوم و الصلاة، فهو فتنة لمن افتتن به، ضالًّ عن هدى من كان قبله، مضلًّ لمن اقتدى به، حمّال خطايا غيره، رهــين بخـطيئته، قدقمش جهلاً في جهّال غشوه، غارًّا بأغباش الفتنة، عميَّ عن الهدي قد سهَّه أشباه الناس عالماً، ولم يغن فيه يوماً سالماً، بكّر فاستكثر ممّا قلّ منه خير ممّاكثر حتّى إذا ارتوى من آجن واستكثر من غير طائل، جلس للناس قاضياً ضامناً لتخليص ماالتبس على غيره، إن خالف من سبقه لم يأمن من نقض حكمه من يأتي بعده، كفعله بمن كان قبله، و إن نزلت به إحدى المهرّات هيّا لها حشواً من رأيه ثمّ قطع عليه، فهو من لبس الشبهات في مثل غزل العنكبوت، لايدري أصاب أم أخطأ؟! ولايري أنّ من وراء ما بلغ مذهباً. إن قاس شيئاً بشيء لم يكذِّب رأيه، وإن أظلم عليه أمرًاكتتم به، لما يعلم من نفسه من الجهل والنـقص والضرورة كيلا يقال: إنَّه لايعلم، ثمَّ أقدم بغير علم فهو خائض عشوات، ركَّاب شبهات، خبّاط جهالات، لايعتذر ممّا لايعلم فيسلم، ولايعضٌ في العلم بضرس قاطع فيغنم، يذري الروايات ذرو الربح الهشيم، تبكي منه المواريث، و تصرخ منه الدماء، ويستحلّ بقضائه الفرج الحرام، ويحرّم به الحلال، لايسلم بإصدارما عليه ورد، ولايندم على ما منه فرّط.

أيّها الناس عليكم بالطاعة والمعرفة بمن لا تعذرون بجهالته، فإنّ العلم الّذي هبط به آدم وجميع ما فضلت به النبيّون إلى محمّد خاتم النبيّين في عترة محمّد عَلَيْ اللهُ ، فأين يُتاه بكم؟ بل أين تذهبون. يا من نسخ من أصلاب أصحاب السفينة فهذه مثلها فيكم فاركبوها فكانجا في هاتيك من نجا كذلك ينجو في هذي من دخلها، أنارهين بذلك قسماً حقّاً، وما أنا من المتكلّفين. الويل لمن تخلّف ثمّ الويل لمن تخلّف. أما بلغكم ما قال فيهم نبيّكم عَلَيْ اللهُ عَلَيْ حيث يقول في حجّة الوداع: إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسّكتم بها لن تضلّوا بعدي: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، وإنّها لن يفترقا حتى يردا على الحوض، فانظرواكيف تخلفوني فيها؟ ألا هذا عذب فرات فاشربوا، وهذا ملح أجاج فاجتنبوا.

نهج: مرسلاً مثله.

أقول: الفقر تان متقاربتان في المعني، ويحتمل أن يكون المراد بهما عدم فوت المنافع الدنيويّة أيضاً بالتقوى، ويحتمل أن يراد بإحداهما إحداهما وبالأخرى الأخرى.

وفي نهج البلاغة: لا يهلك على التقوى سنخ أصل، ولا يظلماً عليها زرع قوم، وإنّ الخير كلّه فيمن عرف قدره. قال ابن ميثم: أي مقداره و منزلته بالنسبة إلى مخلوقات الله تعالى وأنّه أيّ شيء منها، ولأيّ شيء خلق، وماطوره المرسوم له في كتاب ربّه و سنن أنبيائه. جائر عن قصد السبيل الجائر: الضال عن الطريق، والقصد: استقامة الطريق و وسطه، وفي بعض نسخ الكافي: حائر بالحاء المهملة من الحيرة. مشغوف بكلام بدعة قال الجوهريّ: الشغاف: غلاف القلب وهو جلدة دون الحجاب، يقال: شغفه الحبّ أي بلغ شغافه. قد لهمج فيها بالصوم والصلاة قال الجوهريّ: اللهج بالشيء الولوع به، و ضمير فيها راجع إلى البدعة أي بالصوم وألى مبتدعات الصلاة والصوم، و «فيها» غير موجود في الكافي. ضالًا عن هدى

من كان قبله هدى بضمّ الهاء وفتح الدال أو فتح الهاء و سكون الدال. وفي النهج بعد ذلك: مضلٌ لمن اقتدى به في حياته وبعد وفاته. وفي الكافي: وبعد موته. رهين بخطيئته أي هــو مرهون بها قال المطرّزيّ: هورهين بكذا أي مأخوذبه. قدقش جهلاً في جهّال. وفي الكتابين: ورجل قمش جهلاً. والقمش: جمع الشيء المتفرّق. غشوه أي أحاطوا به وليس فيهما. غارًّ بأغباش الفتنة قال الجوهريّ: الغبش ظلمة آخر اللّيل والجمع أغباش أي غفل وانخـدع واغترّ بسبب ظلمة الفتن والجهالات أوفيها. ولم يغن فيه يوماً سالماً. قال الجـزريّ: وفي حديث على علي المثلا: ورجل سمَّاه الناس عالماً ولم يغن في العلم يوماً تامّاً من قولك غنيت بالمكان أغنى إذا أقمت به انتهى. قوله: سالماً أي من النقص بأن يكون نعتاً لليوم، أو سالماً من الجهل بأن يكون حالاً عن ضمير الفاعل. بكّر فاستكثر ممّا قلّ منه خير ممّاكثر أي خرج في الطلب بكرةً، كنايةٌ عن شدّة طلبه واهتامه في كلّ يوم أو في أوّل العمرو ابتداء الطلب، وما موصولة، وهي مع صلتها صفة لمحذوف أي من شيء ما قلّ منه خير ممّا كثر، ويحتمل أن تكون ما مصدريّة أيضاً وقيل: قلّ مبتداً بتقدير «أن» وخير خبره، كقولهم تسمع بالمعيدي خير من أن تراه، والمراد بذلك الشيء إمّا الشبهات المضلّة والآراء الفاسدة والعقائد الباطلة، أو زهرات الدنيا. حتى إذا ارتوى من آجن الآجن: الماء المتعفّن المتغيّر، استعبر للآراء الباطلة والأهواء الفاسدة. واستكثر من غير طائل قال الجوهريّ: هذا أمر لاطائل فيه إذا لم يكن فيه غناءٌ و مزيّةٌ. وان نزلت به إحدى المهرّات و في الكتابين: المبهات. هيّاً لها حشواً أي كثيراً لافائدة فيها. ثمّ قطع عليه أي جزم به. فهو من لبس الشبهات في مثل غزل العنكبوت قال ابن ميثم: وجه هذا التمثيل أنّ الشبهات الّتي تقع على ذهن مثل هذا الموصوف إذا قصد حلِّ قضيّة مبهمة تكثر فتلتبس على ذهنه وجه الحقّ منها فلا يعتدي له لضعف ذهنه، فتلك الشبهات في الوهاء تشبه نسبح العنكبوت و ذهنه فيها يشبه لذباب الواقع فيه، فكالا يتمكِّن الذباب من خلاص نفسه من شباك العنكبوت لضعفه كذلك ذهن هذا الرجل

لايقدر على التخلُّص من تلك الشبهات.

أقول: ويحتمل أيضاً أن يكون المراد تشبيه مايلبس على الناس من الشبهات بنسج العنكبوت لضعفها وظهور بطلانها، لكن تقع فيها ضعفاء العقول فلايقدرون على التخلّص منها لجهلهم وضعف يقينهم، والأوّل أنسب بما بعده.

لايرى أنّ من روراء ما بلغ مذهباً، أي أنّه لوفور جهله يظنّ أنّه بلغ غايه العلم فليس بعد ما بلغ إليه فكره لأحد مذهب و موضع تفكّر. فهو خائض عشوات أي يخوض ويدخل في ظلمات الجهالات والفتن. خبّاط جهالات الخبط: المشي على غير استواء أي خبّاط في الجهالات أو بسببها. ولا يعضّ في العلم بضرس قاطع كناية عن عدم إتقانه للقوانين الشرعيّة وإحاطته بها، يقال: لم يعضّ فلان على الأمر الفلانيّ بضرس إذا لم يحكمه. يذري الروايات ذروالريح الهشيم قال الفيروز آباديّ: ذرت الريح الشيء ذرواً و أذرته وذرّته أطارته وأذهبته. وقال: الهشيم نبت يا بس متكسّر، أو يابس كلَّ كلاء و كلّ شجر، ووجه التنبيه صدور فعل بلارويّة من غيرأن يعود إلى الفاعل نفعٌ وفائدة، فإنّ هذا الرجل المتصفّح للروايات ليس له بصيرة بها ولاشعور بوجه العمل بها بل هويمرّ على رواية بعد أخرى ويمشي عليها من غير فائدة، كما أنّ الريح الّتي تذري الهشيم لاشعور لها بفعلها، وفي بعض ولايعود إليها من ذلك، نفع وإنّما أتى الذرو مكان الإذراء لاتحاد معنيهها. وفي بعض الروايات: يذروا الرواية. قال الجزريّ: يقال:

ذرته الربح وأذرته تذروه و تذريه إذا أطارته، و منه حديث علي الله إلى الرواية ذرو الربح الهشيم أي يسرد الرواية كها تنسف الربح هشيم النبت. تبكي منه المواريث و تصرخ منه الدماء الظاهر أنها على الجاز، و يحتمل حذف المضاف أي أهل المواريث و أهل الدماء. لا يسلم بإصدارما عليه ورد. أي لا يسلم عن الخطأ في إرجاع ما عليه وردمن المسائل أي في جوابها، وفي الكتابين: لا مليي والله بإصدارما عليه ورد أي لا يستحق ذلك

ولا يقوي عليه. قال الجزري: المليىء بالهمز: الثقة الغني وقد ملؤ فهو مليى عُبين الملآءة بالمد وقد أولع الناس بترك الهمزة و تشديد الياء و منه حديث علي علي الله الاسليىء والله بإصدار ما ورد عليه. ولا يندم على ما منه فرّط وأي لا يندم على ما قصر فيه. و في الكافي: ولاهو أهل لما منه فرط «بالتخفيف» أي سبق على الناس و تقدّم عليهم بسببه من ادّعاء العلم، وليست هذه الفقرة أصلاً في نهج البلاغة، وقال ابن أبي الحديد: في كتاب ابن قتيبة: ولأهل لما فرط به أي ليس بمستحق للمدح الذي مدح به.

ثمّ اعلم أنّه على نسخة المنقول عنه جميع تلك الأوصاف لصف واحد من الناس، و على ما في الكتابين من زيادة: و رجل عند قوله: قمش جهلاً فالفرق بين الرجلين إمّا بأن يكون المراد بالأوّل الضالّ في أصول العقائد كالمشبّهة والجبرة، والثاني هو المتفقّه في فروع الشرعيّات و ليس بأهل لذلك، أو بان يكون المراد بالأوّل من نصب نفسه لسائر مناصب الإفادة دون منصب القضاء، و بالثاني من نصب نفسه له.

فأين يُتاه بكم: من التيه بمعنى التحيّر و الضلال أي أين يذهب الشيطان أو الناس بكم متحيّرين؟ بل أين تذهبون إضراب عبّا يفهم سابقاً من أنّ الداعي لهم على ذلك غيرهم، و أنّهم مجبورون على ذلك أي بل أنتم باختياركم تذهبون عن الحقّ إلى الباطل. يا من نسخ من أصلاب أصحاب السفينة النسخ: الإزالة والتغيير أي كنتم في أصلاب من ركب سفينة نوح فأنزلتم عن تلك الأصلاب فاعتبروا بحال أجدادكم و تفكّروا في كيفيّة نجاتهم فإنّ مثل أهل البيت كمثل سفينة نوح. وتي و ذي للإشارة إلى المؤنّث. قسماً حقّاً أي أقسم قسماً حقّاً. و ما أنا من المتكلّفين أي المتصنّعين بما لست من أهله، و لست ممّن يدّعي الباطل و يقول الشيء من غير حقيقة. إني تارك فيكم الثقلين قال الجزريّ: فيه: إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتى سمّهما ثقلين لأنّ الأخذ بهما و العمل بهما ثقيل، و يقال لكلّ خطير نفيس: ثقيل. فمم هما ثقلين إعظاماً لقدرهما و تفخيماً لشأنها. ما إن تمسّكتم بهما بدل

من الثقلين. و إنّها لن يفترقا يدلّ على أنّ لفظ القرآن و معناه عندهم المَهَلِيْ ألا هذا أي سبيل الباطل الذي سبيل الباطل الذي حذّر تكوه ملح أجاء أي مالح شديد الملوحة والمرارة.

17 ـ شى: عن سعد، عن أبي جعفر للثيلا قال: سألته عن هذه الآية: ليس البرّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها و لكنَّ البرَّ من اتّق و أتوا البيوت من أبوابها. فقال: آل محمد عَلَيْتُواللهُ أبواب الله و سبيله و الدعاة إلى الجنّة و القادة إليها و الأدلاء عليها إلى يوم القيامة.

١٣ \_شى: عن جابربن يزيد، عن أبي جعفر الثيل في قوله: ليس البرّ بأن تأتوا البيوت.
الآية قال: يعنى أن يأتي الأمر من وجهها من أيّ الأمور كان.

# ذم علماء السوء و لزوم التحرز عنهم

١ ـ ب: هارون، عن ابن صدقة عن جعفر، عن أبيد طليك أن علياً علياً الله قال: إيّاكم و الجهّال من المعتبدين و الفجّار من العلماء فإنّهم فتنة كلّ مفتون.

٧ ـ ل: أبي، عن محمّد العطّار، عن ابن عيسى، عن أبيه، عن ابن أذينة، عن أبان ابن أبي عيّاش، عن سليم بن قيس الهلاليّ، عن أمير المؤمنين عليّا الله عن النّي عَلَيْ الله أنه قال في كلام له: العلماء رجلان: رجل عالم آخذ بعلمه فهذا ناج، و عالم تارك لعلمه فهذا هالك، و إنّ أهد أهل النّار ندامةً و حسرةً رجل دعا عبداً إلى الله عزّوجل فاستجاب له و قبل منه و أطاع الله عزّوجل فأدخله الله الجنّة، و أدخل الداعي النار بتركه علمه و اتّباعه الهوى. ثمّ قال أمير المؤمنين عليه لا إن أخوف ما أخاف عليكم خصلتان: اتبّاع الهوى و طول الأمل، أمّا اتباع الهوى فيصدّعن الحق، و طول الأمل ينسى الآخرة.

 الجاهل من المتعبّدين، أولئك فتنة كلّ مفتون، فإنّي سمعت رسولاللهُ عَيَّلِيَّالُهُ يقول: يا عــليُّ هلاك اُمّتي على يدي كلّ منافق عليم اللّسان.

\$ \_ ل: ابن المتوكّل، عن السعد آباديّ، عن البرقيّ، عن أبيه، عن محمّد بن سنان عن زياد بن المنذر، عن سعد بن طريف، عن الأصبغ بن نُباتة قال: قال أمير المؤمنين عليّه النقت ثلاث: حبّ النساء و هو سيف الشيطان، و شرب الخمر و هو فخّ الشيطان، و حبّ الدينار و الدرهم و هوسهم الشيطان. فن أحبّ النساء لم ينتفع بعيشه، و من أحب الأشربة حرمت عليه الجنّة، و من أحبّ الدينار و الدرهم فهو عبد الدنيا.

0 \_ U: أبي، عن الحميريّ، عن هارون، عن ابن زياد، عن جعفربن محمد، عن أبيه، عن آبائه المنظميّ الله الله عليّاً الله إلى قال: إنّ في جهنم رحى تطحن أفلا تسألوني ما طحنها؟ فقيل له: و ما طحنها يا أمير المؤمنين؟ قال: العلماء الفجرة، و القرّاء الفسقة، و الجبابرة الظلمة، و الوزراء الخونة، و العرفاء الكذبة. وإنّ في النار لمدينة يقال لها: الحصينة أفلا تسألوني ما فيها؟ فقيل: و ما فيها يا أمير المؤمنين؟ فقال: فيها أيدى الناكثين.

٦ ع: ابن الوليد، عن الصفّار، عن القاشانيّ، عن الإصفهانيّ، عن المنقريّ، عن حفصبن غياث، عن أبي عبدالله عليّا قال: إذا رأيتم العالم محبّاً للدنيا فاتّهموه على دينكم فإنّ كلّ محبّ يحوط ما أحبّ.

٧ ـ و قال: أوحى الله عزّوجل إلى داود التَّلِيد: لا تجعل بيني و بسينك عالماً مفتوناً بالدنيا فيصد ك عن طريق محبّتي، فإنّ أولئك قطّاع طريق عبادي المريدين، إنّ أدنى ما أنا صانع بهم أن أنزع حلاوة مناجاتي من قلوبهم.

٨\_مع: أبي، عن سعد، عن محمد ابن أبي الخطاب، عن ابن محبوب، عن أبي جعفر للتلي في قول الله عزّوجلّ: والشعراء يتّبعهم الغاوون قال: هل رأيت شاعراً يتّبعه أحد؟ إنّما هم قوم تفقّهوا لغير الدّين فضّلوا و أضلّوا.

٩ ـ نهج: قال أميرا لمؤمنين الميلا ربّ عالم قد قتله جهله و علمه معه لاينفعه.

١٠ \_ كنزالكراجكي: قال أميرالمؤمنين عليُّلا: أشدّ الناس بلاءاً و أعظمهم عناءاً من

بلي بلسان مطلق، و قلب مطبق، فهو لايحمد إن سكت ولايحسن إن نطق.

١١ ــوقال عَيْنَالَهُ ؛ ألا إنّ شرّ الشرّ شرار العلماء، و إنّ خير الخير خيار العلماء.

١٢ ـ و قال أميرالمؤمنين التي قصم ظهري عالم متهتك، و جاهل متنسك ف الجاهل يغش الناس بتنسكه، و العالم يغرهم بتهتكه.

# النهى عن القول بغير علم، و الافتاء بالرأى و بيان شرائطه

ا ـ لى: أبي، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبيعمير، عن يونسبن يعقوب، عن أبي يعقوب، عن أبي يعقوب إسحاق بن عبدالله الصادق الله الله تبارك و تعالى عير عباده بآيتين من كتابه: أن لايقولوا حتى يعلموا، و لايردّوا ما لم يعلموا. قال الله عزّوجلّ: ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لايقولوا على الله إلّا الحقّ. و قال: بل كذّبوا بما لم يحيطوا بعلمه و لما يأتهم تأويله.

٢ ـ ب: أبوالبختريّ، عن جعفر، عن أبيه طلِيَكِ أنّ علياً طليّة قال لرجل و هـ و يوصيه: خذ منى خمساً: لايرجون أحدكم إلا بربّه، و لايخاف إلا ذنبه، و لايستحيي أن يتعلّم ما لم يعلم، و لايستحيي إذا سئل عمّا لا يعلم أن يقول: لا أعلم، و اعلموا أنّ الصبر من الجسد.

كتاب المثنّى بن الوليد، عن ميمون بن حمران، عنه عليُّلًا مثله.

٣ ـ ل: أبي، عن محمّد العطّار، عن أحمد و عبدالله ابني محمّدبن عيسى، عن عـليّبن الحكم، عن ابن عميرة، عن مفضّل بن يزيد، قال: قال أبوعبدالله المُثَلِّةِ: أنهاك عن خصلتين فيهما هلك الرجال: أن تدين الله بالباطل، و تفتي الناس بما لاتعلم.

٥ ـ ل: ابن المتوكّل، عن محمد العطّار، عن الأشعريّ، عن الواسطيّ يرفعه إلى زرارة، عن أبي عبدالله طلط قال: إنّ من حقيقة الإيمان أن تؤثر الحقّ و إن ضرّك على الباطل و إن نفعك، و أن لا يجوز منطقك علمك.

سن: أحمد، عن الواسطيّ مثله.

٧ - ل: الحسن بن محمد السكونيّ بالكوفة، عن محسمد بن عبدالله الحسضرميّ، عن سعيد بن عمرو الأشعثيّ، عن سفيان بن عيينة، عن الشعبيّ قال: قال عليُّ عليُّا اللهِ: خذوا عنيّ كلمات لو ركبتم المطيّ فأنضيتموها لم تصيبوا مثلهنّ: ألّا يرجو أحد إلّا ربّه، ولا يخاف إلّا ذنبه، ولا يستحيي إذا سئل عمّ لا يعلم أن يقول: الله أعلم. و اعلموا أنّ الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، ولاخير في جسد لا رأس له.

نهج: عندعالي مثله.

الي سخيلة الي عن محمد بن سنان، عن أبي الجارود، عن أبي عبيدة، عن أبي سخيلة على منبر الكوفة يقول: أيّها النّاس ثلاث لا دين لهم: لا دين لمن دان

بجحود آية من كتاب الله، و لادين لمن دان بفرية باطل على الله، و لادين لمن دان بطاعة من عصى الله تبارك و تعالى، ثمّ قال: أيّها الناس لاخير في دين لاتفقه فيه، ولاخير في دنسيا لاتدبّر فيها، و لاخير في نسك لاورع فيه.

٩ ـ سن: علي بن حسّان الواسطيّ و البزنطيّ، عن درست، عن زرارة قال: قالت لأبي عبدالله الله الله الله على خلقه؟ قال: حقّ الله على خلقه أن يقولوا ما يعلمون و يكفّوا عمّا لا يعلمون، فإذا فعلوا ذلك فقد والله أدّوا إليه حقّه.

١٠ ـ سن: ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن أبي عبيدة، عن أبي جعفر عليه قال: من أفتى الناس بغير علم و لاهدى من الله لعنته ملائكة الرحمة و ملائكة العذاب، و لحقه وزر من عمل بفتياه.

17 ـ مص: قال الصادق عليه: لا تحلُّ الفتيا لمن لا يستفتي من الله عزّ و جلّ بصفاء سرّه و إخلاص عمله و علانيته و برهان من ربّه في كلّ حال، لأنّ من أفتى فقد حكم، و الحكم لا يصحُّ إلاّ بإذن من الله و برهانه، و من حكم بالخبر بلا معاينة فهو جاهل مأخوذ بجمله مأثوم بحكه، قال النبي عَلَيْتُولُهُ: أجرؤكم بالفتيا أجرؤكم على الله عزّ و جلّ أو لا يعلم المفتي أنّه هو الذي يدخل بين الله تعالى و بين عباده و هو الحاجز بين الجنة و النار؟ قال سفيان بن عيينة: ينتفع بعلمي غيري و أنا قد حرّمت نفسي نفعها، و لا تحلّ الفتيا في الحلال و الحرام بين الخلق إلّا لمن كان أتبع الخلق من أهل زمانه و ناحيته و بلده بالنبي مَنْ الله أميرالمؤمنين عليه لا قال: هل تعرف الناسخ من المنسوخ؟ قال: لا قال: فهل أشرفت على مراد الله عزّوجلٌ في أمثال القرآن؟ قال: لا قال: إذا هلكت و أهلكت. و المفتي يحتاج إلى

معرفة معاني القرآن و حقائق السنن و بواطن الإشارات و الآداب و الإجماع و الاختلاف ي الاطلاع على أصول ما أجمعوا عليه و ما اختلفوا فيه ثمّ حسن الاختيار ثمّ العمل الصالح ثمّ الحكمة ثمّ التقوى ثمّ حينئذ إن قدر.

١٣ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين عليُّلا : من ترك قول لا أدري أصيبت مقاتله.

18 \_ نهج: لاتقل ما لاتعلم بل لاتقل كلّ ما تعلم، فإنّ الله سبحانه قد فرض على جوارحك كلّها فرائض يحتجُّ بها عليك يوم القيامة.

العَلَيْلَةِ: علامة الإيمان أن تؤثر الصدق حيث يضرُّك على الكذب حيث ينفعك، و أن لا يكون في حديثك فضل عن علمك، و أن تتّق الله في حديث غيرك.

١٦ ـ نهج: في وصيّته للحسن لطيُّلا لاتقل ما لاتعلم و إن قلّ ما تعلم.

١٧ ـ كنز الكراجكي: قال أميرا لمؤمنين المثل الله الله الكناف الاختلاف.

١٨ ـ و روي عن القاسم بن محمد بن أبي بكر \_أحد فقهاء المدينة المتفق على علمه و فقهه بين المسلمين \_ أنّه سئل عن شيء فقال: لا أحسنه فقال السائل: إنّي جـئت إليك لا أعرف غيرك. فقال القاسم: لاتنظر إلى طول لحيتي و كثرة الناس حولي و الله ما أحسنه. فقال شيخ من قريش جالس إلى جنبه: يا ابن أخي ألزمها، فقال: فو الله ما رأيتك في مجلس أنبل منك اليوم. فقال القاسم: والله لأن يقطع لساني أحبّ إليّ أن أتكلّم عا لاعلم لي به.

# ما جاء فى تجويز المجادلة و المخاصمة فى الدين و النهى عن المراء

المعلق المساد عن أبي محمد العسكري عليه قال: ذكر عند الصادق عليه الجدال في الدّين و إنّ رسول الله عَلَيْه و الأنمة المعصومين عليه قال: ذكر عند الصادق عليه المنه عنه الله عنه عنه المعلق المنه الله عنه الله عنه الله الكتاب الآبالي هي أحسن. أما تسمعون الله يقول؟ و المتجادلوا أهل الكتاب إلاّ بالتي هي أحسن «وقوله تعالى»: ادع إلى سبيل ربّك بالحكة والموعظة الحسنة وجادلهم بالّتي هي أحسن. فالجدال بالّتي هي أحسن قد قرنه العلماء بالدين، والجدال بغير الّتي هي أحسن محرّم وحرّمه الله تعالى على شيعتنا، وكيف يحرّم الله الجدال جملة و هو يقول؟: و قالوا لن يدخل الجنّة إلاّ من كان هوداً أو نصارى. «قال الله تعالى»: تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين. فجعل علم الصدق و الإيمان بالبرهان و هل يؤتى بالبرهان إلاّ في الجدال بالتي هي أحسن؟ قيل: يا ابن رسول الله في الجدال بالتي هي أحسن والتي ليست بأحسن؟ قال: أمّا الجدال بغير الّتي هي أحسن أن تجدد قوله، أو تجدد حقاً يريد ذلك الميطل أن يعن به باطله فتجدد ذلك الحق مخافة أن يكون له عليك

فيه حجّة لأنَّك لاتدرى كيف المخلص منه، فذلك حرام على شيعتنا أن يصيروا فتنة على ضعفاء اخوانهم وعلى المبطلين أمّا المبطلون فيجعلون ضعف الضعيف منكم إذا تعاطى مجادلته و ضعف في يده حجّة له على باطله، و أما الضعفاء منكم فتغمّ قلوبهم لما يرون من ضعف الحقّ في يد المبطل، و أمّا الجدال الّتي هي أحسن فهو ما أمر الله تعالى به نبيّه أن يجادل به مَن جحد البعث بعد الموت و إحياءه له فقال الله حاكياً عنه: و ضرب لنا مثلاً و نسى خلقه قال من يحيى العظام و هي رميم فقال الله في الردّ عليه: قل \_ يا محمّد \_ يحيمها الّذي أنشأها أوّل مرَّة و هو بكلّ خلق عليم الّذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون. فأراد الله من نبيّه أن يجادل المبطل الّذي قال: كيف يجوز أن يبعث هذه العظام و هي رميم؟ فقال الله تعالى: قل يحييها الّذي أنشأها أوّل مرَّة. أفيعجز من ابتدى به لامن شيء أن يعيده بعد أن يبلى؟ بل ابتداؤه أصعب عندكم من إعادته. ثمّ قال: الّذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً. أي إذا كمن النار الحارّة في الشجر الأخضر الرطب يستخرجها فعرَّفكم أنّه على إعادة ما بلي أقدر. ثمّ قال: أو ليس الّذي خلق السموات و الأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلي و هو الخلّاق العليم. أي إذا كان خلق الساوات و الأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلي و هو الخلّاق العليم. أي إذا كان خلق السهاوات أعظم و أبعد في أوهامكم و قدركم أن تقدروا عليه من إعادة البالي فكيف جوّزتم من الله خلق هذا الأعجب عندكم و الأصعب لديكم ولم تجوّزوا منه ما هو أسهل عندكم من إعادة البالي؟! قال الصادق عليُّلا: فهذا الجدال بالَّتي هي أحسن لأنَّ فيها قطع عذر الكافرين و إزالة شبههم. و أمَّا الجدال بغير الَّتي هي أحسن بأن تجحد حقًّا لا يمكنك أن تفرّق بينه و بين باطل من تجادله و إنَّا تدفعه عن باطله بأن تجحد الحقّ فهذا هو الحرّم لأنّك مثله، جحد هو حقّاً وجحدت أنت حقّاً آخر. م: فقال: فقام إليه رجل و قال: يا ابن رسول الله أفحادل رسول الله عَمَالُواللهُ عَلَيْهُ ؟ فقال الصادق مهم اظننت برسول الله يَتَكِيُّاللهُ من شيء فلاتظنُّ به مخالفة الله أو ليس الله تعالى قال؟: وجادلهم بالّتي هي أحسن. و قال: قل يحييها الّذي أنشأها أوّل مرَّة. لمن ضرب لله مـثلاً أفتظنّ أنّ رسولاللهُ ﷺ خالف ما أمره الله به فلم يجادل بما أمره الله به و لم يخبر عن الله بما أمره أن يخبر به؟!

٢ ـ ن: بإسناد التميمي، عن الرضا، عن آبائه عن، على علم على على قال: لعن الله الله ين يجادلون في دينه أولئك ملعونون على لسان نبيّه عَلَيْمَالُهُ.

٣ ــ ما: في وصيّة أميرالمؤمنين طَيُّ عند وفاته: دع المهاراة و مجاراة من لاعقل له و لاعلم.

كنز الكراجكى: قال أميرالمؤمنين طليك : إيّاكم و الجدال فإنّه يورث الشكّ في دين الله.

 و عن أبي عبدالله طلي قال: قال أمير المؤمنين طلي : إيّاكم و المراء و الخصومة فإنّها يمرضان القلوب على الإخوان، و ينبت عليها النفاق.

٦ ـ و بهذا الإسناد، عن جابر قال: سمعت أباعبدالله عليه على يقول: إن رسول الله كان يدعو أصحابه، من أراد الله به خيراً سمع و عرف ما يدعوه إليه، و من أراد الله به شراً طبع على قلبه فلا يسمع و يعقل و ذلك قول الله عز و جلّ: و إذ اخرجوا من عندك قالوا للذين أو توا العلم ما ذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم. «و قال»: إنّك لا تسمع الموتى و لا تسمع الموتى و عند العمي عن ضلالتهم الآية.

### ذم انكار الحق و الاعراض عنه و الطعن على أهله

ا مع: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن محمّدبن عليّ الكوفيّ، عن عليّ بن النعمان، عن عبدالله بن طلحة، عن أبي عبدالله عليّ قل قل: قال رسول الله عَلَيْ الله عن الجنّة عبد في قلبه مثقال حبّة من خردل من قلبه مثقال حبّة من خردل من أيان. قلت: جعلت فداك إنّ الرجل ليلبس الثوب أو يركب الدابة فيكاد يعرف منه الكبر. قال: ليس بذاك إنّا الكبر إنكار الحقّ، و الإيمان الإقرار بالحقّ.

٧ ـ مع: أبي، عن سعد، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف، عن عبد الأعلى قال: قال أبو عبد الله علي الله علي قال: قال أبو عبد الله علي الله علي قال: قلت: و ما غمص الخلق و سفه الحق قال: يجهل الحق و يطعن على أهله، و من فعل ذلك فقد نازع الله عز و جل في ردائه.

٣ ـ نهج: قال أمير المؤمنين المثلا: من أبدى صفحته للحق هلك.

٤ - نهج: قال المثلة: من صارع الحقّ صرعه.

### فضل كتابة الحديث و روايته

صح: عندعاليُّلْإ مثله.

غو: عن النّبي عَلَيْتِواللهُ وزار في آخره: أُولئك رفقائي في الجنّة.

٧ ـ مع: أبي، عن عليّ، عن أبيه، عن النوفليّ، عن عليّبن داود السعقوبيّ، عن عسى بن عبدالله بن عمر بن عليّ المُثِلِا قال: قال رسول الله مَّلَيْلِلُا : اللّهمَّ ارحم خلفائي اللّهمَّ ارحم خلفائي. قيل: يا رسول الله مَّلِيُلِلُهُ : اللّهمَّ الذين يأتون من بعدي يروون حديثي و سنّتي.

٣ ـ ير: أحمد بن محمد، عن محمد بن إسهاعيل، عن سعدان بن مسلم، عن معاوية بن عهار قبل على الناس و يشدده في عهار قال: قلت لأبي عبدالله المنافعة الله الله الناس و يشدده في قلوب شيعتكم و لعل عابداً من شيعتكم ليست له هذه الرواية أيهها أفضل؟ قال: راوية لحديثنا يبثُ في النّاس و يشدد في قلوب شيعتنا أفضل من ألف عابد.

٤ ـ سن: القاسم، عن جدّه، عن ابن مسلم، عن أبي عبدالله الله الله قال: قال أمير المؤمنين المثل : ذكرنا أهل البيت شفاءً من الوعك و الأسقام و وسواس الريب، و حبّنا رضى الربّ تبارك و تعالى.

0 - يو: عبدالله بن محمّد، عمّن رواه، عن محمّد بن خالد، عن حمزة بن عبدالله الجعفري، عن أبي الحسن قال: كتبت في ظهر قرطاس: أنّ الدنيا ممثّلة للإمام كفلقة الجوزة فدفعته إلى أبي الحسن عليه و قلت: جلعلت فداك إنّ أصحابنا رووا حديثاً ما أنكرته غير أفي أحببت أن أسمعه منك، قال: فنظر فيه ثمّ طواه حتى ظننت أنّه قد شق عليه ثمّ قال: هو حتى فحوّله في أديم.

7 - سن: أبي، عن يونس، عن عمروبن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر الله قال: سارعوا في طلب العلم، فو الذي نفسي بيده لحديث واحد في حلال و حرام تأخذه عن صادق خير من الدنيا و ما حملت من ذهب و فضّة، و ذلك أنّ الله يقول: ما آتيكم الرسول فخذوه و ما نهيكم عنه فانتهوا. و أن كان علي ليأمر بقراءة المصحف.

٧ - حه: يحيى بن سعيد، عن محمّد بن أبي البركات، عن إبراهيم الصنعانيّ، عن الحسين بن رطبة، عن أبي عليّ، عن شيخ الطائفة، عن المفيد، عن محمّد بن أحمد بن داود، عن أحمد بن محمّد الرّازيّ، عن محمّد بن المغيرة، عن الحسين بن محمّد بن مالك، عن أخيه جعفر، عن رجاله يرفعه قال: كنت عندالصادق المنتلاّ \_ وقد ذكر أمير المؤمنين المنتلا \_ وقال: يا ابن مارد من زارجدّي عارفاً بحقّه كتبالله له بكلّ خطوة حجّةً مقبولةً، و عمرةً مبرورةً، يا ابن مارد و الله ما يطعم الله النار قدماً تغبّرت في زيارة أمير المؤمنين المنتلا ماشياً كان أو راكباً، يا ابن مارد واكتب هذا الحديث باء الذهب.

٨ - غو: حمّادبن سلمة، عن محمّدبن إسحاق، عن عمروبن شعيب، عن أبيه، عن جدّه، قال: قلت: يا رسول الله أكتب كلّم أشعم منك؟ قال: نعم قلت: في الرضا و الغضب؟ قال:

نعم فإنّي لا أقول في ذلك كلّه إلّا الحقّ.

• ١ - كش: حمدويه بن نصير، عن ابن أبي الخطّاب، عن محمّد بن سنان، عن حذيفة ابن منصور، عن أبي عبدالله المنطّ قال: اعرفوا منازل الرجال منّا على قدر رواياتهم عنّا.

ا ا حكش: إبراهيم بن محمد بن العبّاس، عن أحمد بن إدريس، عن الأشعريّ، عن سليان الخطّابيّ، عن محمد بن محمد بن محمد بعض رجاله، عن محمد بن حمد بن محمد بن محمد عليّ، عن عليّ بن حنظلة، عن أبي عبدالله لحليُّلا قال: اعرفوا منازل الناس منّا على قدر رواياتهم عنّا.

17 \_ جش: قال شيخنا أبوعبدالله محمد بن محمد بن النعمان في كتابه مصابيح النور: أخبر في الصدوق جعفر بن محمد بن قولويه، عن علي بن الحسين بن بابويه، عن عبدالله بن جعفر، عن داود بن القاسم الجعفري، قال: عرضت على أبي محمد صاحب العسكر عليه كتاب يوم و ليلة ليونس، فقال لي تصنيف من هذا؟ فقلت: تصنيف يونس مولى آل يقطين، فقال أي م القيامة.

١٣ ـ أقول: روى السيّد ابن طاووس في كشف المحجّة بإسناده إلى أبي جعفر الطوسيّ، بإسناده إلى محمّدبن الحسن بن الوليد، من كتاب الجامع، بإسناده إلى المفضّل ابن عمر، قال: قال أبو عبدالله طلي إلى : الكتب و بثّ علمك في إخوانك، فإن متّ فورّث كتبك بنيك، فإنّه يأتي

على الناس زمان هرج ما يأنسون فيه إلا بكتبهم.

12 مجمع البيان: في تفسير قوله تعالى: و أن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماءاً غدقاً. في تفسير أهل البيت المُهَلِيُّ عن أبي بصير قال: قلت لأبي جعفر اللَّهِ عن الله: إنَّ الله ثمَّ استقاموا. قال: هو والله ما أنتم عليه، و لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماءاً غدقاً.

10 ـ كنز الكراجكى: قال أميرالمؤمنين الله الله : تزاوروا و تـذاكـروا الحـديث، إن الاتفعلوا يدرس.

١٦ منية المريد: روي عن النّبي عَلَيْلُولُهُ أنّه قال: قيّدوا العلم. قيل: و ما تقييده؟ قال:
 كتابته.

١٧ ـ وقال عَلَيْظِيُّهُ: من أدّى إلى أمّتي حديثاً يقام به سنّة أو يثلم به بدعة فله الجنّة.

۱۸ ـ كتاب عاصم بن حميد، عن أبي بصير قال: قال أبو عبدالله للسَّلِيَّةِ: اكتبوا ف إنّكم الاتحفظون إلّا بالكتاب.

### من حفظ أربعين حديثاً

ا ـ لى: أبي، عن سعد، عن أحمدبن الحسينبن سعيد، عن محمّدبن عامر، عن معلّى، عن معلّى، عن معلّى، عن محمّدبن جمهور العمّيّ، عن ابن أبي نجران، عن ابن حميد، عن محمّدبن مسلم، عن أبي عبدالله الصّادق للثّيلِا قال: من حفظ من شيعتنا أربعين حديثاً بعثدالله عزّ و جـلّ يـوم القيامة عالماً فقيهاً و لم يعذّبه.

لا ـ لن الفضل الهاشميّ، و السكونيّ جميعاً، عن الأسديّ، عن النخعيّ، عن عمّه النوفليّ، عن ابن الفضل الهاشميّ، و السكونيّ جميعاً، عن جعفربن محمّد، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه عن أبيه عن أبيه المسين بن على المنكِلِيُّ قال: إنّ رسول الله عَلَيْلِيَّ أوصى إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليُّ الله وكان فيا أوصى به أن قال له: يا عليُّ من حفظ من أمّتي أربعين حديثاً يطلب بذلك وجه الله عزّ وجلّ و الدار الآخرة حشر والله يوم القيامة مع النبيّين و الصدّيقين و الشهداء والصالحين و حسن أولئك رفيقاً. فقال علي عليه الله الله أخبر في ما هذه الأحاديث؟ فقال: أن تؤمن بالله وحده لاشريك له، و تعبده و لا تعبد غيره، و تقيم الصلاة بوضوء سابغ في مواقيتها و لا تؤخّرها فإنّ في تأخيرها من غير علّة غضب الله عزّ وجلّ، و تؤدّي الزكاة، في مواقيتها و لا تورّ مضان، و تحجّ البيت إذا كان لك مال و كنت مستطيعاً، و أن لا تعقّ والديك،

و لا تأكل مال اليتم ظلماً، ولا تأكل الربا، و لا تشرب الخمر و لاشيئاً من الأشربة المسكرة، و لاتزني، ولا تلوط، ولاتمشى بالنميمة، و لاتحلف بالله كاذباً، و لاتسرق، و لاتشهد شهادة الزور لاحد قريباً كان أو بعيداً، و أن تقبل الحقّ ممّن جاء به صغيراً كان أو كسيراً، و أن لاتركن إلى ظالم و إن كان حميماً قريباً، و أن لاتعمل بالهوى، و لاتقذف الحصنة، و لاترائي فإنَّ أيسر الرياء شرك بالله عزَّ و جلَّ ، و أن لا تقول لقصير: يا قصير، ولا لطويل: يا طويل تريد بذلك عيبه، وأن لاتسخر من أحد من خلق الله، وأن تصبر على البلاء والمصيبة، وأن تشكر نعم الله الَّتي أنعم بها عليك، و أن لا تأمن عقاب الله على ذنب تصييه، و أن لا تقنط من رحمة الله، وأن تتوب إلى الله عزّ وجلّ من ذنوبك فإنّ التائب من ذنوبه كمن لاذنب له، وأن لاتصرّ على الذنوب مع الاستغفار فتكون كالمستهزىء بالله و آياته و رسله، و أن تعلم أنّ ما أصابك لم يكن ليخطئك و أنّ ما أخطأك لم يكن ليصيبك، و أن لاتطلب سخط الخالق برضي الخلوق، و أن لا تؤثر الدنيا على الآخرة لأنّ الدنيا فانية و الآخرة باقية، و أن لا تبخل على إخوانك بما تقدر عليه، و أن يكون سريرتك كعلانيتك، و أن لاتكون علانيتك حسنة و سريرتك قبيحة فإن فعلت ذلك كنت من المنافقين، و أن لاتكذب و لاتخالط الكذَّابين، و أن لاتغضب إذا سمعت حقّاً، و أن تؤدّب نفسك و أهلك و ولدك و جبرانك عــلي حسب الطاقة، و أن تعمل بما علمت، و لاتعاملنّ أحداً من خلق الله عزّ وجلّ إلّا بـالحقّ، و أن تكون سهلاً للقريب و البعيد، و أن لاتكون جبّاراً عنيداً، و أن تكثر التسبيح و التهليل و الدعاء و ذكر الموت و ما بعده من القيامة و الجنّة والنار، و أن تكثر من قراءة القرآن و تعمل بما فيه، وأن تستغنم البرّ و الكرامة بالمؤمنين والمؤمنات، وأن تنظر إلى كلّ ما لاترضي فعله لنفسك فلاتفعله بأحد من المؤمنين، و أن لاتملّ من فعل الخير، و لاتثقل على أحد إذا أنعمت عليه، وأن تكون الدنيا عندك سجناً حتى يجعل الله لك جنّة؛ فهذه أربعون حديثاً من استقام عليها و حفظها عني من أمّتي دخل الجنّة برحمة الله؛ وكان من أفضل الناس و أحبّهم إلى الله

عزّ و جلّ بعد النبيّين و الصدّيقين، و حشر والله يوم القيامة مع النّبييّن و الصديقين و الشهداء و الصالحين و حسن أولئك رفيقاً.

٣ ـ صح: عن الرضا، عن آبائه المُبَيِّلِ قال: قال رسول اللهُ عَلَيْقِالُهُ: من حفظ على أُمّتي أُربعين حديثاً ينتفعون بها بعثه الله تعالى يوم القيامة فقيهاً عالماً.

### آداب الرواية

ا منهج: سأل أمير المؤمنين المنتجلاً رجل أن يعرّفه ما الإيمان؟ فقال: إذا كان غد فأتني حتى أخبرك على أسماع الناس، فإن نسيت مقالتي حفظها عليك غيرك، فإن الكلام كالشاردة يثقفها هذا، و يخطئها هذا.

- ٢ ـ و قال أميرا لمؤمنين عليه الله عليكم بالدرايات لا بالروايات.
  - ٣ ـ و قال علي الله : همة السفهاء الرواية و همة العلماء الدراية.
- عن أبي عبدالله عليّا قال: قال أمير المؤمنين عليّا إذا حدّثتم بحديث فأسندوه
   إلى الّذي حدّثكم، فإن كان حقّاً فلكم، و إن كان كذباً فعليه.
- ٥ ـ نهج ، ضه: قال أميرالمؤمنين للثيلا: اعقلوا الخبر إذا سمعتموه عقل رعاية لاعقل رواية، فإن رواة العلم كثير و رعاته قليل.

## ان لكل شيء حداً و انه ليس شيء الاورد فيه كتاب أو سنة و علم ذلك كله عند الامام

المسن: إسهاعيل الميثمي، عن محمدبن حكيم، عن أبي الحسس التلك قال: أتاهم رسول الله عَلَيْنِيَا الله وسنة نبيه.
 رسول الله عَلَيْنِيَا الله وسنة نبيه في عهده و ما يكتفون به من بعده: كتاب الله و سنة نبيه.

٢ ـ سن: أبي، عن حمّاد، عن حريز و ربعيّ، عن الفضيل قال: قال أبوعبدالله عليَّالِا إنّ
 للدين حدًّا كحدود بيتى هذا، و أوماً بيده إلى جدار فيه.

٣ ـ سن: محمد بن عبد الحميد، عن ابن عاصم حميد، عن أبي حمزة، عن أبي جمغة الوداع ـ: أيّها النّاس اتّقوالله، ما من شيء يقرّبكم من الجنّة و يباعدكم من النار إلّا وقد نهيتكم عنه و أمر تكم به.

لا حسن: صالح بن السنديّ، عن ابن جعفر بشير، عن صباح الحدّاء، عن أبي اسامة زيد الشحام قال: كنت عند أبي عبدالله الله في فسأله رجل من المغيريّة عن شيء من السنن فقال: ما من شيء يحتاج إليه أحد من ولد آدم إلّا وقد جرت فيه من الله و من رسوله سنّة عرفها من عرفها، و أنكرها من أنكرها، قال الرجل: فما السنّة في دخول الخلاء؟ قال: تذكر الله، و تتعوّذ من الشيطان، فإذا فرغت قلت: الحمد لله على ما أخرج عنى من الأذى في يسر

منه و عافية. فقال الرجل: فالإنسان يكون على تلك الحال فلايصبر حتى ينظر إلى ما خرج منه. فقال: إنّه ليس في الأرض آدميّ إلاّ و معه ملكان موكّلان به، فإذا كان على تلك الحال نتيا رقبته ثمّ قالا: ابن آدم! انظر إلى ما كنت تكدح له في الدنيا إلى ما هو صائر.

٥ ـ جا: الجعابيّ، عن ابن عقدة، عن عبيدبن حمدون، عن الحسنبن ظريف، قال: سمعت أباعبدالله طليّة يقول: ما رأيت عليّاً عليّاً عليّاً قضى قضاءاً إلّا وجدت له أصلاً في السنّة، قال: وكان عليًّ عليّاً عليّاً لا يقول: لو اختصم إليّ رجلان فقضيت بينها ثمّ مكنا أحوالاً كثيرة ثمّ أتيانى في ذلك الأمر لقضيت بينها قضاءاً واحداً، لأنّ القضاء لا يحول و لا يزول أبداً.

# اتهم المنظم عندهم مواد العلم و اصوله، ولا يقولون شيئاً برأي ولاقياس، بل ورثوا جميع العلوم عن النبي عَلَيْنَ وأنهم امناء الله على اسراره

ا ـ يو: أحمد بن محمّد، عن ابن أبي عمير، عن محمّد بن يحميل الخمية، عن عبد الرحيم القصير، عن أبي جعفر عليه قال: كان علي عليه إذا ورد عليه أمر ما نزل به كتاب و لاسنّة قال برجم فأصاب، قال أبوجعفر عليه العضلات.

لا ـ يو: الحجّال، عن صالح، عن ابن محبوب، عن مالكبن عطية، عن بريد العجلي قال: هـو قال: هـو قال: هـو قال: هـألت أباجعفر عليه عن قول الله تعالى: في صحف مطهّرة فيها كتب قيّمة. قال: هـو حديثنا في صحف مطهّرة من الكذب.

٣ ـ سن: عبّاسبن عامر، عن محمّدبن يحيى الخثعميّ، عن أبي غيلان، عن أبي المنعميّ، عن أبي غيلان، عن أبي إسهاعيل الجعفيّ قال: قال أبو جعفر عليُّللا : إنّ الله برأ محمّداً عَلَيْلله من ثلاث : أن يتقوّل على الله، أو ينطق عن هواه، أو يتكلّف.

### تمام الحجّة و ظهور المحجة

المج: قال أميرالمؤمنين عليّا إلى في خطبة له: انتفعوا ببيان الله، و اتعظوا بمواعظ الله، وأقبلوا بمواعظ الله وأقبلوا نصيحة الله، فإنَّ الله قد أعذر إليكم بالجليّة، وأخذ عليكم الحجّة، و بين لكم محابّه من الأعمال و مكارهه منها لتبتغوا هذه و تجتنبوا هذه.

٧ ـ قبس: أخبرني جماعة من مشائخي الذين قرأت عليهم: منهم الشريف المرشد أبويعلى محمّدبن الحسن الطوسي، والشيخ أبوجعفر محمّدبن الحسن الطوسي، والشيخ الصدوق أبوالحسين أحمدبن علي النجّاشيّ ببغداد، والشيخ الزكيّ أبوالفرج المظفّر بن عليّ ابن حمدان القزوينيّ بقزوين، قالوا جميعاً: أخبرنا الشيخ الجليل المفيد محمّدبن محمدبن النعمان الحارثيّ رضى الله عنه يوم السبت الثالث من شهر رمضان المعظّم سنة عشر و أربعهائة، قال: أخبرني الشيخ أبوالقاسم جعفربن محمّدبن قولويه رضي الله عنه، قال: حدّثني عمدبن عبدالله ابن جعفر الحميريّ، قال: حدّثني أبي، قال: حدّثني هارون بن مسلم، قال: حدّثني مسعدة بن زياد، قال: سمعت جعفربن محمد المنظيظ ـ وقد سئل عن قوله تبارك و حدّثني مسعدة بن زياد، قال: إذا كان يوم القيامة قال الله تعالى للعبد: أكنت عالماً؟ فإن تعالى: نعم. قال: أفلا عملت بما علمت؟! و إن قال: كنت جاهلاً. قال له: أفلا تعلّمت؟ فتلك الحبيّة المالفة لله تعالى.

# ان حدیثهم بین صعب مستصعب و أن كلامهم ذو وجوه كثیرة و فضل التدبر فی أخبار هم بین والتسلیم لهم والنهی عن رد أخبار هم

الله في الأربعائة قال أميرالمؤمنين عليه : خالطوا الناس بما يعرفون و دعوهم مما ينكرون، ولاتحملوهم على أنفسكم و علينا، إنّ أمرنا صعبُ مستصعب لا يحتمله إلّا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد قد امتحن الله قلبه للإيمان.

يج: روى جماعة منهم القاسم، عن جدّه، عن أبي بصير و محمّدبن مسلم، عــن أبي عبدالله الثيلي مثله.

٧ - مع: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن أبيه، عن ابن سنان، عن إيراهيم بن أبي البلاد، عن سدير، قال: سألت أباعبدالله المنظِّ عن قول أميرالمؤمنين المنظِّ : إنّ أمرنا صعب مستصعب لايقرُّ به إلّا ملك مقرَّب، أو نبيٌّ مرسل، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان. فقال: إنّ من الملائكة مقرّبين و غير مقرّبين، و من الأنبياء مرسلين و غير مرسلين، و من المؤمنين متحنين و غير ممتحنين، فعرض أمركم هذا على الملائكة فلم يقرّ به إلّا المقرّبون، و عرض على المؤمنين فلم يقرّ به إلّا الممتحنون، قال: على الأنبياء فلم يقرّ به إلّا الممتحنون، قال:

ثمّ قال لي: مرّ في حديثك.

٣ ـ مسا، لي، مسع: في خسبر الشسيخ الشاميّ: أنّه سأل زيدبن صوحان أمير المؤمنين الله أني الأعمال أعظم عندالله عز وجلّ قال: التسليم والورع.

٤ - يو: إبراهيم بن هاشم، عن أبي عبدالله البرقيّ، عن ابن سنان أو غيره يسرفعه إلى ابي عبدالله الله قال: إنّ حديثنا صعب مستصعب لا يحتمله إلّا صدور منيرة، أو قلوب سليمة و أخلاق حسنة، إنّ الله أخذ من شيعتنا الميثاق كما أخذ على بني آدم حيث يقول عزّ و جلّ و إذ أخذ ربّك من بني آدم من ظهورهم ذرّيتهم و أشهدهم على أنفسهم ألست بربّكم قالوا بلي. فن وفي لنا وفي الله له بالجنّة، و من أبغضنا ولم يؤدّ إلينا حقّنا فني النار خالداً عنداً.

• عير: إبراهيم بن إسحاق، عن عبدالله بن حمّاد، عن صباح المزنيّ، عن الحارث بن حصيرة، عن الأصبغ بن نباتة، عن أميرا لمؤمنين عليه قال: سمعته يقول إنّ حديثنا صعب مستصعب، خشن مخشوش، فانبذوا إلى الناس نبذاً، فحن عرف فريدوه و من أنكر فأمسكوا، لا يحتمله إلّا ثلاث: ملك مقرّب، أو نبيُّ مرسل، أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان.

٦ ـ يو: محمدبن أحمد، عن جعفربن محمدبن مالك الكوفي، عن عبّادبن يعقوب الأسدي، عن محمدبن إبراهيم، عن فراتبن أحمد قال: قال عليًّ الثيلة : إنّ حديثنا تشمئزٌ منه القلوب، فن عرف فزيدوهم، و من أنكر فذروهم.

٧ - ير: محمدبن الحسين، عن إيراهيم بن أبي البلاد، عن سدير الصير فيّ، قال كنت بين يدي أبي عبدالله عليه أعرض عليه مسائل قد أعطانها أصحابنا، إذ خطرت بقلبي مسألة فقلت: جعلت فداك مسألة خطرت بقلبي الساعة، قال: أبيست في المسائل؟ قلت: لا. قال: وما هي؟ قلت: قول أمير المؤمنين عليه إن أمرنا صعب مستصعب لا يعرفه إلّا ملك مقرّب، أو

نبيٌّ مرسل، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان. فقال: نعم إنَّ من الملائكة مقرّبين و غير مقرَّبين، و من الأنبياء مرسلين و غير مرسلين، و من المؤمنين ممتحنين و غير ممتحنين، و إنّ أمركم هذا عرض على الملائكة فلم يقرَّ به إلّا المقرَّبون، و عرض على الأنبياء فلم يقرَّ به إلّا المرسلون، و عرض على المؤمنين فلم يقرَّ به إلّا المتحنون.

٨ ـ ير: محمدبن الحسين، عن محمدبن أسلم، عن ابن أذينة، عن أبانبن أبي عيّاش عن سليم بن قيس، قال: قال أميرا لمؤمنين عليّه إن أمرنا أهل البيت صعب مستصعب لا يعرفه ولا يقرّ به إلا ملك مقرّب أو نبيّ مرسل، أو مؤمن نجيب امتحن الله قلبه للإيمان.

9 \_ يو: يعقوببن يزيد، عن محمدبن أبي عمير، عن منصور، عن مخلدبن حمزة ابن نصر، عن أبي الربيع الشاميّ، عن أبي جعفر عليّه قال: كنت معه جالساً فرأيت أنّ أبا جعفر عليّه قد قام فرفع رأسه و هو يقول: يا أبا الربيع حديث تمضغه الشيعة بألسنتها لاتدري ما كنهه؟ قلت: ما هو جعلني الله فداك؟ قال: قول أبي عليّ بن أبي طالب عليّه الله : إنّ أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلّا ملك مقرّب، أو نبيّ مرسل، أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان، يا أبا الربيع ألاترى أنّه يكون ملك ولا يكون مقرّباً؟ ولا يحتمله إلّا مقرّب، وقد يكون مؤمن وليس بمسل و لا يحتمله إلّا مرسل، وقد يكون مؤمن وليس بمستحن قد يكون نبيّ وليس برسل و لا يحتمله إلّا مرسل، وقد يكون مؤمن وليس بمتحن

• ١ - يو: أحمد بن محمّد عن الأهوازيّ، عن القاسم بن محمّد، عن سلمة بن حيّان عن أبي الصباح الكنانيّ قال: كنت عند أبي عبدالله المؤمنون، قال أبو عبدالله عليّا إلى المسلمون قال أبو عبدالله عليّا إلى المسلمون قال أبو عبدالله عليّا إلى المسلمين هم المنتجبون يوم القيامة هم أصحاب الحديث.

المسن: أبي، عن سعدان بن مسلم، عن أبي بصير، قال: سألت أباعبدالله المثلاث عن قول الله عزّ وجلّ: إنّ الله و ملائكته يصلّون على النبيّ يا أيّها الذين آمنوا صلّوا عليه و

سلَّموا تسليماً. قال: الصلاة عليه و التسليم له في كلِّ شيء جاء به.

17 \_ كش: ابن مسعود عن عليّ بن الحسن، عن العبّاس بن عامر، و جعفر ابن محمّد بن حكيم، عن أبان بن عثان، عن أبي بصير، قال: قيل لأبي عبدالله المنظيلة \_ و أنا عنده \_ : إنّ سالم بن أبي حفصة يروي عنك أنّك تتكلّم على سبعين وجهاً لك من كلّها الخرج، قال: فقال: ما يريد سالم منيّ ؟ أيريد أن أجيى عبالملائكة ؟! فوالله ما جاء بها النبيّون، و لقد قال إيراهيم: إني سقيم والله ما كان سقيماً و ما كذب، و لقد قال إيراهيم : بل فعله كبيرهم هذا و ما فعله و ما كذب، و لقد قال يوسف: إنّكم لسارقون و الله ما كانوا سارقين و ما كذب.

١٣ ـ بشا: محمّدبن عليّبن عبدالصمد، عن أبيه، عن جدّه، عن أبي الحسين بن أبي الطيّب، عن أحمدبن القاسم الهاشميّ، عن عيسي، عن فرجبن فروة، عن مسعدة ابسن صدقة، عن صالح بن ميثم، عن أبيه قال: بينا أنا في السوق إذ أتاني أصبغ بن نباتة فقال: ويحك يا ميثم لقد سمعت من أميرالمؤمنين علىّبن أبى طالب لليِّلْإِ حديثاً صعباً شديداً فأيُّنانكون كذلك؟ قلت: و ما هو؟ قال: سمعته يقول: إنّ حديثنا أهل البيت صعب مستصعب لا يحتمله إلَّا ملك مقرّب، أو نبيٌّ مرسل، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان، فقمت من فورتي فأتسيت عليًّا طِيًّا إِنَّا اللَّهُ عَلَى عَدِيثُ أَخْبِرِنِي بِهِ الأصبغ عنك قد ضقت به ذرعاً قال: و ما هو؟ فأخبرته. قال: فتبسّم ثمّ قال: اجلس يا ميثم، أو كلّ علم يحتمله عالم؟ إنّ الله تعالى قال لملائكته: إنّي جاعل في الأرض خليفةً قالوا أتجعل فها من يفسد فها و يسفك الدماء و نحن نسبِّح بحمدك و نقدُّس لك قال إنَّى أعلم ما لاتعلمون. فهل رأيت الملائكة احــتملوا العلم؟ قال: قلت: هذه و الله أعظم من ذلك قال: و الأُخــرى أنّ مــوسي عَلَيْكِلا أنــزل الله عزُّ وجلَّ عليه التورية فظنَّ أن لا أحد أعلم منه فأخبره الله عزَّ وجلَّ أنَّ في خلقي من هو أعلم منك و ذاك إذ خاف على نبيّه العجب، قال: فدعا ربّه أن يرشده إلى العالم، قال: فجمع الله بينه و بين الخضر فخرق السفينة فلم يحتمل ذاك موسى، و قتل الغلام فلم يحتمله، و أقام

الجدار فلم يحتمله و أمّا المؤمنون فإنّ نبيّنا عَنَيْجالله أخذ يوم غدير خمّ بيدي فقال: اللّهم من كنت مولاه فإنّ عليّاً مولاه، فهل رأيت احتملوا ذلك إلّا من عصمه الله منهم؟ فأبشروا ثمّ أبشروا فإنّ الله تعالى قد خصّكم بما لم يخصّ به الملائكة والنبيّين والمرسلين فيا احتملتم من أمر رسول الله عَنْجُولله و علمه.

12 \_ نهج: قال أميرالمؤمنين المثل الله أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلّا عبد امتحن الله قلبه للإيمان، و لا تعي حديثنا إلّا صدور أمنيةٌ و أحلام رزينة.

# العلة التي من أجلها كتم الائمة الميك بعض العلوم و الاحكام

اليو: محمّدبن الحسين، عن صفوانبن يحيى، عن ذريح المحاربيّ، و أحمدبن محمّد، عن البرقيّ، عن صفوان، عن ذريح قال: سمعت أباعبدالله المنظي يقول: إنّ أبي نعم الأب رحمةالله عليه كان يقول: لو أجد ثلاثة رهط أستودعهم العلم و هم أهل لذلك لحدّثت بما لايحتاج فيه إلى نظر في حلال و لاحرام و ما يكون إلى يوم القيامة، إنّ حديثنا صعب مستصعب لايؤمن به إلّا عبد امتحن الله قلبه للإيمان.

٢ ـ يو: أحمد بن محمد عن عليّ بن إسهاعيل، عن عليّ بن النعمان، عـن عـنبسة ابـن محمد، عن أبي عبدالله الله الله الله الله عند غيركم كما قد وقع غيره لأعطيتكم كتاباً لاتحتاجون إلى أحد حتى يقوم القائم \_ عجّل الله تعالى فرجه \_.

# ما ترویه العامة من أخبار الرسول الله و أن الصحیح من ذلك عندهم هذه و النهى عن الرجوع الى اخبار المخالفین و فیه ذكر الكذّابین

ا ـ يو: محمدبن عبدالجبّار، عن أبي عبدالله البرقيّ، عن فضالةبن أيّوب، عـن ابـن مسكان، عن الثماليّ قال: خطب أميرالمؤمنين عليُّ بالناس ثمَّ قال: إنَّ الله اصطفى محمداً عَيَّ الله بالرّسالة و أنباءه بالوصيّ، و أنال في الناس و أنال، و فينا أهل البيت معاقل العلم و أبواب الحكمة و ضياؤه و ضياء الأمر فمن يحبّنا منكم نفعه إيمانه و يقبل عمله، و من لم يحبّنا منكم لم ينفعه إيمانه و لا يتقبّل عمله.

# علل اختلاف الاخبار وكيفية الجمع بينها و العمل بها و وجوه الاستنباط و بيان أنواع ما يجوز الاستدلال به

ا ـ قال الشيخ الطبرسيّ في كتاب الاحتجاجات: روي عن الصادق عليّه ان رسول الله عَلَيْه الله عَلَيْه الله عزّ وجلّ فالعمل به لازم ولاعذر لكم في ركه، و ما لم يكن في كتاب الله عزّ و جلّ وكان في سنّة منيّ فلاعذر لكم في ترك سنّتي، و ما لم يكن فيه سنّة مني فا قال أصحابي فقولوا به فإنّا مثل أصحابي فيكم كمثل النجوم بأيّها اخذ اهتدى و بأيّ أقاويل أصحابي أخذتم اهتديتم، و اختلاف أصحابي لكم رحمة. قيل يا رسول الله عَلَيْم الله عن أصحابك؟ قال: أهل بيتي.

قال محمدبن الحسين بن بابويه القميّ رضوان الله عليه: إنّ أهل البيت لا يختلفون و لكن يفتون الشيعة برّ الحقّ، و ربّا أفتوهم بالتقيّة فما يختلف من قولهم فهو للتقيّة و التقيّة رحمة للشيعة.

أقول: روى الصدوق في كتاب معاني الأخبار، عن ابن الوليد، عـن الصـفّار، عـن الحشّاب، عن ابن كلّوب، عن إسحاق بن عبّار، عن الصادق، عن آبائه المُثَيِّلِيُّ إلى آخر ما نقل و رواه الصفّار في البصائر.

ثمّ قال الطبرسيّ الله ويؤيّد تأويله رضي الله عنه أخبار كثيرة منها:

ما رواه محمد بن سنان، عن نصر الخنعميّ قال: سمعت أباعبد الله المثلِلِة يقول: من عرف من أمرنا أن لانقول إلّا حقاً فليكتف بما يعلم منّا، فإن سمع منّا خلاف ما يعلم فليعلم أنّ ذلك منّا دفاع و اختيار له.

و عن عمر بن حنظلة قال: سألت أباعبدالله المُثَلِّ عن رجلين من أصحابنا بينها منازعة في دين أو معراث فتحاكما إلى السلطان، أو إلى القضاة، أيحلُّ ذلك؟ قال التُّلِّلِ: من تحاكم إلهم في حقٍّ أو باطل فإنَّا تحاكم إلى الجبت والطاغوت المنهيِّ عنه، و ما حكم له به فإنَّما يأخذ سحتاً و إن كان حقَّه ثابتاً، لأنَّه أخذه بحكم الطاغوت و من أمر الله عزَّ و جلَّ أن يكفر به، قال الله عزّ و جلّ: يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت و قد أمروا أن يكفروا به. قلت: فكيف يصنعان و قد اختلفا؟ قال: ينظران إلى من كان منكم ممّن قد روى حديثنا و نظر في حلالنا و حرامنا، و عرف أحكامنا فليرض به حكماً فإنّي قد جعلته عليكم حاكماً، فإذا حكم بحكم و لم يقبله منه فإنّما بحكم الله استخفَّ و علينا ردًّ، و الرادُّ علينا كافر رادُّ على الله و هو على حدّ من الشرك بالله، فقلت: فإن كان كلّ واحد منها اختار رجلاً من أصحابنا فرضيا أن يكونا الناظرين في حقّها فاختلفا فها حكما فإنّ الحكين اختلفا في حديثكم؟ قال: إنَّ الحكم ما حكم به أعدلها و أفقهها و أصدقها في الحديث و أورعها، و لايلتفت إلى ما يحكم به الآخر. قلت: فإنّها عدلان مرضيّان عرفا بذلك لايفضل أحدهما صاحبه، قال: ينظر الآن إلى ماكان من روايتها عنّا في ذلك الّذي حكما الجمع عليه بين أصحابك فيؤخذ به من حكمها و يترك الشاذ الّذي ليس بمشهور عند أصحابك فإنّ الجمع عليه لاريب فيه فإنَّا الأُمور ثلاثة: أمر بيّن رشده فيتّبع؛ و أمر بيّن غيّه فيجتنب، و أمر مشكل يردُّ حكمه إلى الله عزّ وجلّ و إلى رسوله عَلَيْهِ أَلَهُ و قد قال رسول الله عَلَيْقِاللهُ : حلال بيّن، و حرام بيّن، و شبهات تتردّد من ذلك فن ترك الشهات نجا من الحرّمات، و من أخذ بالشبهات ارتكب الحرّمات

و هلك من حيث لا يعلم. قلت: فإن كان الخبران عنكما مشهورين قد رواهما الثقاة عنكم؟ قال: ينظر ما وافق حكم حكم الكتاب و السنّة و خالف العامّة فيؤخذ به، و يترك ما خالف حكمه حكم الكتاب و السنّة و وافق العامّة. قلت: جعلت فداك أرأيت إن كان الفقيهان عرفا حكمه من الكتاب و السنّة ثمَّ وجدنا أحد الخبرين يوافق العامّة والآخر يخالف بأيّها نأخذ من الخبرين؟ قال: ينظر إلى ما هم إليه يميلون فإنّ ما خالف العامّة ففيه الرشاد. قلت: جعلت فداك فإن وافقهم الخبران جميعاً؟ قال: انظروا إلى ما يميل إليه حكّامهم و قضاتهم فاتركوه جانباً و خذوا بغيره. قلت: فإن وافق حكّامهم الخبرين جميعاً؟ قال: إذا كان كذلك فارجه وقف عنده حتى تلتى إمامك فإنّ الوقوف عند الشبهات خير من الاقتحام في الهلكات والله المرشد.

غو: روى محمدبن علي بن محبوب، عن محمدبن عيسى، عن صفوان، عن داودبن الحصين، عن عمربن حنظلة مثله.

٢ - ج: عن أبي جعفر الثاني عليه في مناظرته مع يحيى بن أكثم - و سيجيى عُ بتامه في موضعه - أنّه قال: قال رسول الله عَلَيْكُولله في حجة الوداع: قد كثرت علي الكذابة و ستكثر فمن كذب علي متعمداً فليتبوّأ مقعده من النار فإذا أتاكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله و سنّتي فما وافق كتاب الله و سنّتي فلا تأخذوا به و ما خالف كتاب الله و سنّتي فلا تأخذوا به الحبر.

٣ ـ لى: أحمدبن عليّ بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه عليّ، عن أبيه، عن النوفليّ، عن السكونيّ، عن السكونيّ، عن الصادق جعفر بن محمّد عن أبيه، عن جدّه عليّ الله قال: قال علي علي كلّ حق حقيقةً، و على كلّ صواب نوراً، فما وافق كتاب الله فخذوه و ما خالف كتاب الله فدعوه.

٤ - ل: أبي، عن علي، عن أبيه، عن حمّادبن عيسى، عن إبراهيمبن عـمر اليمـانيّ و

عسمربن أذينة، عن أبانبن أبي عيّاش، عن سليم بن قيس الحلاليّ قال: قلت لأمير المؤمنين عليُّه إ: يا أمير المؤمنين إنى سمعت من سلمان و المقداد و أبي ذرَّ شيئاً من تفسير القرآن و أحاديث عن نيّ اللهُ مُلِيِّزُاللهُ غير ما في أيدي الناس، ثمّ سمعت منك تـصديق مــا سمعت منهم، و رأيت في أيدي الناس أشياء كثيرة من تفسير القرآن و من الأحاديث عن نيَّ اللهُ عَلِيْزَالُهُ أَنتم تخالفونهم فيها، و تزعمون أنَّ ذلك كلَّه باطل، أفترى الناس يكذبون على رسول اللهُ مَلِيَّنِيْلُهُ متعمّدين و يفسرّون القرآن بآرائهم؟ قال: فأقبل علىَّ طَلِيُلاِ علىَّ فقال: قد سألت فافهم الجواب إنّ في أيدي الناس حقًّا و باطلاً، و صدقاً و كذباً، و ناسخاً و منسوخاً. و عامًّا و خاصًا و محكماً و متشابهاً، و حفظاً و وهماً، و قد كذب على رسول الله مَتَكِيْرَالُهُ على عهده حتى قام خطيباً فقال: أيِّها الناس قد كثرت عليَّ الكذابة فن كذب عليَّ متعمَّداً فليتبوَّأُ مقعده من النار، ثمّ كذب عليه من بعده، إنَّا أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس: رجل منافق يظهر الإيمان متصنّع بالإسلام لايتأثم ولايتحرَّج أن يكذب على رســول اللهُ مَلِّيُكِّاللَّهُ متعمّداً فلو علم الناس أنّه منافق كذّاب لم يقبلوا منه و لم يصدّقوه، و لكنّهم قالوا: هذا قد صحب رسول الله عَلِيْتِيْلَةٍ ورآه و سمع منه فأخذوا منه و هم لايعرفون حاله و قد أخبر الله عزُّ وجلَّ عن المنافقين بما أخبره و وصفهم بما وصفهم، فقال عزَّ وجلِّ: و إذا رأيتهم تعجبك أجسامهم و إن يقولوا تسمع لقولهم. ثمّ بقوا بعده فتقرَّبوا إلى أثمَّة الضلال و الدعاة إلى النار بالزور و الكذب و البهتان فولُّوهم الأعمال و حملوهم على رقاب الناس و أكلوا منهم الدنيا، و إنَّما الناس مع الملوك و الدنيا إلَّا من عصم الله فهذا أحد الأربعة. و رجل سمع من رسول الله شيئاً لم يحفظه على وجهه و وهَم فيه و لم يتعمّد كذباً فهو في يده يقول به و يعمل به و يرويه و. يقول: أنا سمعته من رسول اللهُ عَلَيْهُ اللهُ علم المسلمون أنَّه وهَم لم يقبلوه و لو علم هو أنَّه وهَم لرفضه. و رجل ثالث سمع من رسول الله عَلَيْوَاللهُ شيئاً أمر به ثمّ نهى عنه و هو لا يعلم، أو سمعه ينهى عن شيء ثمّ أمر به و هو لايعمل فحفظ منسوخه و لم يحفظ الناسخ فلو علم أنّه

منسوخ لرفضه، و لو علم المسلمون أنّه منسوخ لرفضوه، و آخر رابع لم يكذب على رسول الله عَلَيْهِ أَنْهُ ، مبغض للكذب خوفاً من الله عزّ و جلّ ، و تعظيماً لرسول الله لم يسهُ بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كها سمع لم يزد فيه و لم ينقص منه، و علم الناسخ من المنسوخ فعمل بالناسخ و رفض المنسوخ. و إنّ أمر النيّ يَتَكِيَّاللهُ مثل القرآن ناسخ و منسوخ و خاصٌّ و عامٌّ و محكم و متشابه، و قد كان يكون من رسول الله عَلَيْزِاللهُ الكلام له وجهان، و كلام عامٌّ و كلام خاصٌّ مثل القرآن، و قال الله عزّ و جلّ في كتابه: ما آتاكمُ الرسول فخذوه و ما نهيكم عنه فانتهوا. فیشتبه علی من لم یعرف و لم یدر ما عنی الله به و رسوله، و لیس کلّ أصحاب رسول اللهُ ﷺ يسأله عن الشيء فيفهم، كان منهم من يسأله و لايستفهمه، حتّى أن كانوا ليحبُّون أن يجيىء الأعرابيُّ و الطاريُّ فيسأل رسول الله عَيَّاللَّهُ حتى يسمعوا، و كنت أدخل على رسولالله عَيْزِاللهُ كلُّ يوم دخلةً و كلُّ ليلة دخلةً فيخلِّيني فيها، أدور معه حيثما دار، و قد علم أصحاب رسول الله عَيْكِاللهُ أنَّه لم يصنع ذلك بأحد من الناس غيري، و ربَّما كان ذلك في بيتي يأتيني رسولالله يَتَكِرُاللهُ أكثر ذلك في بيتي، وكنت إذا دخلت عليه بعض منازله أخلاني و أقام عنّى نساءه فلايبق عنده غيري، و إذا أتاني للخلوة معى في بيتي لم تقم عنه فاطمة و لا أحد من بنيٌّ. وكنت إذا سألته أجابني و إذا سكت عنه و فنيت مسائلي ابتدأني، فما نزلت على رسولالله تَتَيَرِّتُهُ أيةً من القرآن إلّا أقرأنيها و أملاها علىَّ فكـتبتها بخـطّي، و عـلّمني تأويلها و تفسيرها. و ناسخها و منسوخها، ومحكمها و متشابهها، و خاصَّها و عامَّها، و دعا الله لي أن يعطيني فهمها و حفظها، فما نسيت آيةً من كتاب الله و لا علماً أملاه عليَّ، وكتبته منذ دعا الله لي بما دعاه، و ما ترك شيئاً علَّمه الله من حلال و لاحرام، أمر و لانهي، كان أو يكون. و لاكتاب منزل على أحد قبله في أمر بطاعة أو نهى عــن مـعصية إلّا عــلّمينه و حفَّظنيه فلم أنس حرفاً واحداً. ثمّ وضع مُلِيِّاللهُ يده على صدري و دعا الله لي أن يملأ قلبي علماً و فهماً و حكماً و نوراً. فقلت: يا نبيَّ الله بأبي أنت و أُمّي إنّى منذ دعوت الله عزّ و جلّ

لي بما دعوت لم أنس شيئاً و لم يفتني شيءً لم أكتبه أفتتخوَّف عليَّ النسيان فيها بعد؟ فقال: لا لست أخاف عليك النسيان و لا الجهل.

نهج، ف: مرسلاً مثله.

نى: ابن عقدة و محمّدبن همّام، و عبدالعزيز و عبدالواحد ابنا عبداللهبن يونس، عن رجاهم، عن عبدالرزّاق، و همّام، عن معمّربن راشد، عن أبان بن أبي عيّاش، عن سليم مثله. ج: عن مسعدة بن صدقة، عن جعفر بن محمد طليّك قال: خطب أمير المؤمنين عليّة و ساق الحديث \_ إلى أن قال \_: فقال له رجل: إني سمعت من سلمان و أبي ذرّ الغفاريّ و المقداد أشياء من تفسير القرآن و الأحاديث عن النبي عَيَّرِ الله عنه و حق معموا و كان لايرٌ بي أن كانوا ليحبّون أن يجيىء الأعرابيّ أو الطاريّ فيسأله عَلَيْهِ أَلُهُ حتى يسمعوا و كان لايرٌ بي من ذلك شيءٌ إلاّ سألت عنه و حفظته. فهذه وجوه ما عليه الناس في اختلافهم و عللهم في رواياتهم.

0 ـ ن: أبي، و ابن الوليد، عن سعد، عن المسمعيّ، عن الميثميّ أنّه سأل الرضاطيُّ يوماً \_ وقد اجتمع عنده قوم من أصحابه و قد كانوا تنازعوا في الحديثين الخستلفين عن رسول الله عَلَيْ الله عَزّ وجلّ حرَّم حراماً، و أحلَّ حلالاً، و فرض فرائض، فما جاء في تحليل ما حرَّم الله، أو تحريم ما أحلَّ الله، أو دفع فريضة في كتاب الله رسمها بيّنٌ قائم بلاناسخ نسخ ذلك فذلك ما لا يسع الأخذ به لأنّ رسول الله عَلَيْ الله عَرْ ما أحلَّ الله، و لا ليحلّ ما حرَّم الله عزّ وجلّ، و لا ليغير فرائض الله و أحكامه كان ليحرِّم ما أحلَّ الله، و لا ليحلّل ما حرَّم الله عزّ وجلّ، و ذلك قول الله عزّ وجلّ : إن أتبع إلا ما يوحى إلى فكان عَلَيْ الله مؤدياً عن الله ما أمره به من تبليغ الرسالة. قلت: فإنّه يرد عنكم الحديث في الشيء عن رسول الله عَلَيْ الله عن أشياء نبي حرام فوافق في ذلك نهيه نهي خلافه، فقال: و كذلك قد نهى رسول الله عَلَيْ الله عن أشياء نبي حرام فوافق في ذلك نهيه نهي خلافه، فقال: و كذلك قد نهى رسول الله عَلَيْ الله عن أشياء نبي حرام فوافق في ذلك نهيه نهي

الله تعالى، و أمر بأشياء فصار ذلك الأمر واجباً لازماً كعدل فرائض الله تعالى، و وافق في ذلك أمره أمر الله عزّ و جلّ فما جاء في النهي عن رسول الله عَيْكِاللهُ نهي حرام ثمَّ جاء خلافه لم يسع استعمال ذلك وكذلك فها أمر به، لأنَّا لانرخُّص فها لم يرخُّص فيه رسول الله عَلَيْتِواللهُ، و لانام بخلاف ما أمر رسول الله عَلَيْنَا اللهُ عَلَيْهُ إلا لعله خوف ضرورة، فأمّا أن نستحلُّ ما حرَّم رسول الله عَلَيْتِوللهُ أو نحرت ما استحلّه رسول الله عَلَيْقِاللهُ فلا يكون ذلك أبداً لأنّا تابعون لرسولاللهُ عَنْتُولَيُّهُ مُسلِّمُونَ له، كما كان رسولاللهُ عَنْتُمِلَّهُ تَابِعاً لأمر ربِّه عزَّ وجلّ مسلّماً له، و قال الله عزّ وجلّ: ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهيكم عنه فانتهوا. و أنّ رسولاللهُ عَلَيْمُواللهُ عَلَيْمُ نهي عن أشياء ليس نهي حرام بل إعافة وكراهة، و أمر بأشياء ليس بأمر فرض و لا واجب، بل أمر فضل و رجحان في الدّين، ثمّ رخَّص في ذلك للمعلول و غير المعلوك، فما كان عن رسول اللهُ عَلَيْظِالُهُ هي إعافة أو أمر فضل فذلك الّذي يسع استعمال الرخص فيه إذا ورد عليكم عنّا فيه الخبر باتّفاق يرويه من يرويه في النهي و لاينكره، وكان الخــبران صحيحين معروفين باتّفاق الناقلة فيهما يجب الأخذ بأحدهما، أو بهما جميعاً، أو بأيّهما شئت و أحببت موسّع ذلك لك من باب التسليم لرسول الله عَلَيْظِاللهُ، و الردّ إليه و إلينا، و كان تارك ذلك من باب العناد و الإنكار و ترك التسليم لرسولاللهُ ﷺ مشركاً بالله العظيم، فما ورد عليكم من خبرين مختلفين فاعرضوهما على كتاب الله فماكان في كتاب الله موجوداً حلالاً أو حراماً فاتَّبعوا ما وافق الكتاب، و ما لم يكن في الكتاب فاعرضوه على سنن رسول اللهُ عَلَيْظِهُمْ ، فما كان في السنّة موجوداً منهيّاً عـنه نهــي حــرام، أو مأمــوراً بــه عــن رسولاللهُ عَلَيْتِيلُهُ أمر إلزام فاتّبعوا ممّا وافق نهي رسولاللهُ عَلَيْتِلْهُ و أمره، و ماكان في السنّة نهي إعافة أو كراهة ثمّ كان الخبر الآخر خلافه فذلك رخصة فها عافه رسولاللهُ عَلَيْمِالُهُ وكرهه و لم يحرّمه، فذلك الّذي يسع الأخذ بهما جميعاً، أو بأيّهما شئت وسعك الاختيار مـن بــاب التسليم و الاتّباع والردّ إلى رسولالله عَلَيْكِاللهُ ، و ما لم تجدوه في شيء من هذه الوجوه فرّدوا إلينا علمه فنحن أولى بذلك و لاتقولوا فيه بآرانكم، و عليكم بالكفّ و التثبّت و الوقوف.و أنتم طالبون باحثون حتّى يأتيكم البيان من عندنا.

قال الصدوق ﷺ: كان شيخنا محمّدبن الحسنبن أحمدبن الوليد رضي الله عنه سيّى. الرأي في محمّدبن عبدالله المسمعيّ راوي هذا الحديث، و إنّا أخرجت هذا الخسبر في هذا الكتاب لأنّه كان في كتاب الرحمة و قد قرأته عليه فلم ينكره و رواه لي.

٦ ـ و بإسناده عن الصدوق، عن أبيه، عن سعد، عن أيّوببن نوح، عن ابن أبي عمير، عن عبدالرّ حمن بن أبي عبدالله عن أبي عبدالله علي الله على عنها الله فذروه، عن عبدالرّ حمن بن أبي عبدالله عنها وافق كتاب الله فذروه، عندوه و ما خالف كتاب الله فذروه، فإن لم تجدوهما في كتاب الله فاعرضوهما على أخبار العامّة فما وافق أخبارهم فذروه و ما خالف أخبارهم فخذوه.

عد: اعتقادنا في الحديث المفسِّر أنَّه يحكم على المحمل كما قال الصادق عليُّلا .

٧-ع: أبي عن سعد، عن محمد بن عبد الجبّار، عن الحسن بن فضّال، عن ثعلبة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليّ قال: سألته عن مسألة فأجابني، قال: ثمّ جاء رجل فسأله عنها فأجباه بخلاف ما أجابني، ثمّ جاء رجل آخر فأجابه بخلاف ما أجابني و أجاب صاحبي، فلمّا خرج الرجلان قلت: يا ابن رسول الله رجلان من أهل العراق من شيعتك قدما يسألان فأجبت كل واحد منها بغير ما أجبت به الآخر، قال: فقال: يا زرارة إنّ هذا خير لنا و أبق لنا و لكم، و لو اجتمعتم على أمر واحد لقصدكم الناس و لكان أقلّ لبقائنا و بقائكم. قال: فقلت لأبي عبد الله المنجي الله عندكم مختلفين، قال: فسكت فأعدت عليه ثلاث مرّات فأجابني بمثل جواب أبيه.

٨ - كتاب مثنى بن الوليد، عن منصور بن حازم قال: سألت أباعبدالله المُثَلِل عن مسألة

فقلت: أسألك عنها ثمّ يسألك غيري فتجيبه بغير الجواب الّذي أجبتني به، فقال: إنّ الرجل يسألني عن المسألة يزيد فيها الحرف فأعطيه على قدر ما زاد، و ينقص الحرف فأعطيه على قدر ما ينقص.

٩ ـ يو: أحمد بن محمد، عن أبيه، عن ابن المغيرة، عن عبدالله بن سنان، عن موسى ابن أشيم قال: دخلت على أبي عبدالله طبي في فسألته فأجابني، فبينا أنا جالس إذ جاءه رجل فسأله عنها بعينها فأجابه بخلاف ما أجابني ثم جاءه رجل آخر فسأله عنها بعينها فأجابه بخلاف ما أجابني و أجاب صاحبي، ففزعت من ذلك و عظم علي فلم خرج القوم نظر إلي فقال: يا ابن أشيم كأنك جزعت؟ قلت: جعلني الله فداك إنًا جزعت من ثلاث أقاويل في مسأله واحدة، فقال: يا ابن أشيم إن الله فوص إلى سليان بن داود أمر ملكه فقال: هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب. و فوص إلى محمد أمر دينه فقال: ما آتيكم الرسول فخذوه و ما نهيكم عنه فانتهوا. فإن الله تبارك و تعالى فوص أمره إلى الأثمة منّا و إلينا ما فوض إلى محمد أمره إلى الأثمة منّا و إلينا ما فوض إلى محمد أمره إلى الأثمة منّا و إلينا ما فوض إلى محمد عدد المراكبة فلا تجزع.

• ١ - سن: أبي، عن عليّبن النعبان، عن أيّوببن الحرّ قال: سمعت أباعبدالله المَهَلِكُلُكُ يقول: كلَّ شيء مردود إلى كتاب الله و السنّة، و كلَّ حديث لايوافق كتاب الله فهو زخرف. ١١ - سن: النوفليّ، عن السكونيّ، عن أبي عبدالله، عن آبائه، عن عليّ المُهَلِكُمُ قال: إنّ على كلّ حقّ حقيقة و على كلّ صواب نوراً فما وافق كتاب الله فخذوا به و ما خالف كتاب الله فدعوه.

۱۲ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين عليه في عهده إلى الأشتر: واردد إلى الله و رسوله ما يضلعك من الخطوب و يشتبه عليك من الأمور، فقد قال الله سبحانه لقوم أحبّ إرشادهم: يا أيّها الّذين آمنوا أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شيء فردُّوه إلى الله و الرسول الأخذ بمحكم كتابه و الردُّ إلى الرسول الأخذ بستته فردُّوه إلى الله و الرسول الأخذ بستته

الجامعة غير المفرَّقة.

١٣ ـ سو: من جامع البزنطي، عن الرضاط الله قال: علينا إلقاء الأصول إليكم و عليكم التفرُّع.

18 ـ سر: من جامع البزنطي، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه قال إنّا علينا أن نلق إليكم الأصول و عليكم أن تفرّعوا.

10 عن العلامة قدّست نفسه مرفوعاً إلى زرارة بن أعين قال: سألت الباقر عليه فقلت: جعلت فداك يأتي عنكم الخبران أو الحديثان المتعارضان فبأيّها آخذ؟ فقال عليه فقال عليه فقال عليه فقال عليه فقال عندك و أو ثقها في نفسك. مشهورات مرويّان مأثوران عنكم، فقال عليه فقال العليه فقال عندك و أو ثقها في نفسك. فقلت: إنّها معاً عدلان مرضيّان موثقان، فقال: انظر ما وافق منها مذهب العامّة فاتركه وخذ بما خالفهم. قلت: ربّا كانا موافقين لهم أو مخالفين فكيف أصنع؟ فقال: إذن فخذو بما فيه الحائطة لدينك و اترك ما خالف الاحتياط. فقلت: إنّها معاً موافقان للاحتياط أو مخالفان له فكيف أصنع؟ فقال عليه فقال المؤلجة : إذن فتخير أحدهما فتأخذ به و تدع الآخر.

و في رواية أنَّه عَلَيْكِ قال: إذن فارجه حتى تلتى إمامك فتسأله.

# من بلغه ثواب من الله على عمل فأتى به

ا \_ ثو: أبي، عن علي بن موسى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن هشام، عن صفوان، عن أبي عبدالله علي الخال قال: من بلغه شيء من الثواب على شيء من الخير فعمله كان له أجر ذلك و إن كان رسول الله عَلَيْقَ لللهُ لم يقله.

٧ ـ سن: أبي، عن أحمدبن النضر، عن محمدبن مروان، عن أبي عبدالله عليَّا قال: من بلغه عن النبي عَلَيْكِ الله عن الثواب ففعل ذلك طلب قول النبي عَلَيْكِ الله فلك الثواب و إن كان النبي عَلَيْكِ الله عنه النبي عَلَيْكِ الله عنه النبي عَلَيْكِ الله عنه الله الله الثواب و إن كان النبي علم يقله.

٣ ـ سن: أبي، عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله المثلِلةِ قال: من بلغه عن النبي عَلَيْظِهُمُ من الثواب فعمله كان أجر ذلك له و إن كان رسول الله عَلَيْظِهُمُ لم يقله.

# التوقف عند الشبهات و الاحتياط فى الدين

ا ـ لى: الورّاق، عن سعد، عن إيراهيم بن مهزيار، عن أخيه عليّ، عن الحسين ابن سعيد، عن الحارث بن محمّد بن النعمان الأحول، عن جميل بن صالح، عن الصادق، عن آبائه عليم الله على قال: قال رسول الله عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْم اللهُ عَلَيْم اللهُ عَلَيْم اللهُ عَلَيْم اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

 ٢ ـ ما: في وصيّة أميرالمؤمنين طليًّا عند وفاته: أوصيك يا بنيًّ بالصلاة عند وقتها، و الزكاة في أهلها عند محلّها، و الصمت عند الشبهة. الخبر.

٣ ـ ما: المفيد، عن علي بن محمد الكاتب، عن أبي القاسم زكر يّابن يحيى، عن داودبن القاسم الجعفريّ، عن الرضاع الله أن أمير المؤمنين عليّه قال لكيل بن زياد فيا قال: يا كميل أخوك دينك فاحتط لدينك بما شئت.

**جا:** الكاتب مثله.

٤ ــ ما: في وصيّة أبي جعفر النِّل الله عنه عنه الله عنه الله على الله

٥ ـ ما: شيخ الطائفة ، عن ابن الحبّاميّ، عن أبي سهل أحمد بن عبدالله بن زياد القطّان،

عن إسهاعيل بن محمّد بن أبي كثير القاضي، عن عليّ بن إبراهيم، عن السريّ بن عامر، طقال: صعد النعهان بن بشير على المنبر بالكوفة فحمدالله و أثنى عليه و قال: سمعت رسول الله عَلَيْتُواللهُ يَقْوَل: إنّ لكلّ ملك حمىً و إنّ حمى الله حلاله و حرامه، والمشتبهات بين ذلك، كها لو أنّ راعياً رعى إلى جانب الحمى لم تلبث غنمه أن تقع في وسطه فدعوا المستبهات.

٦ ـ سن: أبي، عن علي بن النعمان، عن عبدالله بن مسكان، عن داودبن فرقد عن أبي سعيد الزهري، عن أبي جعفر، أو عن أبي عبدالله الميليكي الله الوقوف عند الشبهة خير من الانتحام في الهلكة، و تركك حديثاً لم تروه خير من روايتك حديثاً لم تحصه.

ين: علي بن النعمان مثله.

شي: عن السكونيّ، عن جعفر، عن أبيه، عن عليّ للتُّللِّ مثله.

شي: عن عبدالأعلى، عن الصادق عليُّ مثله.

غو: في أحاديث رواها الشيخ شمسالدّين محمّدبن مكّيّ، قال النـــيّ عَلَيْمَاللهُ: دع مـــا يريبك إلى ما لايريبك.

٧ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين عليه الله افترض عليكم فرائض فلا تضيّعوها وحدً لكم حدوداً فلا تعتدوها، ونهاكم عن أشياء فلاتنتهكوها، و سكت لكم عن أشياء و لم يدعها نسياناً فلا تتكلّفوها.

٨ ـ و قال الثَّالَةِ: لا ورع كالوقوف عند الشبهة.

9 - و حدّ ثني محمّدبن عليّ بن طالب البلديّ، عن محمّدبن إبراهيم النعانيّ، عن ابن عقدة، عن شيوخه الأربعة، عن الحسن بن محبوب، عن محمّدبن النعان الأحول، عن سلام بن المستنير، عن أبي جعفر الباقر عليّ قال: قال جدّي رسول الله عَلَيْظَالُهُ : ايّها الناس حلالي حلال إلى يوم القيامة، وحرامي حرام إلى يوم القيامة، ألا وقد بيّنها الله عزّ و جلّ في الكتاب و بيّنتها في سيرتي و سنّتي، و بينها شبهات من الشيان و بدع بعدى، من تركها

صلح له أمر دينه و صلحت له مروَّته و عرضه. و من تلبَّس بها و وقع فيها و اتبعها كان كمن رعى غنمه قرب الحمى نازعته نفسه إلى أن يرعاها في الحمى، ألا و إن لكل ملك حمى، ألا و إن حمى الله عزّ و جل محارمه، فتوقّوا حمى الله و محارمه الخبر.

# البدعة و النسة و الفريضة و الجماعة والفرقة، و فيه ذكر قلّة أهل الحق وكثرة أهل الباطل

السن: أبي، عن أحمدبن النضر، عن عمروبن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليها الله عن أبي الموركان.
 في قول الله: و أتوا البيوت من أبوابها. قال: يعني أن يأتي الأمر من وجهه أي الأموركان.

٢ ـ سن: القاسم، عن المنقريّ، عن حفصبن غياث، عن أبي عبدالله، عن أمير المؤمنين طِلِهَ كان يقول: لاخير في الدنيا إلّا لا حد رجلين: رجل ينزداد كلَّ يوم إحساناً و رجل يتدارك منيّته بالتوبة، وأنى له بالتوبة، والله أن لو سجد حتى ينقطع عنقه ما قبل الله منه إلا بمعرفة الحقّ.

٣ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين لليُّلةِ: ماختلفت دعوتان إلَّاكانت إحديها ضلالة.

٤ ــ و قال الثيلا: ما أحدثت بدعة إلا ترك بها سنّة، فاتّقوا البدع و ألزموا المهيع إنّ
 عوازم الأمور أفضلها، و إنّ محدثاتها شرارها.

وقال طَلِيَّةٍ: إنّ الله بعث رسولاً هادياً بكتاب ناطق و أمر قائم لايهلك عنه إلّا
 هالك، و إنّ المبتدعات المشبّهات هنّ المهلكات إلّا ما حفظ الله منها.

٦ ـ مص: قال الصادق المنالج: الاقتداء نسبة الأرواح في الأزل، و امتزاج نور الوقت

بنور الأزل، و ليس الاقتداء بالتوسُّم بحركات الظاهر، و التنسُّب إلى أولياء الدِّين من الحكاء و الأثمَّة، قال الله عزَّ و جلَّ: يوم ندعو كلَّ أناس بإمامهم. أي من كان اقتدى بمحقّ قبل و زكى، قال الله عزّ و جلّ: فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولايتسائلون.

٧ ـ قال أميرالمؤمنين علي الله الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها الستلف، و سا تناكر منها اختلف.

▲ وقيل: لحمد بن الحنفيّة رضي الله عنه: من أدَّبك؟ قال: أدَّبني ربيّ في نفسي، فما استحسنته من أولي الألباب والبصيرة تبعتهم به فاستعملته، و ما استقبحت من الجهال اجتنبته و تركته مستنفراً، فأوصلني ذلك إلى كنوز العلم، و لاطريق للأكياس من المؤمنين أسلم من الاقتداء، لأنّه المنهج الأوضح و المقصد الأصحّ، قال الله عزّ و جلّ لأعزّ خلقه محمد ﷺ: أولئك الذين هديهم الله فبهديهم اقتده. و قال عزّ و جلّ: ثمَّ أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً. فلو كان لدين الله مسلك أقوم من الاقتداء لندب أنبياءه و أولياءه إليه.

9 مع: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن الحجّال، عن ابن حميد رفعه قال: جاء رجلٌ إلى أمير المؤمنين المثيّلة فقال: أخبرني عن السنّة والبدعة، و عن الجماعة و عن الفرقة، فقال أمير المؤمنين عَيَّمَ اللهُ عَالَمَ اللهُ عَلَيْلِيَّةً و البدعة ما أحدث من بعده، و الجماعة أهل الحقّ و إن كانوا قليلاً والفرقة أهل الباطل و إن كانوا كثيراً.

• ١ - ني: ابن عقدة، عن جعفربن عبدالله الحمديّ، عن يزيدبن إسحاق شعر، عن يخول، عن فراتبن أحنف، عن ابن نباته، قال: سمعت أمير المؤمنين عليّه على منبر الكوفة يقول: أيّها الناس أنا أنف الهدى و عيناه، أيّها الناس لاتستوحشوا في طريق الهدى لقلّة من يسلكه، إنَّ الناس اجتمعوا على مائدة قليل شبعها، كثير جوعها، والله المستعان، وإنّا مجمع الناس الرضا و الغضب، أيّها الناس إنّا عقرناقة صالح واحد فأصابهم بعذابه بالرضا، و آية ذلك قوله عزّ و جلّ: فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر فكيف كان عذابي و نذر. و قال:

فعقروها فدمدم علمهم ربُّهم بذنهم فسوِّيها ولايخاف عقبها. ألا و من سئل عن قــاتلي فزعم أنَّه مؤمن فقد قتلني، أيُّها الناس من سلك الطريق ورد الماء، و من حاد عنه وقع في ا اليته - ثمّ نزل -.

و رواه لنا محمّدبن همّام و محمّدبن الحسن بن محمّدبن جمهور معاً، عن الحسن بن محمّدبن جهور، عن أحمدبن نوح، عن ابن عليم، عن رجل، عن فراتبن أحنف، عن أميرالمؤمنين لليُّلِهِ مثله، إلَّا أنَّه قال: لاتستوحشوا في طريق الهدى لقلَّة أهله.

١١ ـ سن: ابن فضّال، عن أبي جميلة، عن محمّدبن علىّ الحلبيّ، عن أبي عبدالله لمَا يُلِا قال: من خلع جماعة المسلمين قدر شبر خلع ربق الإسلام من عنقه، و من نكث صفقة الإمام جاء إلى الله أجذم.

# ما يمكن أن يستنبط من الآيات و الاخبار من متفرقات مسائل اصول الفقه

ا ـ يو: أحمدبن محمّد، عن ابن سنان، عن ابن مسكان، عن موسىبن بكر قال: قلت لأبي عبدالله الله الله الرجل يغمى عليه اليوم أو يومين أو ثلاثة أو أكثر ذلك كم يقضي من صلاته؟ فقال: ألا أخبرك بما ينتظم هذا و أشباهه فقال: كلّ ما غلب الله عليه من أمر فالله أعذر لعبده. و زاد فيه غيره قال: قال أبوعبدالله الله الله الله التي يفتح كلّ باب منها ألف باب.

٢ ـ شا: قال أميرالمؤمنين الميلية: من كان على يقين فأصابه شكَّ فليمض على يقينه،
 فإنّ اليقين لا يدفع بالشكّ.

٣ ـ و روى إسحاق بن عبّار عن الصادق عليُّلا: أنّ عليّاً عليّاً للنَّلِد كان يقول: أبهموا ما أبهمه الله.

٤ ـ وقال عَلَيْقُوالُهُ: إنَّ الناس مسلَّطون على أموالهم.

 ٥ ـ ين: حمّاد، عن حريز، عن أبي عبدالله الثّيلةِ قال: كلَّ شيء في القرآن أو فصاحبه بالخيار يختار ماشاء. ٦ ـ ين: عن سماعة عنه الثيالة قال: ليس شيء كما حرّم الله إلا وقد أحله لمن اضطرًا
 إليه.

٧ - كا: عليًّ، عن أبيه، عن هارونبن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبدالله عليًّ عن أبيه، عن أبي عبدالله عليًّ قال: سمعته يقول: كلُّ شيء هو لك حلال حتى تعلم أنّه حرام بعينه فتدعه من قبل نفسك و ذلك مثل الثوب يكون قد اشتريته و هو سرقة، أو المملوك عندك و لعلّه حرُّ قد باع نفسه أو خدع فبيع أو قهر، أو امرأةً تحتك و هي أختك أو رضيعتك و الأشياء كلّها على هذا حتى يستبين لك غير ذلك أو تقوم به البيّتة.

٨ ـ كا: عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حمّاد، عن حريز قال: كانت لإساعيل بن أبي عبدالله دنانير و أراد رجل من قريش أن يخرج إلى الين فقال إساعيل: يا أبت إنَّ فلاناً يريد الخروج إلى الين وعندي كذا و كذا ديناراً، أفترى أن أدفها إليه يبتاع لي بها بضاعةً من الين؟ فقال أبوعبدالله المُثلِيّة: يا بنيَّ أما بلغك أنّه يشرب الخمر؟ فقال: هكذا يقول الناس، فقال: يا بنيَّ إنَّ الله عزّ وجلّ يقول في كتابه: يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين فإذا شهد عندك المؤمنون فصدَّقهم.

9 \_ يب: أخبرني الشيخ، عن أحمدبن محمد، عن أبيه، عن محمدبن الحسن، و سعد، عن ابن عيسى، و ابن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن ابن سنان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله المنطيعة قال: سألته عن الجنب يجعل الركوة أو التور فيدخل إصبعه فيه، قال: إن كانت يده قذرة فليهرقه، و إن كان لم يصبها قذر فليغتسل منه، هذا كا قال الله تعالى: ما جعل عليكم في الدين من حرج.

• ١ - يب، كا: عليًّ، عن أبيه، و محمّدبن إسهاعيل، عن الفضل بن شاذان جميعاً، عن حمّاد، عن حريز، عن زرارة قال: قال أبوجعفر عليَّلاً: تابع بين الوضوء \_ كها قال الله عزّ و جلّ \_ ابدأ بالوجه، ثمَّ باليدين، ثمَّ السح الرأس و الرجلين، و لاتقدِّمنَّ شيئاً بين يـدي شيء

تخالف ما أمرت به \_و ساق الحديث إلى أن قال \_: ابدأ بما بدأ الله عزّ و جلّ به.

۱۱ ـ يب: الحسين بن سعيد، عن حمّاد، عن حريز، عن زرارة قال: قلت له: الرجل ينام و إن حرّك إلى جنبه شيء لم يعلم به؟ قال: لاحتى يستيقن أنّه قد نام، فإنّه على يقين من وضوئه، و لاينقض اليقين أبداً بالشك ولكن ينقضه بيقين آخر. و الحديث مختصر.

١٢ ـ كا: العدّة، عن سهل، عن الحسن بن محبوب، عن عبدالعزيز العبديّ، عن عبيد بن زرارة قال: قلت لأبي عبدالله عليه الله عزّ وجلّ: فمن شهد منكم الشهر فليصمه. قال: ما أبينها! من شهد فليصمه، و من سافر فلايصمه.

17 ـ كا، يب: العدَّة، عن أحمد بن محمّد، عن عليِّ بن الحكم، عن داود بن النعمان، عن أي أيّو ب قال: قلت لأبي عبدالله النفر حين أي أيّو بن قال: قلت لأبي عبدالله النفر حين لناته وكانت ليلة النفر حتى تزول الشمس وكانت ليلة سألته وفايّ ساعة ننفر؟ فقال لي: أمّا اليوم الثاني فلا تنفر حتى تزول الشمس وكانت ليلة النفر وفامّا اليوم الثالث فإذا ابيضّت الشمس فانفر على كتاب الله، فإنّ الله عزّ وجلّ يقول: فمن تعجّل في يومين فلا إثم عليه و من تأخّر فلا إثم عليه. فلو سكت لم يبق أحد إلاّ تعجّل، ولكنّه قال: و من تأخّر فلا إثم عليه.

12 - كا: الحسين بن محمد، عن السيّاريّ، قال: سأل ابن أبي ليلى محمد بن مسلم فقال له: أيّ شيء تروون عن أبي جعفر الميّلا في المرأة لا يكون على ركبها شعر أيكون ذلك عيباً؟ فقال له محمد بن مسلم: أمّا هذا نصّاً فلا أعرفه، و لكن حدَّ ثني أبو جعفر، عن أبيه، عن آبائه الميّكيُ عن النبي مَنْ الله و قال: كلَّ ما كان في أصل الخلقة فزاد أو نقص فهو عيب، فقال له ابن أبي ليلي: حسبك ثمَّ رجع.

10 ـكا، يب: عليًّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، و محمدبن إسهاعيل، عن الفضل ابن شاذان، عن صفوان، و ابن أبي عمير، عن معاوية بن عار، عن أبي عبدالله المُنْظِلَةِ أنَّ رسول الله عَلَيْظِةُ أَنَّ رسول الله عَلَيْظِةً أَنَّ الله عرو و كعتبه قال: ابدؤوا بما بدأ الله به، إنَّ الله عرو و حل

يقول: إنَّ الصفا و المروة من شعائر الله.

١٦ \_ يه: بأسانيده عن زرارة و محمّدبن مسلم أنها قالا: قلنا لأبي جعفر عليُّلاٍ: ما تقول في الصَّلاة في الصلاة في السفر كيف هي و كم هي؟ فقال: إنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: و إذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناحٌ أن تقصروا من الصلوة. فصار التقصير في السفر واجباً كوجوب التمام في الحضر. قالا: قلنا له: إنَّا قال عزَّوجلُّ: ليس عليكم جناحٌ ولم يقل: افعلوا، فكيف أوجب ذلك؟ فقال المَثِيلا ؛ أو ليس قد قال الله عزّ و جلّ ذكره في كتابه و صنعه نبيُّه عَلِيْكِاللَّهُ ، وكذلك التقصير في السفر شيءٌ صنعه النبيُّ و ذكره الله تعالى في كتابه. الحديث. ١٧ \_كا: العدَّة، عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أبيه، عن ابن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر المنالِلا أنَّ سمرة بن جندب كان له عذق في حائط لرجل من الأنصار وكان منزل الأنصاريّ بباب البستان فكان عرم به إلى نخلته و لايستأذن، فكلّمه الأنصاريُّ أن يستأذن إذا جاء، فأبي سمرة فلمّا تأتّى جاء الأنصاريُّ إلى رسولالله مَنْكُولُلُهُ فَسْكِي إليه و خبَّره الخبر. فأرسل إليه رسولالله عَلَيْظِاللهُ و خبَّره بقول الأنصاريّ و ما شكى، و قال: إذا أردت الدخول فاستأذن فأبي، فلمَّاأبي ساومه حتَّى بلغ من الثمن ماشاءالله، فأبي أن يبيع، فقال: لك بها عذق مذلَّل في الجنَّة، فأبي أن يقبل، فقال رسول الله عَلَيْجِاللهُ للأنصاريّ، اذهب فاقلعها و ارم بها إليه فإنّه لاضرر و لاضرار

كا: عليُّبن محمد بن بندار، عن البرقيِّ، عن أبيه، عن بعض أصحابنا، عن ابن مسكان، عن زرارة، عنه عَلَيْكِيَّا أَلَهُ منله و فيه: فقال رسول الله عَلَيْكِيَّا أَنِّك رجل مضارُّ ولاضرر ولاضرار على مؤمن.

١٨ - كا: محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن عبدالله بن هلال، عن عقبة ابن خالد، عن أبي عبدالله طَيِّلاً قال: قضى رسول الله يَتَكِيَّاللهُ بين أهل المدينة في مشارب النخل أنّه لا يمنع نقع الشيء، و قضى بين أهل البادية أنّه لا يمنع فضل ماء ليمنع به فضل كلاء، و قال:

لاضرر ولاضرار.

19 ـ كتاب عاصم بن حميد، عن محمّد بن مسلم قال: سألت أباجعفر المُثَلِّة عن قول الله عزّ و جلّ: يا أيّها الّذين آمنوا اركعوا واسجدوا و اعبدوا ربّكم و افعلوا الخمير لعلّكم تفلحون و جاهدوا في الله حقَّ جهاده هو اجتبيكم و ما جعل عليكم في الدّين من حرج. فقال: في الصلاة و الزكاة والصيام والخير أن تفعلوه.

٢٠ \_ كا، يب: أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن علي بن الحسن بن باط، عن عبد الأعلى مولى آل سام، قال: قلت لأبي عبدالله علي الله عثرت فانقطع ظفري فجعلت على إصبعي مرارة فكيف أصنع بالوضوء؟ قال: تعرف هذا و أشباهه من كتاب الله، قال الله عزّ وجلّ: ما جعل عليكم في الدّين من حرج. امسح عليه.

٢١ - يب: المفيد، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن ابن أبان، عن الحسين بن سعيد عن فضالة، عن حماد بن عثمان، عن محمد بن النعمان، عن أبي الورد قال: قلت لأبي جعفر طليّلاً : إنَّ أبا ظبيان حدَّثني أنّه رأي علياً عليّلاً أراق الماء ثم مسح على الخفين فقال: كذب أبوظبيان، أما بلغك قول علي عليّلاً فيكم: سبق الكتاب الخفين، فقلت: فهل فيهما رخصة؟ قال: لا إلا من عدو تتقيه، أو ثلج تخاف على رجليك.

۲۲ \_ يب: ابن أبي جيد، عن ابن الوليد، عن ابن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن ابن أبي عمير، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة قال: سئل أحدهما المنتقل عن رجل بدأ بيده قبل وجهه و برجليه قبل يديه. قال: يبدأ بما بدأ الله به وليعد على ما كان.

٧٣ \_ كا: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن الحسن بن الجهم، قال: قال لي أبوالحسن الرضاطيّة: يا أبامحمد ما تقول في رجل يتزوَّج نصرانيّة على مسلمة؟ قلت: جعلت فداك و ما قولي بين يديك قال: لتقولنَّ، فإنَّ ذلك يعلم به قولي، قلت: لا يجوز تزويج النصرانيّة على مسلمة و على غير مسلمة، قال: و لم؟ قلت: لقول الله عزّ و جلّ: و

لاتنكحوا المشركات حتى يؤمنً. قال: فما تقول في هذه الآية: والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم؟ قلت: فقوله: و لاتنكحوا المشركات نسخت هذه الآية؟ فتبسّم ثمّ سكت.

٧٤ ـ كا: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أحمد بن عمر، عن درست الواسطيّ، عن ابن رئاب، عن زرارة، عن أبي جعفر عليُّ الله قال: لاينبغى نكاح أهل الكتاب. قلت: جعلت فداك و أين تحريم؟ قال: قوله: ولاتُسكوا بعصم الكوافر.

الت عن زرارة قال: سألت عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن زرارة قال: سألت أباجعفر عليه عن قول الله عزّ و جلّ: و المحصنات من الله ين أو توا الكتاب من قبلكم. فقال: هذه منسوخة بقوله: ولاتمسكوا بعصم الكوافر.

77 - يب: الحسين بن سعيد، عن محمد بن إسهاعيل، عن أبي الحسن المن الله قال: سألته عن المذي فأمرني بالوضوء منه، ثمّ أعدت عليه سنّة أخرى فأمرني بالوضوء منه و قال: إنّ عليًا للنّا الله أمر المقداد أن يسأل رسول الله عَلَيْكُولَهُ و استحيى أن يسأله. فقال: فيه الوضوء. فقلت: و إن لم أتوضًا ؟ قال: لا بأس به.

٧٧ - كا: محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن عليِّ بن الحكم، عن العلاء، عن محمّد بن مسلم، عن أحدهما عليَّ الله قال: لو لم يحرَّم على الناس أزواج النبيِّ عَلَيْكُولُهُ لقول الله عزّ و جلّ: و ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً. حرَّم على الحسن والحسين عَلِيَكِلا بقول الله تبارك و تعالى اسمه: ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء. ولا يضلح للرجل أن ينكح امرأة جدَّه.

٢٨ ـ يد: العطّار، عن سعد، عن ابن يزيد، عن حمّاد، عن حريز، عن أبي عبدالله عليه الله عليه عن أمّتي تسعة: الخطاء، والنسيان، و ما أكرهوا عليه، و ما لايطيقون، و مالايعلمون، و ما اضطرّوا إليه، و الحسد، و الطيرة، و التفكّر في الوسوسة في

الخلق ما لم ينطق بشفة.

۲۹ ـ ید: العطّار، عن أبیه، عن ابن عیسی، عن ابن فضّال، عن ابـن فـرقد، عـن زكريّابن يحيى، عن أبيعبدالله على قال: ما حجبالله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم.

٣٠ يب: الحسين بن سعيد، عن حمّاد، عن حريز، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه أنّه سأل عن سباع الطير والوحش حتى ذكر له القنافذ والوطواط والحمير و البغال فقال: ليس الحرام إلّا ما حرَّمه الله في كتابه. الخبر.

## البدع و الرأى و المقائيس

ا منهج، ج: روي عن أميرالمؤمنين عليه أنه قال: ترد على أحدهم القضية في حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه، ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله، ثم تجتمع القضاة بذلك عند الإمام الذي استقضاهم فيصوّب آراءهم جميعاً وإلههم واحدً، وكتابهم واحدً، أفأمرهم الله سبحانه بالاختلاف فأطاعوه أم نهاهم عنه فعصوه، أم أنزل الله ديناً ناقصاً فاستعان بهم على إتمامه؟ أم كانوا شركاء له فلهم أن يقولوا و عليه أن يرضى؟ أم أنزل الله ديناً تاماً فقصر الرسول عليه الله عن تبليغه و أدائه؟ و الله سبحانه يقول: ما فرَّطنا في الكتاب من شيء و فيه تبيان كلِّ شيء، و ذكر أنَّ الكتاب يصدِّق بعضه بعضاً و أنه لا اختلاف فيه فقال سبحانه: و لو كان من عند غيرالله لو جدوا فيه اختلافاً كثيراً. و إنَّ القرآن ظاهره أنيق و باطنه عميق لاتفني عجائبه و لا تنقضي غرائبه و لا تكشف الظلّات

٢ - ج: روي أنَّ أميرالمؤمنين صلوات الله عليه قال: إنَّ أبغض الخلائق إلى الله تعالى رجلان: رجل و كله الله إلى نفسه فهو جائر عن قصد السبيل، مشعوفٌ بكلام بدعة و دعاء ضلالة، فهو فتنة لمن افتتن به، ضالٌ عن هدى من كان قبله، مضلٌ لمن اقتدى به في حياته و

بعد وفاته، حمّال خطايا غيره، رهن بخطينته. و رجل قمش جهلاً فوضعه في جهّال الامّة، غارًا في أغباش الفتنة، عمّ بما في عقد الهدنة، قد سهّ اشباه الرجال عالماً و ليس به، بكّر فاستكثر من جمع ما قلَّ منه خير ممّا كثر، حتى إذا ارتوى من آجن و أكثر من غير طائل. جلس بين الناس قاضياً ضامناً لتخليص ما التبس على غيره، إن خالف من سبقه لم يأمن من نقض حكمه من يأتي من بعده، كفعله بمن كان قبله، و إن نزل به إحدى المبهات هيا لها من رأيه ثمّ قطع به، فهو من لبس الشبهات في مثل نسج العنكبوت لايدري أصاب أم أخطأ، إن أصاب خاف أن يكون قد أخطأ، و إن أخطأ رجا أن يكون قد أصاب، جاهل خبّاط جهلات، غاش ركّاب عشوات، لم يعضّ على العلم بضرس قاطع، يذري جاهل خبّاط جهلات، غاش ركّاب عشوات، لم يعضّ على العلم بضرس قاطع، يذري الروايات إذراء الربح الهشيم، لاملييء والله بإصدار ما ورد عليه، لا يحسب العلم في شيء كمّا أنكره، ولا يرى أنَّ من وراء ما بلغ منه مذهباً لغيره، و إن قاس شيئاً بشيء لم يكذب رأيه، و إن أظلم عليه أمر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه، يصرخ من جور قضائه الدماء، و تعجُّ ان أظلم عليه أمر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه، يصرخ من جور قضائه الدماء، و تعجُّ منه المواريث، إلى الله أشكو من معشر يعيشون جهالاً و يوتون ضبلالاً.

و روي أنّه عليه قال بعد ذلك: أيّها الناس عليكم بالطاعة و المعرفة بمن لاتعتذرون بجهالته، فإن العلم الذي هبط به آدم و جميع ما فضّلت به النبيّون إلى خاتم النبيّين في عترة نبيّكم محد عَيْرَا في فاركبوها، فكانجا في هاتيك من نجا فكذلك ينجو في هذه من دخلها، أنا رهين بذلك قسماً حقّاً، و ما أنا من المتكلّفين، و الويل لمن تخلّف ثمّ الويل لمن تخلّف، أما بلغكم ما قال فيكم نبيّكم عَلَيْ الله عند يقول في حبّة الوداع: إنيّ تاركٌ فيكم النقلين ما إن تمسّكتم بها لن تضلّوا، كتاب الله و عترتي أهل بيتي و إنّها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيها، ألاهذا عذب فراتٌ فاشربوا، و هذا ملح أجاجٌ فاجتنبوا.

٣\_ج: في رواية أُخرى أنَّ الصادق النُّلِلَّا قال لأبي حنيفة: \_ لمَّا دخل عليه \_من أنت؟

قال: أبوحنيفة. قال عليُّلا : مفتى أهل العراق؟ قال: نعم. قال: بما تفتيهم؟ قال: بكتاب الله. قال: فأخبرني عن قول الله عزَّ وجلَّ: و قدَّرنا فيها السير سيروا فيها ليالي و أيَّاماً آمنين أيُّ موضع هو؟ قال أبوحنيفة: هو ما بين مكَّة و المدينة. فالتفت أبوعبدالله للثُّلا إلى جلسائه و قال: نشد تكم بالله هل تسعرون بين مكَّة و المدينة و لا تأمنون على دمائكم من القتل و على أموالكم من السرق؟ فقالوا: اللَّهم نعم. فقال أبـوعبدالله المُثْلِة : ويحك يــا أبــاحنيفة إنَّ الله لا يقول إلّا حقّاً، أخبرني عن قول الله عزّ و جلّ : و من دخله كان آمناً، أيُّ موضع هو؟ قال: ذلك بيتالله الحرام، فالتفت أبوعبدالله للثِّلا إلى جلسائه و قال: نشدتكم بالله هل تعلمون أنَّ عبدالله بن زبير و سعيدبن جبير دخلاه فلم يأمنا القبل: قالوا: اللَّهم نعم، فقال أبوعبدالله عَلَيْكِ : ويحك يا أباحنيفة إنَّ الله لايقول إلَّا حقًّا. فقال أبوحنيفة: ليس لي عــلم بكتاب الله إنَّما أنا صاحب قياس. فقال أبوعبدالله عليُّلا : فانظر في قياسك إن كنت مقيساً أيُّما أعظم عندالله القتل أو الزنا؟ قال: بل القتل. قال: فكيف رضي في القتل بشاهدين و لم يرض في الزنا إلَّا بأربعة؟ ثمَّ قال له: الصلاة أفضل أم الصيام؟ قال: بل الصلاة أفضل. قال عليُّلا : فيجب على قياس قولك على الحائض قضاء مافاتها من الصلاة في حال حيضها دون الصيام، و قد أوجب الله تعالى عليها قضاء الصوم دون الصلاة، ثمَّ قال له: البول أقدر أم المنيُّ؟ قال: البول أقذر. قال عليم المنالم : يجب على قياسك أن يجب الغسل من البول دون المنيِّ وقد أوجب الله تعالى الغسل من المنيِّ دون البول. قال: إنَّا أنا صاحب رأى. قال المُثِّلِةِ: فما ترى في رجل كان له عبدُ فتزوَّج و زوَّج عبدهُ في ليلة واحدة فدخلا بإمرأتيها في ليلة واحدة، ثمَّ سافر و جعلا امر أتيهما في بيت واحد فولدتا غلامين فسقط البيت عليهم فقتل المرأتين و بق الغلامان أيّهم في رأيك المالك و أيّهها المملوك؟ و أيّها الوارث و أيّها الموروث؟ قال: إنَّما أنا صاحب حدود! قال: فماتري في رجل أعمى فقاء عين صحيح و أقطع قطع يد رجل كيف يقام عليهما الحدُّ؟ قال: إنَّا أنا رجلٌ عالم بمباعث الأنبياء! قال: فأخبرني عن قول الله تعالى لموسى و هارون حين بعثها إلى فرعون: لعلّه يتذكّر أو يخشى. و لعلَّ منك شكُّ؟ قال: نعم، قال: فكذلك من الله شكُّ إذ قال: لعلّه؟ قال أبو حنيفه: لا علم لي! قال المَلِيَّةِ: تزعم أنّك تعيي بكتاب الله و لست ممّن ورثه، و تزعم أنّك صاحب قياس و أوَّل من قاس إيليس، و لم يبن دين الإسلام على القياس، و تزعم أنّك صاحب رأي و كان الرأي من رسول الله عَيَّاتِهُ و من دونه خطاءاً، لأنَّ الله تعالى قال: احكم بينهم بما أراك الله. و لم يقل ذلك لغيره، و تزعم أنّك صاحب حدود و من أنزلت عليه أولى بعلمها منك، و تزعم أنّك عالم بمباعث الأنبياء و لخاتم الأنبياء أعلم بمباعثهم منك، لولا أن يقال دخل على ابن رسول الله فلم يسأله عن شيء ما سألتك عن شيء فقس إن كنت مقيساً. قال: لا تكلّمت بالرأي والقياس في دين الله بعد هذا المجلس. قال: كلّا إنَّ حبَّ الرئاسة غير تاركك كما لم يترك من كان قبلك.

3 ـ و قد جرى لأبي يوسف مع أبي الحسن موسى الثيلة بحضرة المهديّ ما يقرب من ذلك، و هو: أنَّ موسى الثيلة سأل أبا يوسف عن مسألة ليس عنده فيها شيء فقال لأبي الحسن موسى الثيلة : إنّ أريد أن أسألك عن شيء، قال: هات. فقال: ما تقول في التظليل للمحرم؟ قال: لا يصلح. قال: فيصرب الخباء في الأرض فيدخل فيه؟ قال: نعم. قال: في في بين هذا و ذلك؟ قال أبو الحسن موسى الثيلة : ما تقول في الطامث تقضي الصلاة؟ قال: لا. قال: تقضي الصوم؟ قال: نعم. قال: و لم؟ قال: إنَّ هذا كذا جاء. قال أبو الحسن المثيلة : و كذلك قلا، قال المهدي لأبي يوسف: ما أراك صنعت شيئاً، قال يا أمير المؤمنين رماني بحجة.

0 \_ نهج: من خطبة له طلط الله : إنّا بدء وقوع الفتن أهواء تتبع، و أحكام تبتدع، يُخالَف فيها كتابُ الله، و يتولّى عليها رجالٌ رجالاً على غير دين الله، فلو أنَّ الباطل خلص من مزاج الحقّ لم يخف على المرتادين، ولو أنَّ الحقَّ خلص من لبس الباطل انقطعت عنه ألسن المعاندين، و لكن يؤخذ من هذا ضغث و من هذا ضغث فيمزجان فهنا لك يستولى

الشيطان على أوليائه وينجو الَّذين سبقت لهم من الله الحسني.

الجزء الاوّل 🗆

كتاب عاصم بن حميد، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر المثلِل عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه مثله.

٦ -ع: محمّدبن الحسن القطّان، عن عبدالرحمنبن أبي حاتم، عن أبي زرعة، عن هشام بن عهّار، عن محمّدبن عبدالله القرشيّ، عن ابن شبرمة، قال: دخلت أنا و أبوحنيفة على جعفربن محمد اللَّهِ اللهِ فقال لأبي حنيفة: اتَّعق الله ولاتقس الدِّين برأيك فإنَّ أوَّل من قاس إيليس، أمره الله عزّ و جلّ بالسجود لآدم، فقال: أنا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين. ثمَّ قال: أتحسن أن تقيس رأسك من بدنك قال: لا. قال جعفر عليُّلاٍ: فأخبرني لأيّ شيء جعل الله الملوحة في العينين، و المرارة في الأُذنين، والماء المنتن في المنخرين، و العذوبة في الشفتين؟ قال: لا أدرى. قال جعفر عَلَيْلاً: لأنَّ الله تبارك و تعالى خلق العينين فجعلهما شحمتين، و جعل الملوحة فيهما منّاً منه على ابن آدم، ولولا ذلك لذابتا، و جعل الأذنين مرَّتين، و لولا ذلك لهجمت الدوابُّ وأكلت دماغه، و جعل الماء في المنخرين ليصعد منه النفس و ينزل و يجد منه الريح الطيّبة من الخبيثة، و جعل العذوبة في الشفتين ليجد ابن آدم لذَّة مطعمه و مشربه. ثمَّ قال جعفر النُّلِلِّ لأبي حنيفة: أخبرني عن كلمة أوَّلها شرك و آخرها إيمان، قال: لا أدرى. قال: هي لا إله إلّا الله، لو قال: لا إله كان شرك ولو قال: إلّا الله كان إيمان. ثمَّ قال جعفر للنُّللا : ويحك أيِّهما أعظم قتل النفس أو الزنا؟ قال: قتل النفس. قال: فإنَّ الله عزُّ وجلُّ قد قبل في قتل النفس شاهدين و لم يقبل في الزنا إلَّا أربعة، ثمَّ أيُّها أعـظم الصلاة أم الصوم؟ قال: الصلاة. قال: فما بال الحائض تقضي الصيام ولات قضي الصلاة؟ فكيف يقوم لك القياس؟ فاتّق الله ولاتقس.

٧ - يد، ن، لي: ابن المتوكّل، عن عليّ، عن أبيه، عن الريّان عن الرضا عن آبائه، عن أميرالمؤمنين عَلَيْلِ قال: قال رسول الله عَلَيْلِللَّهُ قال الله جلِّ جلاله: ما آمن بي من فـسّر برأيه كلامي، و ما عرفني من شبَّهني، بخلقي و ما على ديني من استعمل القياس في ديني.

٨ ـ ب: هارون، عن ابن صدقة، عن جعفربن محمّد، عن أبيه اللِّهُ إلَّ عليًا اللَّيْلِا اللَّ عليًا اللَّيْلِا اللهُ على يزل دهره في التباس، و من دان الله بالرأي لم يزل دهره في التباس.

٩ ـ ما: المفيد، عن عليِّبن خالد المراغيّ، عن أحمدبن الصلت، عن حاجب ابن الوليد، عن الوصّاف بن صالح، عن أبي إسحاق، عن خالد بن طليق قال: سمعت أمرا لمؤمنين عليِّن أبي طالب المنيِّلِ يقول: ذمَّتي بما أقول رهينة و أنا به زعيرٌ إنَّه لا يهيج على التقوى زرع قوم و لا يظمأ على التقوى سنخ أصل، ألا إنّ الخير كلَّ الخير فيمن عرف قدره، و كفي بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره، إنّ أبغض خلق الله إلى الله رجل قمش علماً من أغــار غشــوة و أوباش فتنة فهو في عميَّ عن الهدى الّذي أتى به من عند ربّه و ضالٌّ عن سنّة نبيّة عَلَيْواللهُ يظنّ أنَّ الحتيِّ في صحفه، كلَّا والَّذي نفس ابن أبي طالب بيده قد ضلٌّ و أضلٌّ من افتري، سمَّاه رعاع الناس عالماً ولم يكن في العلم يوماً سالماً فكّر فاستكثر، ما قلّ منه خير ممّا كثر، حتى " إذا ارتوى من غير حاصل و استكثر من غير طائل، جلس للناس مفتياً ضامناً لتخليص ما اشتبه عليهم، فإن نزلت به إحدى المهرات هيّالها حشواً من رأيه ثمّ قطع على الشبهات، خبّاط جهالات، ركّاب عشوات والناس من علمه في مثل غزل العنكبوت، لايعتذر ممّـا لا يعلم فيسلم، ولا يعضُّ على العلم بضرس قاطع فيغنم، تصرخ منه المواريث، و تبكي من قضائه الدماء، و تستحلُّ به الفروج الحرام غير ملييء والله بإصدار ما ورد عليه، و لانادم على ما فرط منه، أولئك الّذين حلّت عليهم النياحة و هم أحياء. فقال: يا أميرالمؤمنين فمن نسأل بعدك و على ما نعتمد؟ فقال: استفتحوا كتاب الله فإنَّه إمام مشفق، و هاد مرشد، و واعظ ناصح، و دليل يؤدّى إلى جنّة الله عزّ و جلّ.

• ١ ـ ثو: ابن المتوكّل عن محمّدبن جعفر، عن النخعيّ، عن النوفليّ، عن السكونيّ، عن

الصادق، عن آبائه، عن أميرالمؤمنين صلوات الله عليهم قال: يجاء بأصحاب البدع يوم القيامة فترى القدريَّة من بينهم كالشامة البيضاء في النور الأسود فيقول الله عزّ وجلّ: ما أردتم؟ فيقولون: أردنا وجهك، فيقول: قد أقلتكم عثراتكم و غفرت لكم زلاتكم إلاّ القدريّة فإنّهم دخلوا في الشرك من حيث لا يعلمون.

11 ـ ك: ابن عصام عن الكلينيّ، عن القاسم بن العلاء، عن إساعيل بن عليّ، عن ابن حميد عن ابن قيس، عن الثماليّ قال: قال عليُّبن الحسين المُنْكِظ : إنّ دين الله لايصاب بالعقول الناقصة و الآراء الباطلة والمقائيس الفاسدة، و لايصاب إلّا بالتسليم، فمن سلّم لنا سلم و من اهتدى بناهدي، و من دان بالقياس و الرأي هلك، و من وجد في نفسه شيئاً ممّا نقوله أو نقضى به حرجاً كفر بالذي أنزل السبع المثاني والقرآن العظيم و هو لا يعلم.

17 - يو: أحمد بن الحسن بن علي بن فضّال، عن أبيد، عن أبي المعزّا، عن سهاعة، عن العبد الصالح للنَّيِّة قال: سألته فقلت: إنَّ أناساً من أصحابنا قد لقوا أباك وجدّك و سمعوا منهها الحديث فربّا كان الشيء يبتلى به بعض أصحابنا و ليس عندهم في ذلك شيء يمنيه و عندهم ما يشبهه، يسعهم أن يأخذوا بالقياس؟ فقال: لا، إنّا هلك من كان قبلكم بالقياس، فقلت له: لم تقول ذلك فقال: إنّه ليس بشيء إلّا وقد جاء في الكتاب و السنّة.

١٣ - سن: ابن مهران، عن ابن عميرة، عن أبي المعرّا، عن سماعة قال: قالت لأبي الحسن عليّا إلى الله عندنا من قد أدرك أباك وجدّك و إنَّ الرجل يبتلي بالشيء لا يكون عندنا فيه شيء فنقيس؟ فقال: إنَّا هلك من كان قبلكم حين قاسوا.

18 - سن: القاسم بن يحيى، عن جدَّه الحسن، عن محمّد بن مسلم، عن أبي عبدالله عليَّلاً في كتاب آداب أمير المؤمنين بليُّلاً: لا تقيسوا الدّين فإنَّ أمر الله لا يقاس، و سيأتي قوم يقيسون و هم أعداء الدّين

10 - نهج: قال أمير المؤمنين عليُّلا: اعلموا عبادالله أنَّ المؤمن يستحلُّ العام ما استحلُّ

عامًا أوَّل، و يحرِّم العام ما حرَّم عامًا أوَّل، و أنَّ ما أحدث الناس لا يحلُّ لكم شيئاً كمّا حرِّم عليكم، و لكنَّ الحلال ما أحلَّ الله و الحرام ما حرَّم الله، فقد جرَّبتم الأمور و ضرستموها، و وعظتم بمن كان قبلكم، ضربت الأمثال لكم، و دعيتم إلى الأمر الواضح فلايصمُّ عن ذلك إلاّ أصم، ولا يعمى عن ذلك إلاّ أعمى، و من لم ينفعه الله بالبلاء و التجارب لم ينتفع بشيء من العظة، و أتاه التقصير من إمامه حتى يعرف ما أنكر و ينكر ما عرف، و إنما الناس رجلان متبع شرعة و أتناه التقصير من إمامه حتى يعرف ما أنكر و ينكر ما عرف، و إنما الناس رجلان متبع شرعة و متبع بدعة، ليس معه من الله برهان سنة و لاضياء حجّة، و ان الله سبحانه لم يعظ أحداً بمثل القرآن فإنه حبل الله المتين و سببه الأمين، و فيه ربيع القلب و ينابيع العلم، و ما للقلب جلاء غيره و ساق الخطبة إلى قوله ـ: فإيّاكم و التلوُّن في دين الله فإنَّ جماعةً فيا تكرهون من الحقَّ خير من فرقة فيا تحبّون من الباطل، و إنَّ الله سبحانه لم يعط أحداً بفرقة خيراً ممن و لا ممن و لا ممن و لا ممن و لا ممن و قوة فيا تحبّون من الباطل، و إنَّ الله سبحانه لم يعط أحداً بفرقة خيراً ممن فرقة فيا تحبّون من الباطل، و إنَّ الله سبحانه لم يعط أحداً بفرقة خيراً ممن و لا من و الله قباً من و الله المن و المن بق.

17 ـ سن: ابن محبوب، عن معاوية بن وهب قال: سمعت أباعبدالله المنظيلة قال: قال رسول الله عَلَيْظَةُ إِنَّ لله عند كلِّ بدعة تكون بعدي يكاد بها الإيمان وليّاً من أهل بيتي موكّلاً به يذبُّ عنه، ينطق بإلهام من الله و يعلن الحقَّ و ينوِّره و يردُّ كيد الكائدين و يعبِّر عن الضعفاء، فاعتبروا يا أولى الأبصار، و توكّلوا على الله.

١٧ ـ سن: أبي، عن عبدالله بن المغيرة، و محمد بن سنان، عن طلحة بن زيد، عن أبيه طلبيته قال: قال أميرا لمؤمنين طليته : لا رأي في الدّين.

١٨ ـ سن: أبي، عن حمّادبن عيسى، عن بعض أصحابه قال: قال أبو عبدالله المُثَلِلَةِ لأبي حنيفة: و يحك إنَّ أوَّل من قاس إبليس، فلمّا أمره بالسجود لآدم قال: خلقتني من نار و خلقته من طين.

19 ـ سن: ابن فضّال، عن عاصم بن حميد، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه الله على أمير المؤمنين عليه الناس فقال: أيّها الناس إنّا بدء وقوع الفتن أهواء تتّبع، و

أحكام تبتدع، يخالَف فيها كتابُ الله، يقلّد فيها رجال رجالاً، ولو أنَّ الباطل خلص لم يخف على ذي حجى، و لو أنَّ الحقَّ خلص لم يكن اختلاف، و لكن يؤخذ من هذا ضغث و من هذا ضغث فيمزجان فيجيئان معاً فهنالك استحوذ الشيطان على أوليائه، و نجا الذين سبقت لهم من الله الحسني.

# غرائب العلوم من تفسير أبجد و حروف المعجم و تفسير الناقوس و غيرها

المع، لى، يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن أبي الخطّاب، و أحمد بن الحسن بن فضّال، عن ابن فضّال، عن ابن أسباط، عن الحسن بن زيد، عن محمد بن سالم عن الأصبغ بن نباتة قال أمير المؤمنين عليّه الله عنان عنان بن عفّان رسول الله عَلَيْ الله فقال: يا رسول الله عَلَيْ الله ما تفسير أجد؟ فقال رسول الله عَلَيْ الله عنان بن عفّان رسول الله عَلَيْ فقال: يا رسول الله عَلَيْ الله علم الله على الله الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله عنه الله على الله على الله و أمّا الله عنه الله و أمّا الدال فدين الله و أمّا الباء فبهجة الله و أمّا الجيم فجنّة الله و جلال الله و جاله، و أمّا الدال فدين الله و أمّا الزاى هوى في النار، و أما الواو فويل الأهل النار، و أمّا الزاى هوزي قالماء هاء الهاوية، فويلً لمن هوى في النار، و أما الواو فويل الأهل النار، و أمّا الزاى حطوط فزاوية في النّار، فنعوذ بالله ممّا في الزاوية \_ يعنى زوايا جهنم \_ و أمّا حطّي: فالحاء حطوط الخطايا عن المستغفرين في ليلة القدر، و ما نزل به جبرئيل مع الملائكة إلى مطلع الفجر، و أما الطاء فطوبي لهم و حسن مآب و هي شجرة غرسها الله الملائكة إلى مطلع الفجر، و أمّا الطاء فطوبي لهم و حسن مآب و هي شجرة غرسها الله عز و جلّ و نفخ فيها من روحه، و أمّا أطاعا لترى من وراء سور الجنّة تشبت بالحلي عزّ و جلّ و نفخ فيها من روحه، و أمّا أغالة على مع واحسن مآب و المينة تشبت بالحلي عزّ و جلّ و نفخ فيها من روحه، و أمّا أغالة على منا وراء سور الجنّة تشبت بالحلي عزّ و جلّ و نفخ فيها من روحه، و أمّا أغاله عنه من وراء سور الجنّة تشبت بالحلي المناه المناه الله عنه المناه ال

والحلل متدليّةً على أفواههم، و أمّا الياء فيدالله فوق خلقه سبحانه و تعاى عبّا يشركون. و أمّا كلمن: فالكاف كلام الله لاتبديل لكلمات الله و لن تجد من دونه ملتحداً و أمّا اللّام فإلمام أهل الجنّة بينهم في الزيارة و التحيّة والسلام، و تلاوم أهل النار فيا بينهم، و أمّا الميم فملك الله الّذي لايزول، و دوام الله الّذي لايفنى، و أمّا النون فنون و القلم و ما يسطرون، فالقلم قلم من نور، و كتاب من نور في لوح محفوظ، يشهده المقربون و كنى بالله شهيداً، و أمّا سعفص: فالصاد صاع بصاع، و فصّ بفصّ \_ يعني الجزاء بالجزاء \_ و كما تدين تدان، إنّ الله لايريد ظلماً للعباد. و أمّا قرشت يعني قرشهم فحشرهم و نشرهم إلى يوم القيامة فقضى بينهم بالحقّ و هم لا يظلمون.

ل: ما جيلويه، عن محمّد العطّار، عن الأشعريّ، عن ابن أبي الخطّاب و أحمد إلى آخر الخبر، إلّا أنَّ فيه: غرسها الله عزّ و جلّ بيده، و الحلل والثمار متدلّيةً.

قال الصدوق الله في كتاب معاني الأخبار بعد رواية هذا الخبر: حدَّثنا بهذا الحديث أبوعبدالله بن حامد، قال: أخبرنا أبونصر أحمد بن يزيد بن عبدالرّحمن البخاريّ \_ ببخارا \_ قال: حدَّثنا أحمد بن يعقوب البرّاز قال: حدَّثنا أبواحد عيسى بن موسى الفنجار، عن محمّد بن زياد السكريّ، عن الفرات بن سليان، عن أبن، عن أنس قال: قال رسول الله عَيْقَالُهُ: تعلّموا تفسير أبي جاد، فإنَّ فيه الأعاجيب كلّها \_و ذكر الحديث مثله سواءً حرفاً بحرف \_انتهى.

٧ - مع، ن، لى، يد: حدَّ ثنا محمّدبن بكران النقاش الله الله الكوفة سنة أربع و خسين و ثلاث مائة ـ قال: حدَّ ثنا أحمدبن محمّد الهمدانيّ مولى بني هاشم، قال: حدَّ ثنا عليَّ بن الحسن بن عليِّ بن فضّال، عن أبيه، عن أبي الحسن علي بن موسى الرضاطيُّ قال: إنَّ علي المن الله عزّ وجلّ ليعرف به خلقه الكتابة حروف المعجم، و إنَّ الرجل إذا ضرب على رأسه بعصى فزعم أنّه لا يفصح ببعض الكلام فالحكم فيه أن تعرض عليه حروف المعجم،

ثمَّ يعطى الدية بقدر ما لم يفصح منها، و لقد حدَّثني أبي، عن أبيه، عن جدّه، عن أميرالمؤمنين عليُّلًا في «اب ت ث» قال: الألف آلاء الله، والباء يهجةالله، والتاء تمام الأمر بقائم آل محمّد عَلِيْزَاللهُ ، والناء ثواب المؤمنين على أعالهم الصالحة، «ج ح خ» فالجيم جمال الله و جلالالله، والحاء حلم الله عن المذنبين، والخاء خمول ذكر أهل المعاصي عندالله عزّ و جلّ «د ذ» فالدالّ دين الله، و الذال من ذي الجلال، «ر ز» فالراء من الرؤوف الرحيم، و الزاي زلازل القيامة «س ش» فالسين سناءالله، و الشين شاءالله ما شاء و أراد ما أراد، و مما تشاؤون إلّا أن يشاءالله «ص ض» فالصاد من صادق الوعد في حمل الناس على الصراط و حبس الظالمين عند المرصاد، و الضاد ضلَّ من خالف محمّداً و آل محمّد مَرَا الله (ط ظ) فالطاء طوبي للمؤمنين و حسن مآب، و الظاء ظنُّ المؤمنين به خيراً، و ظنُّ الكافرين به سوءاً «ع غ» فالعين من العالم، و الغين من الغيّ، «ف ق» فالفاء فوج من أفواج النار، و القاف قرآن على الله جمعه و قرآن «ك ل» فالكاف من الكافي، و اللَّام لغو الكافرين في افترائهم على الله الكذب «م ن» فالميم ملك الله يوم لامالك غيره، و يقول عزَّ وجلِّ: لمن الملك اليــوم؟ ثمَّ ينطق أرواح أنبيائه و رسله و حججه فيقولون: لله الواحد القهّار، فيقول جلَّ جلاله: اليوم تجزى كلُّ نفس بما كسبت لاظلم اليوم إنَّ الله سريع الحساب، و النون نوال الله للمؤمنين و نكاله بالكافرين «و ه» فالواو ويل لمن عصى الله، والهاء هان على الله من عصاه «لاي» فلام ألف لا إله إلَّا الله وهي كلمة الإخلاص ما من عبد قالها مخلصاً إلَّا وجبت له الجـنَّة، والياء يدالله فوق خلقه باسطةً بالرزق، سبحانه و تعالى عمّا يشركون.

ثُمَّ قال اللَّيُلَا: إنَّ الله تبارك و تعالى أنزل هذا القرآن بهذه الحروف الَّتي يتداولها جميع العرب، ثمَّ قال: قل: لئن اجتمعت الإنس والجنُّ على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله ولوكان بعضهم لبعض ظهراً.

٣ ـ يد، مع: أحمدبن محمّدبن عبدالرّحمن المقريّ الحاكم، عن أبي عمرو محمّدبن

جعفر المقريّ الجرجانيّ، عن أبي بكر محمّدبن الحسن الموصليّ، عن محمّدبن عاصم الطرينيّ. عن أبي زيد عبّاس بن يزيد بن الحسن بن على النخّال مولى زيد بن عليّ، قال: أخبرني أبي يزيدبن الحسن، قال: حدَّثني موسىبن جعفر، عن أبيه جعفربن محمَّد، عن أبيه محمَّدبن على، عن أبيه على بن الحسين، عن أبيه الحسين بن على علي المُسكِرُ قال: جاء يهوديُّ إلى النبيِّ عَلَيْكِاللَّهُ و عنده أميرالمؤمنين عليُّبن أبي طالب النِّيِّ فيقال له: مـا الفـائدة في حــروف الهجاء؟ فقال رسولاللهُ عَلَيْكِاللَّهُ لعلىَّ لللَّهِ أَجبه وقال: اللَّهم وفَّقه و سـدِّده، فـقال عـليُّبن أبي طالب لِحَلِيلًا: ما من حرف إلّا و هو اسم من أسهاء الله عزّ و جلّ ، ثمَّ قال: أمّا الألف فالله الَّذي لا إله إلَّا هو الحيُّ القيُّوم، و أمَّا الباء فباق بعد فناء خلقه، و أمَّا التاء فالتوَّاب يقبل التوبة عن عباده، وأمَّا الثاء فالثابت الكائن يثبَّت الله الَّذين آمنوا بالقول الثابت، وأمَّا الجيم فجلَّ ثناؤه و تقدَّست أساؤه، وأمَّا الحاء فحقُّ حيَّ حليم، وأمَّا الخاء فخبير بما يعمل العباد، و أمّا الدال فديّان يوم الدّين، و أمّا الذال فذوا الجلال و الإكرام: و أمّا الراء فرؤوف بعباده، و أمّا الزاي فزين المعبودين، و أمّا السين فالسميع البصير، و أمّا الشين فالشاكر لعباده المؤمنين، و أمّا الصاد فصادق في وعده و وعيده، و أمّا الضاد فالضارُّ النافع، و أمّا الطـاء فالطاهر المطهّر، وأمّا الظاء فالظاهر المظهر لآياته، وأمّا العين فعالم بعباده، وأمّا الغين فغياث المستغيثين، وأمَّا الفاء ففالق الحبُّ و النوي، وأمَّا القاف فقادر على جميع خلقه، وأمَّا الكاف فالكافى الّذي لم يكن له كفواً أحد و لم يلد و لم يولد، أمّا اللّام فلطيف بعباده. و أمّا الغين فغياث المستغيثين و أمَّا النون فنور السهاوات و الأرض من نور عرشه، و أمَّا الواو فواحدٌ صمد لم يلد و لم يولد، أمَّا الهاء فهادي لخلقه، أمَّا اللَّام ألف فلا إله إلَّا الله وحده لاشريك له، و أمّا الياء فيدالله باسطةٌ على خلقه، فقال رسولاللهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ : هذا هو القول الَّـذي رضي الله عزّ وجلّ لنفسه من جميع خلقه. فأسلم اليهوديُّ.

٤ - لى، مع: صالح بن عيسى العجليّ قال: حدَّثنا أبوبكر محمّدبن محمّدبن عليّ الفقيه،

قال: حدَّننا أبونصر الشعرانيّ - في مسجد حميد - قال: حدَّننا سلمة بن الوضّاح، عن أبيه، عن أبي إسرائيل، عن أبي إسحاق الهمدانيّ، عن عاصم بن ضعرة، عن الحارث الأعور قال: بينا أنا أسير مع أميرا لمؤمنين عليِّبن أبي طالب عليُّلا في الحيرة إذا نحن بديرانيّ يضرب بالناقوس، قال: فقال عليُّبن أبي طالب عليُّلا: يا حارث أتدري ما يقول هذا الناقوس؟ قلت: الله و رسوله و ابن عمِّ رسوله أعلم قال: إنّه يضرب مثل الدنيا و خرابها و يقول: لا إله إلاّ الله حقّاً حقّاً، صدقاً مدقاً إن الدنيا قد غرَّننا و شغلتنا و استهوتنا و استغوتنا، يا ابن الدنيا مهلاً مهلاً ، يا ابن الدنيا دقاً دقّاً ، يا ابن الدنيا جمعاً جمعاً، تغني الدنيا قرناً قرنا، ما من يوم يمضي عنّا، إلاّ وهي أو هي منّار كنا، قد ضيّعنا داراً تبقى، و استوطّنا داراً تغنى، لسنا ندرى ما فرَّطنا، فيها إلاّ لوقد متنا.

قال الحارث: يا أميرالمؤمنين النصارى يعلمون ذلك قال: لو علموا ذلك لما اتّخذوا المسيح إلهاً من دون الله عزّ وجلّ، قال: فذهبت إلى الديراني فقلت له: بحث المسيح عليك لما ضربت بالناقوس على الجهة الّتي تضربها. قال: فأخذ يضرب و أنا أقول حرفاً حرفاً حرفاً حتى بلغ إلى قوله: إلاّ لوقد متنا. فقال: بحق نبيّكم من أخبرك بهذا؟ قلت: هذا الرجل الذي كان معي أمس، قال: و هل بينه و بين النبي من قرابة؟ قلت: هو ابن عمّه، قال: بحق نبيّكم أسمع هذا من نبيّكم؟ قال: قلت: نعم. فأسلم ثمّ قال: والله إني وجدت في التورية أنّه يكون في آخر الأنبياء نبيّ و هو يفسّر ما يقول الناقوس.

# حتاب

التوحيد

# ثواب الموحدين و العارفين، و بيان وجوب المعرفة و علته و بيان ما هو حق معرفته تعالى

ا ـ يد، لى: الحسن بن عبدالله بن سعيد، عن محمد بن أحمد بن حمدان القشيريّ عن أحمد بن عبد الكلابيّ، عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أبيه عن أبيه جعفر بن محمّد، عن آبائه، عن علي عليم الم الله عزّوجلّ: هل جنواء الإحسان إلّا الإحسان، قال: سمعت رسول الله عَلَيْ الله عَلَى الله عزّو جلّ قال: ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلّا الجنّة.

ما: شيخ الطائفة، عن الحسينبن عبيدالله الغضائريّ، عن الصدوق بالإسناد مثله.

ما: جماعة، عن أبي المفضّل، عن أحمد بن إسحاق بن عبّاس بن إسحاق بن موسى ابن جعفر، عن أبيه، عن جدّه، عن أبيه موسى بن جعفر، عن آبائه، عن أمير المؤمنين علمين المنتفيلة مثله.

٢ - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن أبي الخطّاب، عن ابن أسباط، عن البطائني، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله المُخلِلة في قول الله عزّوجلّ. هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال: قال الله تبارك و تعالى أنا أهل أن اتّق و لا يشرك بي عبدي شيئاً، وأنا أهل إن لم يشرك بي عبدى شيئاً أن أدخله الجنّة. وقال المُخلِلة : إنّ الله تبارك و تعالى أقسم بعزّته و جلاله أن

لإيعذّب أهل توحيده بالنار أبداً.

سعت النبي على الفضل النيسابوري، عن الحسن بن على الخورجي، عن أبي الصلت الهروي قال: كنت مع على بن موسى الرضاطينية حين رحل من نيسابور وهو راكب بغلة شهباء فإذا محمد بن رافع، وأحمد بن حرب، ويحيى بن يحيى، وإسحاق بن راهويه، وعد من أهل العلم قد تعلقوا بلجام بغلته في المربعة فقالوا، بحق آبائك الطاهرين حدّ ثنا بحد يت سمعته من أبيك، فأخرج رأسه من العارية \_ وعليه مطرف خز ذووجهين \_ وقال: حدّ ثني أبي العبد الصالح موسى بن جعفر، قال: حدّ ثني أبي الصادق جعفر بن محمد، قال: حدّ ثني أبي العبد الصالح موسى بن جعفر، قال: حدّ ثني أبي علي بن الحسين سيدالعابدين، قال: أبو جعفر محمد بن علي باقر علم الأنبياء، قال: حدّ ثني أبي علي بن الحسين العالب \_ المنته الحدث على أبي أبي طالب \_ المنته العابدين، قال: حدّ ثني أبي علي بن أبي طالب \_ المنته العالم حدّ ثني أبي علي بن أبي طالب \_ المنته المنته العالم ومن جاء منكم بشهادة أن لاإله إلا الله بالإخلاص دخل [في] حصني ومن دخل في حصني أمن [من] عذا بي.

٤ ـ ن: أبونصر أحمدبن الحسين، عن أبي القاسم محسدبن عبيدالله، عن أحمدبن محسدابن إبراهيم بن هاشم، عن الحسن بن علي بن محسدبن علي بن موسى بن جعفر، عن أبيه علي بن محسد النبي عن آبائه علي بي عن أبيا علي بن محسد النبي عن آبائه علي بي عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه، عن النبي تَعَيَّلُولُهُ، عن جبر ئيل سيّد الملائكة قال: قال الله سيّد السادات جلّ وعزّ: إني أنا الله الإله إلا أنا من أقرّ لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني أمن عذا بي.

0 - ثو: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى، وابن هاشم، والحسنبن علي الكوفي جميعاً، عن الحسينبن سيف، عن أبيه، عن أبي حازم المديني، عن سهل بن سعد الأنصاري قال: سألت رسول الله عَلَيْظُهُ عن قول الله عزّوجل، وما كنت بجانب الطور إذ ناديناه. قال كتب الله عزّوجل كتاباً قبل أن يخلق الخلق بألن عام في ورق آس، ثم وضعها على العرش، ثم نادى

يا أُمّة محمد: إنّ رحمتي سبقت غضبي، أعطيتكم قبل أن تسألوني، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني فن لقيني منكم يشهد أن لاإله إلّا أنا وأنّ محمّداً عبدي ورسولي أدخلته الجنّة برحمتي.

٦ - كنز الكراجكى: روي عن أميرالمؤمنين عليه أنّه قال: إنّ الله رفع درجة اللّسان
 فأنطقه بتوحيده من بين الجوارح.

لاحسان عن بعض العلماء طبيك أنه قال في تفسير هذه الآية: هل جزاء الإحسان إلا الإحسان، ما جزاء من أنعم الله عليه بالمعرفة إلا الجنّة.

# اثبات الصانع والاستدلال بعجائب صنعه علي وجوده و علمه و قدرته و سائر صفاته

النعمة لرجعوا إلى الطريق وخافوا عذاب الحريق، ولكنّ القلوب عليلةٌ والأبصار مدخولةٌ، انعمة لرجعوا إلى الطريق وخافوا عذاب الحريق، ولكنّ القلوب عليلةٌ والأبصار مدخولةٌ، أفلا ينظرون إلى صغير ما خلق؟ كيف أحكم خلقه، وأتقن تركيبه، وفلق له السمع والبصغ والبصغ وسوّى له العظم والبشر، انظروا إلى النملة في صغر جثّها ولطافة هيئتها لاتكاد تنال بلحظ البصر ولابمستدرك الفكر، كيف دبّت على أرضها، وضنّت على رزقها، تنقل الحبّة إلى جحرها وتعدّها في مستقرّها، تجمع في حرّها لبردها وفي ورودها لصدورها مكفول برزقها، مرزوقة بوفقها، لا يغفلها المنّان ولا يحرمها الديّان ولو في الصفا اليابس والحجر الجامس، لو فكرت في مجاري أكلها، وفي علوها وسفلها، وما في الجوف من شراسيف بطنها، وما في الرأس من عينها وأذنها لقضيت من خلقها عجباً ولقيت من وصفها تعباً، فتعالى الّذي أقامها على قوائمها، وبناها على دعائمها، لم يشركه في فطرتها فاطر، ولم يعنه على خلقها قادر، ولو ضربت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته ما دلّتك الدلالة إلّا على أنّ فاطر النملة هو فاطر ولو ضربت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته ما دلّتك الدلالة إلّا على أنّ فاطر النملة هو فاطر النملة لدقيق تفصيل كلّ شيء وغامض اختلاف كلّ حيّ، وما الجليل واللّطيف والثقيل النحلة لدقيق تفصيل كلّ شيء وغامض اختلاف كلّ حيّ، وما الجليل واللّطيف والثقيل النحلة لدقيق تفصيل كلّ شيء وغامض اختلاف كلّ حيّ، وما الجليل واللّطيف والثقيل

والخفيف والقويّ والضعيف في خلقه إلّا سواء، كذلك السهاء والهواء والريح والماء، فانظر إلى الشمس والقمر والنبات والشجر والماء والحجر، واختلاف هذا اللَّيل والنهار، وتفجِّ هذه البحار وكثرة هذه الجبال، وطول هذه القلال، وتفرّق هذه اللّغات والألسين الخـتلفات، فالويل أن أنكر المقدّر، وجحد المدبّر، زعموا أنّهم كالنبات ما لهم زارع، ولا لاختلاف صورهم صانعٌ، لم يلجأوا إلى حجّة فها ادّعوا، ولاتحقيق لماوعوا، وهل يكون بناءٌ من غيربان أو جنايةً من غيرجان؟! وإن شئت قلت: في الجرادة إذ خلق لها عينين حمراوين، وأسرج لها حدقتين قمراوين، وجعل لها السمع الخنيّ، وفتح لها الفم السويّ، وجعل لها الحسّ القويّ، ونابين بها تقرض، ومنجلين بها تقبض، ترهبها الزرّاع في زرعهم ولايستطيعون ذبّها ولو أجلبوا بجمعهم، حتّى ترد الحرث في نزواتها، وتقضى منه شهواتها، وخلقها كـلّه لايكون إصبعاً مستدقّة، فتبارك الّذي يسجد له من في السهاوات والأرض طوعاً وكرهاً. ويعفّر له خدّاً ووجهاً، ويلتى بالطاعة إليه سلماً وضعفاً، ويعطى له القياد رهبةً وخــوفاً. فالطير مسخّرة لأمره، أحصى عدد الريش منها والنفس، وأرسى قوائمها على الندى واليبس، قدّر أقواتها، وأحصى أجناسها، فهذا غراب، وهذا عقاب وهذا حمام، وهذا نعام، دعا كلِّ طائر باسمه، وكفِّل له برزقه، وأنشأ السحاب الثقال فأهطل دعها، وعدَّد قسمها فياًّ الأرض بعد جفوفها، وأخرج نبتها بعد جدوبها.

٢ - ج: عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر الباقر علي الله في قوله تعالى: ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى. قال: فمن لم يدله خلق السهاوات والأرض واختلاف الله الله والنهار ودوران الفلك بالشمس والقمر والآيات العجيبات على أن وراء ذلك أمراً هو أعظم منه فهو في الآخرة أعمى. قال: فهو عالم يعاين أعمى وأضل سبيلا.

٣ - ج: روي عن هشامبن الحكم أنّه قال: كان من سؤال الزنديق الّـذي أتى أباعبدالله عليُّلِا وجود الأفاعيل الّتي

دلّت على أنّ صانعها صنعها، ألاترى أنّك إذا نظرت إلى بناء مشيد مبنيّ علمت أنّ له بانياً وإن كنت لم تر الباني ولم تشاهده. قال: وما هو؟ قال: هو شيءٌ بخلاف الأشياء، أرجع بقولي: شيءٌ إلى إثباته وأنّه شيءٌ بحقيقة الشيئيّة، غير أنّه لاجسمٌ ولاصورةٌ ولا يحسّ ولا يجسّ، ولا يدرك بالحواسّ الخمس، لاتدركه الأوهام، ولا تنقصه الدهور، ولا يغيّره الزمان.

قال السّائل: فإنّا لم نجدموهوماً إلّا مخلوقاً، قال أبوعبدالله الله الله الله كان ذلك كها تقول لكن التوحيد منّا مر تفعاً فإنّا لم نكلّف أن نعتقد غير موهوم، لكنّا نقول: كلّ موهوم بالحواس مدرك بها تحدّه الحواس ممثلاً فهو مخلوق، ولابدّ من إثبات صانع الأشياء خارجاً من الجهتين المذمومتين: إحديها النفي إذ كان النفي هو الإبطال والعدم، والجهة الثانية التشبيه بصفة المخلوق الظاهر التركيب والتأليف، فلم يكن بدّ من إثبات الصانع لوجود المصنوعين والاضطرار منهم إليه أنّهم مصنوعون، وأنّ صانعهم غيرهم وليس مثلهم، إذ كان مثلهم شبيهاً بهم في ظاهر التركيب والتأليف وفيا يجري عليهم من حدوثهم بعد أن لم يكونوا، وتقلّهم من صغر إلى كبر، وسواد إلى بياض، وقوّة إلى ضعف وأحوال موجودة لاحاجة بنا إلى تفسرها لنباتها ووجودها.

قال السائل: فأنت قد حدّدته إذا ثبّتت وجوده، قال أبوعبدالله المنظينية: لم أحدّده ولكن أثبّته، إذ لم يكن بين الإثبات والنفي منزلة. قال السائل: فقوله: الرحمن على العرش استوى؟ قال أبوعبدالله الحظينية : بذلك وصف نفسه وكذلك هو مستول على العرش، بائن من خلقه من غير أن يكون العرش حاملاً له، ولا أنّ العرش محلًّ له، لكنّا نقول: هو حامل للعرش وممسك للعرش، ونقول في ذلك: ما قال: وسع كرسيّه السموات والأرض. فـثبّتنا من العرش والكرسيّ ما ثبته، ونفينا أن يكون العرش والكرسيّ حاوياً له وأن يكون عزّوجلّ محتاجاً إلى مكان أو إلى شيء ممّا خلق. بل خلقه محتاجون إليه.

قال السائل: فما الفرق بين أن ترفعوا أيديكم إلى السهاء وبين أن تخفضوها نحو الأرض؟

قال أبو عبدالله عليه الله على علمه وإحاطته وقدرته سواءً ولكنّه عزّوجلّ أمر أولياءه وعباده برفع أيديهم إلى السهاء نحو العرش لأنّه جعله معدن الرزق فثبّتنا ما ثبّته القرآن والأخبار عن الرسول عَلَيْهِ عين قال: ارفعوا أيديكم إلى الله عزّوجلّ، وهذا تجمع عمليه فرق الأمّة كلّها.

يد: الدقّاق، عن أبي القاسم العلويّ، عن البرمكيّ، عن الحسمينبن الحسن، عن إيراهيم بن هاشم القميّ، عن العبّاس بن عمرو الفقيميّ، عن هشام بن الحكم مثله مع زيادة اثبتناها في باب احتجاج الصادق لليُّلِيّا على الزنادقة.

٥ - ج: وروي أنّ الصادق عليّا قال لابن أبي العوجاء: إن يكن الأمر كها تـقول ـ
 وليس كها تقول ـ نجونا ونجوت، وإن يكن الأمر كها نقول نجونا وهلكت.

٦ - ن، م، ج: وبالإسناد، عن أبي محمد طليًّا إنّه قال في تفسير قوله تعالى: الّـذي
 جعل لكم الأرض فراشاً. الآية: جعلها ملائمةً لطبائعكم. موافقةً لأجسادكم، لم يجعلها

شديدة الحمى والحرارة فتحرقكم، ولاشديدة البرودة فتجمدكم، ولاشديدة طيب الربح فتصدع هاماتكم، ولاشديدة النتن فتعطبكم، ولاشديدة اللّين كالماء فتغرقكم، ولاشديدة الصلابة فتمتنع عليكم في حرثكم وأبنيتكم ودفن موتاكم، ولكنّه جعل فيها من المتانة ما تتنفعون به وتناسكون، وتناسك عليها أبدانكم. وجعل فيها من اللّين ما تنقاد به لحرثكم و قبوركم وكثير من منافعكم، فلذلك جعل الأرض فراشاً لكم، ثمّ قال: والساء بناءً يعني سقفاً من فوقكم محفوظاً يدير فيها شمسها وقرها ونجومها لمنافعكم. ثمّ قال: وأنزل من السهاء ماءً يعني المطر ينزله من علا ليبلغ قلل جبالكم وتلالكم وهضابكم وأوهادكم، ثمّ فـرّقه مزاذا والبلاً وهطلاً وطلاً لتنشفه أرضكم، ولم يجعل ذلك المطر نازلاً عليكم قطعةً واحدةً فتفسد أرضكم وأشجاركم وزروعكم وغاركم. ثمّ قال: فأخرج به من الثرات رزقاً لكم يعني ممّا يغزجه من الأرض رزقاً لكم. فلا تجعلوا لله أنداداً أي أشباهاً وأمثالاً من الأصنام ألي لاتعقل ولاتسمع ولاتبصر ولاتقدر على شيء وأنتم تعلمون أنّها لاتقدر على شيء من هذه النعم الجليلة الّي أنعمها عليكم ربّكم.

٧ ـ يد، لى، ن: العطّار، عن سعد، عن ابن هاشم، عن عليّ بن معبد، عن الحسين بن خالد، عن أبي الحسن عليّ بن موسى الرضاطليّ الله دخل عليه رجل فقال له: يا ابن رسول الله ما الدليل على حدوث العالم؟ فقال: أنت لم تكن ثمّ كنت، وقد علمت أنّك لم تكوّن نفسك و لاكوّنك من هو مثلك.

ج: مرسلاً مثله.

٨ - م، ن: محمد القاسم المفسّر، عن يوسف بن محمد بن زياد، وعليّ بن محمد بن سيّار، عن أبويها، عن الحسن بن عليّ، عن أبيه عليّ بن محمد، عن أبيه محمد بن أبيه موسى، عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد أبي عليّ بن الحسين، عن أبيه الحسين بن عليّ بن أبي طالب المحمد قال: قال قال على عن أبيه على بن الحسين، عن أبيه الحسين بن عليّ بن أبي طالب المحمد إلى قال المحمد عن أبيه الحسين بن على بن أبي طالب المحمد إلى الحسين عن أبيه الحسين بن على بن أبي طالب المحمد إلى المحمد الله على بن الحسين عن أبيه الحسين على بن الحسين عن أبيه الحسين على المحمد المحمد

أميرالمؤمنين عليه الله عن و ول الله عز و ولى الله عز و ولله عن الله و الله عن الأرض جميعاً ثم استوى الله السهاء فسو يهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم \_ قال \_: هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً لتعتبروا به و تتوصّلوا به إلى رضوانه، و تتوقّوا به من عذاب نيرانه، ثم استوى إلى السهاء أخذ في خلقها و إتقانها، فسو يهن سبع سهاوات و هو بكل شيء عليم، ولعلمه بكل شيء علم المصالح فخلق لكم كل ما في الأرض لمصالحكم يا بني آدم.

9 - ن: الطالقانيّ، عن ابن عقدة، عن عليّ بن الحسن بن فضّال، عن أبيه، عن أبي الحسن الرضاعليُّ قال: قلت له: لم خلق الله عزّوجلّ الخلق على أنواع شتّى، ولم يخلقهم نوعاً واحداً؟ فقال: لئلاّ يقع في الأوهام أنّه عاجز فلا تقع صورة في وهم ملحد إلاّ وقد خلق الله عزّوجلّ على أن يخلق على خلق الله عزّوجلّ على أن يخلق على صورة كذا وكذا إلاّ وجد ذلك في خلقه تبارك وتعالى فيعلم بالنظر إلى أنواع خلقه أنّه على كلّ شيء قدير.

• ١ - ل: الفاميّ وابن مسرور، عن محمّدبن جعفربن بطّة، عن البرقيّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله للثيلا قال: سمعت أبي يحدّث عن أبيه للثيلا أنّ رجلا قام إلى أميرالمؤمنين عليه الله فقال له، يا أميرالمؤمنين بما عرفت ربّك؟ قال: بفسخ العزم، ونقض الهمم، لما أن هممت حال بيني وبين همّي، وعزمت فخالف القضاء عزمي، فعلمت أنّ المدبّر غيري قال: فبإذا شكرت نعاءه؟ قال: نظرت إلى بلاء قد صرفه عنيّ وأبلى به غيري فعلمت أنّه قد أنعم عليّ فشكرته، قال، فبإذا أحببت لقاءه؟ قال: لمّا رأيته قد اختار لي دين ملائكته ورسله وأنبيائه علمت أنّ الذي أكرمني بهذا ليس ينساني فأحببت لقاءه.

يد: الهمدانيّ، عن عليّ، عن أبيه، عن محمّدبن سنان، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر، عن أبيه، عن جدّه طلهً الله مثله.

١١ - يد: ابن إدريس، عن أبيه، عن ابن هاشم، عن ابن أبي عمير، عن هشامبن سالم

قال، سئل أبو عبدالله علي الله عند الله عند عند عند عند العند العند العند الهم عند عند الله عند عند عند عند عند وهمت فنقض همي الله عند عند عند عند عند العند الله عند عند عند العند الله عند الل

17 \_ يد: أبي وابن الوليد معاً، عن أحمد بن إدريس، ومحمّد العطّار، عن الأشعريّ، عن سهل، عن محمّد بن الحسين، عن عليّ بن يعقوب الهاشميّ، عن مروان بن مسلم قال: دخل ابن أبي العوجاء على أبي عبدالله المنظيّة : بلى، فقال له: أنا أخلق، فقال له: كيف تخلق؟ قال: احدث في الموضع ثمّ البث عنه فيصير دوابّاً، فأكون أنا الذي خلقتها، فقال أبوعبدالله عليّة : أليس خالق الشيء يعرف كم خلقه؟ قال له: بلى، قال: فتعرف الذكر منها من الانثى و تعرف كم عمرها؟ فسكت.

18 ـ جع: سئل أميرالمؤمنين للنظيلا عن إثبات الصانع، فقال: البعرة تدلّ على البعير، والروثه تدلّ على المسير، فهيكل علوي بهذه اللّطافة ومركز سفليّ بهذه الكثافة كيف لايدلّان على اللّطيف الخبير؟

المُعَلِينِةِ: بصنع الله يستدلّ عليه، وبالعقول تعتقد معرفته، وبالتفكّر تـثبت حجّته، معروف بالدلالات، مشهور بالبيّنات.

١٦ ـ جع: سئل أميرالمؤمنين صلوات الله عليه: ما الدليل على إثبات الصانع؟ قال: ثلاثة أشياء: تحويل الحال، وضعف الأركان، ونقض الهئة.

أقول: سيأتي ما يناسب هذا الباب في أبواب الاحتجاجات، و أبواب المواعظ و الخطب و الحكم إن شاءالله تعالى. و لنذكر بعد ذلك توحيد المفضّل بن عسم، و رسالة الإهليلجة المرويّتين عن الصادق علي لا لاشتهالها على دلائل و براهين على إثبات الصانع تعالى، و لايضرُّ ارسالها لاشتهار انتسابها إلى المفضّل، و قد شهد بذلك السيّد ابن طاووس و غيره ولاضعف محتدبن سنان و المفضّل لأنّه في محلّ المنع بل يظهر من الأخبار الكثيرة علو قدرها و جلالتها، مع أنّ متن الخبرين شاهدا صدق على صحّتها، و أيضاً هما يشتملان على براهين لا تتوقّف إفادتها العلم على صحّة الخبر.

## الخبر المشتهر بتوحيد المفضلين عمر

١ ـ روى محمّدين سنان قال: حدّثنا المفضّل بن عمر قال: كنت ذات يوم بعد العصر جالساً في الروضة بين القبر والمنبر، وأنا مفكّر فها خصّ الله به سيّدنا محمّداً عَلَيْظَالُهُ من الشرف والفضائل، وما منحه وأعطاه وشرّفه به وحباه ممّا لايعرفه الجمهور من الأمَّة، وما جهلوه من فضله وعظم منزلته وخطر مرتبته، فإنّى لكذلك إذ أقبل ابن أبي العوجاء فجلس بحيث أسم كلامه فليّا استقرّ به المجلس إذا رجل من أصحابه قد جاء فجلس إليه فتكلّم ابن أبي العوجاء فقال: لقد بلغ صاحب هذا القبر العزّ بكماله، وحاز الشرف بجميع خصاله، ونال الحظوة في كلِّ أحواله، فقال له صاحبه: إنَّه كان فيلسوفاً ادَّعي الم تبة العظم, والمنزلة الكبرى، وأتى على ذلك معجزات بهرت العقول، و ضلَّت فها الأحلام، و غاصت الألباب على طلب علمها في بحار الفكر فرجعت خاسئات وهي حسير، فلمّ استجاب لدعوته العقلاء والفصحاء والخطباء دخل الناس في دينه أفواجاً فقرن اسمه باسم ناموسه، فـصار يهتف به على رؤوس الصوامع في جميع البلدان، والمواضع الَّتي انتهت إلها دعوته، وعلت بها كلمته، وظهرت فيها حجَّته برًّا وبحراً وسهلاً وجبلاً في كلِّ يوم وليـلة خمس مـرّات. مردّداً في الأذان والإقامة ليتجدّد في كلّ ساعة ذكره، لئلا يخمل أمره. فقال ابن أبي العوجاء:

الجزء الاوّل 🗆

دع ذكر محمد عَلَيْهِ أَلَهُ عَلَمُ فيه عقلي، وضلٌ في أمره فكري، وحدّثنا في ذكر الأصل الذي يمشى به ثمّ ذكر ابتداء الأشياء وزعم أنّ ذلك بإهمال لاصنعة فيه ولاتقدير، ولاصانع له ولامدبّر، بل الأشياء تتكوّن من ذاتها بلامدبّر، وعلى هذا كانت الدنيا لم تزل ولاتزال.

#### باب ک

## التوحيد ونفى الشريك ومعنى الواحد والاحد والصمد وتفسير سورة التوحيد

اليد، عن المعافى بن عمران، عن إسرائيل، عن المقدام بن شريج بن هاني، عن أبيد قال: إنَّ أَبيد، عن المعافى بن عمران، عن إسرائيل، عن المقدام بن شريج بن هاني، عن أبيد قال: إنَّ الله واحد؟ قال: أعرابيًا قام يوم الجمل إلى أميرالمؤمنين الخيِّة فقال: يا أميرالمؤمنين أتقول: إنَّ الله واحد؟ قال: فحمل الناس عليه وقالوا: يا أعرابي أماترى ما فيه أميرالمؤمنين من تقسّم القلب؟ فقال أميرالمؤمنين القول في أنّالله واحد على أربعة أقسام، فوجهان منها لا يجوزان على الله عزّوجل، أعرابي إنّا القول في أنّالله واحد على أربعة أقسام، فوجهان منها لا يجوزان على الله عزّوجل، ووجهان يثبتان فيه، فأمّا اللّذان لا يجوزان عليه فقول القائل: واحد يقصد به باب الأعداد فهذا ما لا يجوز، لأنل ما لاثاني له لا يدخل في باب الأعداد أماترى أنّه كفر من قال إنّه ثالث ثلاثة؛ وقول القائل: هو واحد من الناس يريد به النوع من الجنس فهذا ما لا يجوز لأنّه تشبيه وجلّ ربّنا و تعالى عن ذلك. وأمّا الوجهان اللّذان يثبتان فيه فقول القائل: هو واحد ليس له في الأشياء شبه كذلك ربّنا؛ وقول القائل: إنّه عزّوجل أحديّ المعنى يعني به أنّه لينقسر في وجود و لاعقل ولاوهم كذلك ربّنا؛ وقول القائل: إنه عزّوجل أحديّ المعنى يعني به أنّه لاينقسر في وجود و لاعقل ولاوهم كذلك ربّنا؛ وقول القائل: إنه عزّوجل أحديّ المعنى يعني به أنّه لاينقسر في وجود و لاعقل ولاوهم كذلك ربّنا؛ وقول القائل: إنه عزّوجل أحديّ المعنى يعني به أنّه لاينقسر في وجود و لاعقل ولاوهم كذلك ربّنا؛ وقول القائل: إنه عزّوجل أحديّ المعنى يعني به أنّه

مع: عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب بن نصر بن عبدالوهاب عطاء بن واصل السنجري، عن أبي الحسن أحمد بن محمد بن عبدالله بن حمزة الشعراني العاري من ولد عبر بن ياسر عبدالله بن عبدالباقي الآذني، عن أبي المقدام بن شريح ابن هانى، عن أبيه مثله.

لا \_ يد، مع: أبي، عن محمد العطهّار، عن ابن عيسى، عن أبي هاشم الجعفريّ قال سألت أباجعفر الثاني طيك ما معنى الواحد؟ قال: المجتمع عليه بجميع الألسن بالوحدانيّة.
 سن: أبي، عن داودبن القاسم مثله.

٣ \_ يد: ابن عصام والدقّاق معاً، عن الكلينيّ، عن عليّ بن محمّد ومحسّد بن الحسس جيعاً، عن سهل، عن أبي هاشم الجعفريّ قال: سألت أباجعفر الثاني عليّ الإسماد؟ قال: الذي اجتاع الألسن عليه بالتوحيد كها قال الله عرّوجلّ: ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولنّ الله.

٤ ـ يد، مع: الدقاق، عن الكليني، عن علان، عن سهل، عن محمدبن وليد \_ ولقبه شبّاب الصيرفي \_ عن داودبن القاسم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر عليّا : جعلت فداك ما الصمد؟ قال: السيّد المصمود إليه في القليل والكثير.

0 - يد: أبي، عن سعد، عن محمّدبن عيسى، عن يونس، عن الحسنبن أبي السريّ، عن جابربن يزيد قال: إنّ الله تباركت عن جابربن يزيد قال: سألت أباجعفر عليّ عن شيء من التوحيد، فقال: إنّ الله تباركت أساؤه الّتي يدعابها، وتعالى في علوّ كنهه، واحد توحّد بالتوحيد في علوّ توحيده، ثمّ أجراه على خلقه فهو واحد صمد قدّوس، يعبده كلّ شيء، ويصمد إليه كلّ شيء، ووسع كلّ شيء علماً.

٦ - يد: ابنالوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن عليّبن سيف بن عميرة، عن عمدة عن عمد عند الكلام في

التوحيد وغيره، ويكلُّم الناس بما يعرفون، ويكفُّ عمَّا ينكرون، وإذا سألوك عن التوحيد فقل \_كما قال الله عزّ وجلّ \_: قل هوالله أحد \* الله الصمد \* لم يلد ولم يولد \* ولم يكن له كفواً أحد \* وإذا سألوك عن الكيفيّة فقل -كها قال الله عزّوجلّ -: ليس كمثله شيء؛ وإذا سألوك عن السمع فقل \_كها قال الله عزّوجلّ \_ هو السميع العلم؛ كلّم الناس بما يعرفون. ٧ ـ يد: حدَّثنا أبومحمَّد جعفر بن عليَّ بن أحمد الفقيه القميّ ثمَّ الإيلاقيّ رضي الله عنه، قال حدَّثنا أبوسعيد عبدانبن الفضل، قال: حدَّثني أبوالحسن محمّدبن يعقوببن محمّدبن يوسفبن جعفر إيراهيم بن محمّدبن عليّبن عبدالله بن جعفربن أبي طالب بمدينة خـجندة، قال: حدَّثني أبوبكر محمّدبن أحمدبن شجاع الفرغانيّ، قال حدّثني أبومحمّد الحسنبن حمّاد القبريّ بمصر، قال: حدّثني إسهاعيل بن عبد الجليل البرقيّ، عن أبي البختريّ وهببن وهب القرشيّ، عن أبي عبدالله الصادق جعفربن محمّد، عن أبيه محمّدبن على الباقر طَلِيَكِ في قول الله عزّوجلّ: قل هوالله أحد، قال: «قل» أي أظهر ما أوحينا إليك ونبّأناك به بـتأليف الحروف الَّتي قرأنا هالك، ليهتدي بها من ألقي السمع وهو شهيد، و«هو» إسم مشارو مكنيٌّ. إلى غائب، فالهاء تنبيه عن معنى ثابت، والواو إشارة إلى الغائب عن الحواسّ كما أنّ قولك: «هذا» إشارة إلى الشاهد عند الحواس، وذلك أنّ الكفّار نبّهوا عن آلهتهم بحرف إشارة الشاهد المدرك، فقالوا: هذه آلهتنا الحسوسة المدركة بالأبصار فأشر أنت يا محمّد إلى إلهك الَّذي تدعو إليه حتَّى نراه وندركه ولانأله فيه، فأنزلالله تبارك وتعالى: قل هـوالله أحــد. فالهاء تثبيت للثابت والواو إشارة إلى الغائب عن درك الأبصار ولمس الحواس، والله تعالى عن ذلك بل هو مدرك الأبصار ومبدع الحواسّ.

حدّ ثني أبي، عن أبيه، عن أمير المؤمنين عليه قال: رأيت الخضر عليه في المنام قبل: بدر بليلة، فقلت له: علمني شيئاً أنصربه على الأعداء، فقال: قل: يا هو يا من لاهو إلا هو. فلما أصبحت قصصتها على رسول الله عليه فقال: لي يا عليّ علّمت الأسم الأعظم؛ وكان على

لساني يوم بدر، وأنَّ أمير المؤمنين اللَّيَا ﴿ قرأ قل هوالله أحد فلهًا فرغ قال: يا هو يا من لاهو إلَّا هو اغفرلي وانصرني على القوم الكافرين.

قال: وقال أميرالمؤمنين للتَّلِيدِ: الله معناه المعبود الّذي يأله فيه الخلق، ويؤله إليه، والله هو المستور عن درك الأبصار، المحجوب عن الأوهام والخطرات.

قال الباقر علي الله الله المعبود الذي أله الخلق عن درك مائيته والإحاطة بكيفيته، ويقول العرب: أله الرجل: إذا تحيّر في الشيء فلم يحط به علماً، ووله: إذا فزع إلى شيء ممّا يحذره ويخافه، فالإله هو المستور عن حواسً الخلق.

قال الباقر عليه الأحد الفرد المتفرّد، والأحد والواحد بمعنى واحد وهو المتفرّد الذي لانظير له، والتوحيد الإقرار بالوحدة وهو الانفراد، والواحد المتبائن الذي لاينبعث من شيء ولا يتّحد بشيء، ومن ثمّ قالوا: إنّ بناء العدد من الواحد، وليس الواحد من العدد، لأنّ العدد لا يقع على الاثنين، فعنى قوله: الله أحد أي المعبود الذي يأله الخلق عن إدراكه والإحاطة بكيفيّته فرد بإلهيّته، متعال عن صفات خلقه.

قال الباقر علي الله وحد ثني أبي زين العابدين، عن أبيه الحسين بن علي علي الله أنه قال: الصمد: الذي لاجوف له. والصمد: الذي قد انتهى سودده. والصمد: الذي لايناك للله ولايترب. والصمد: الذي لاينام. والصمد: الدائم الذي لم يزل ولايزال.

قال الباقر عَلَيُّهُ : كان محمّد بن الحنفيّة رضي الله عنه يقول: الصمد القائم بنفسه الغنيُّ عن غيره. وقال غيره: الصمد: المتعالي عن الكون والفساد، والصمد: الذي لايوصف بالتغاير. قال الباقر عُلِيُّة : الصمد السيّد المطاع الذي فوقه آمروناه. قال: وسئل عليُّبن الحسين زين العابدين للِيَّلِا عن الصمد فـقال: الصمد: الَّـذي لاشريك له، ولايؤوده حفظ شيء، ولايعزب عنه شيء.

٨ ــ قال وهببن وهب القرشيّ: وحدّثني الصادق جعفربن محمّد، عن أبيه الباقر، عن أبيه المِيكِ أنَّ أهل البصرة كتبوا إلى الحسين بن على اللَّكِ اللَّهِ عن الصمد، فكتب إلهم: بسْم الله الرَّحْمٰن الرَّحم أمّا بعد فلاتخوضوا في القرآن، ولاتجادلوا فيه، ولاتتكلُّموا فيه بغير علم، فقد سمعت جدّى رسول اللهُ عَلِيُوللهُ يقول: من قال في القرآن بغير علم فليتبوّأ مقعده من النار؛ وأنّه سبحانه قد فسّر الصمد فقال: الله أحد الله الصمد، ثمّ فسّره فقال: لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. لم يلد لم يخرج منه شيء كثيف كالولد وسائر الأشياء الكثيفة الّتي تخرج من المخلوقين، ولاشيء لطيف كالنفس، ولايتشعّب منه البداوات، كالسنة والنـوم، والخطرة والهمّ، والحزن والهجة، والضحك والبكاء، والخوف والرجاء والرغبة والسأمه، والجوع والشبع؛ تعالى أن يخرج منه شيء، وأن يتولَّد منه شيء كثيف أو لطيف. ولم يولد لم يتولُّد من شيء، ولم يخرج من شيء كها تخرج الأشياء الكثيفة من عناصرها كالشيء من الشيء، والدابّة من الدابّة، والنبات من الأرض، والماء من الينابيع، والثمار من الأشجار، ولاكها تخرج الأشياء اللَّطيفة من مراكزها، كالبصر من العين، والسمع من الأذن، والشمِّ من الأنف، والذوق من الفم، والكلام من اللَّسان، والمعرفة والتمييز من القلب، وكــالنار مــن الحجر. لابل هو الله الصمد الَّذي لامن شيء ولافي شيء ولاعلى شيء، مبدع الأشسياء وخالقها، ومنشىء الأشياء بقدرته، يتلاشى ما خلق للفناء بمشيئته، ويبقى ما خلق للبقاء بعلمه، فذلكم الله الصمد الَّذي لم يلد ولم يولد، عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال، ولم يكن له كفواً أحد.

9 ـ قال وهببن وهب القرشيّ: سمعت الصادق عليّ الله يقول: قدم وفد من فلسطين على الباقر علي في الباقر عن مسائل فأجابهم، ثمّ سألوه عن الصمد فقال: تفسيره فيه الصمد

خمسة أحرف، فالألف دليل على إنّيته، وهو قوله عزّوجلّ: شهد الله أنّه لا إله إلّا هو، و ذلك تنبيه و إشارة إلى الغائب عن درك الحواس، و اللّام دليل على إلهيّته بأنّه هو الله، والألف واللَّم مدغيان لا يظهران على اللَّسان ولا يقعان السمع، و يظهران في الكتابة دليلان على أنّ إلهيَّته لطيفة خافية لايدرك بالحواسِّ، و لايقع في لسان واصف، ولاأذن سامع لأنَّ نفسير الإله هو الَّذي أله الخلق عن درك مائيَّته وكيفيِّته بحسَّ أوبوهم، لابل هو مبدع الأوهام وخالق الحواسّ، وإنَّما يظهر ذلك عند الكتابة فهو دليل على أنَّ الله سبحانه أظهر ربوبيَّته في إيداع الخلق، وتركيب أرواحهم اللَّطيفة في أجسادهم الكثيفة، فإذا نظر عبد إلى نـفسه لم يرروحه، كما أنَّ لام الصمد لاتتبيَّن ولاتدخل في حاسَّة من حواسَّه الخمس، فإذا نظر إلى الكتابة ظهر له ما خنى ولطف، فمتى تفكّر العبد في مائيّة البارى وكيفيّته أله فيه وتحيّر ولم تحط فكرته بشيء يتصوّر له، لأنّه عزّوجلّ خالق الصور، فإذا نظر إلى خلقه ثبت له أنّه عزّوجلّ خالقهم، و مركّب أرواحههم في أجسادهم، و أمّا الصاد فدليل على أنّه عزّ و جلّ صادق، وقوله صدق وكلامه صدق، ودعا عباده إلى اتّباع الصدق بالصدق، ووعد بالصدق دار الصدق؛ وأمّا الميم فدليل على ملكه، وأنّه الملك الحقّ، لم يزل ولايزال ولايزول ملكه؛ وأمّا الدال فدليل على دوام ملكه، وأنّه عزّوجلّ دائم تعالى عن الكون والزوال، بل هو الله عزّوجلّ مكوّن الكائنات الّذي كان بتكوينه كلّ كائن.

ثمّ قال التَّلِيّةِ: لو وجدت لعلمي الَّذي آتانيّ الله عزّوجلّ لنشرت التوحيد والإسلام والإيمان والله عن والدين والشرائع من الصمد، وكيف لي بذلك ولم يجد جدّي أمير المؤمنين عليَّلًا حملةً لعلمه حتى كان يتنفّس الصعداء ويقول على المنبر: سلوني قبل أن تفقدوني فإنّ بين الجوانح منى علماً جمّاً، هاه هاه، ألا لأأجد من يحمله، ألا وإني عليكم من الله الحجّة البالغة، فلا تتولّوا قوماً غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفّار من أصحاب القبور.

ثمّ قال الباقر للنِّلامِ: الحمدلله الّذي منّ علينا ووفّقنا لعبادته الأحد الصمد الّذي لم يلد

ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، وجنّبنا عبادة الأوثان، حمداً سرمداً وشكراً واصباً. وقوله عزّوجلّ: لم يلد ولم يولد يقول الله عزّوجلّ: لم يلد فيكون له ولد يرثه ملكه، ولم يولد فيكون له والد يشركه في ربوبيّته وملكه، ولم يكن له كفواً أحد فيعازّ، في سلطانه.

١٠ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم قال: قلت لأبي عبد الله المثلي الله على أنّ الله واحدة؟ قال: اتّصال التدبير وتمام الصنع، كما قال عزّوجل لو كان فيها آلهة إلّا الله لفسدتا.

11 \_ جع: سئل ابن الحنفيّة عن الصمد. فقال: قال عليُّ للنَّلِا: تأويل الصمد لااسم ولاجسم، ولامثل ولاشبه، ولاصورة ولاتمثال، ولاحد ولاحدود، ولاموضع ولامكان، ولاكيف ولاأين، ولاهنا ولاثمّة، ولاملاً ولاخلاً، ولاقيام ولاقعود، ولاسكون ولاحركة، ولاظلمانيّ ولانورانيّ، ولاروحانيّ ولانفسانيّ، ولا يخلو منه موضع ولايسعه موضع، ولاعلى خطر قلب، ولاعلى شمّ رائحة، منفيُّ عنه هذه الأشياء.

17 -ج: عن هشام بن الحكم أنّه قال: من سؤال الزنديق عن الصادق عليه أن قال: لم الايجوز أن يكون صانع العالم أكثر من واحد؟ قال أبو عبدالله عليه الإيلاء لايخلو قولك: إنّهها اثنان من أن يكونا قديمين قوييّن، أو يكونا ضعيفين، أو يكون أحدهما قويناً والآخر ضعيفاً، فإن كانا قويّين فلم الايدفع كلُّ واحد منهها صاحبه ويتفرّد بالربوبيّة؟ وإن زعمت أنّ أحدهما قويًّ والآخر ضعيف ثبت أنّه واحد -كها نقول - للعجز الظاهر في الثاني، وإن قلت: إنّهها اثنان لم يخل من أن يكونا متّفقين من كلّ جهة، أو مفترقين من كلّ جهة، فلمّ رأينا الخلق منتظماً، والفلك جارياً، واختلاف اللّيل والنهار والشمس والقمر، دلّ صحّة الأمر والتدبير وايتلاف الأمر على أنّ المدبّر واحد.

يد: الدقّاق، عن أبي القاسم العلويّ، عن البرمكيّ، عن الحسينبن الحسن، عن إبراهيم بن هاشم القميّ، عن العبّاس بن عمرو الفقيمي، عن هشام بن الحكم مثله: وزاد فيه:

ثمّ يلزمك إن ادّعيت اثنين فلابدّ من فرجة بينها حتى يكونا اثنين فصارت الفرجة ثالثاً بينها قديماً معها فيلزمك ثلاثة، وإن ادّعيت ثلاثة لزمك ما قلنا في الاثنين حتى يكون بينهم فرجتان فيكونوا خمسة، ثمّ يتناهى في العدد إلى ما لانهاية له في الكثرة. كا: على، عن أبيه مثله.

## عبادة الاصنام والكواكب والاشجار والنيرين وعلة حدوثها وعقاب من عبدها أو قرب البها قرباناً

ا ـ ب: هارون، عن ابن صدقة، عن جعفر، عن أبيه أنّ عليّاً صلوات الله عليه سئل عن أساف ونائلة وعبادة قريش لهما، فقال: نعم كانا شابّين صبيحين، وكان بأحدهما تأنيث، وكانا يطوفان بالبيت فصادفا من البيت خلوة فأراد أحدهما صاحبه في فعل فحسخهما الله حجرين فقالت قريش: لو لا أنّ الله تبارك و تعالى رضي أن يعبدا معه ما حوّ لهما عن حالهما. لا حع: في أسؤلة الشاميّ عن أمير المؤمنين المثيّلة أنّه سئل عن أوّل من كفر و أنشأ الكفر فقال المثينة إيليس لعنه الله.

٣ - ع: أبي، عن سعد، عن ابن أبي الخطّاب وابن عيسى، عن محمد من سنان، عن إساعيل بن جابر، وكرام بن عمرو، عن عبد الحميد بن أبي الديلم، عن أبي عبد الله الخليلة قال: إنل قابيل لمّا رأيّ النار قد قبلت قربان هابيل قال له إيليس: إنّ هابيل كان يعبد تلك النار، فقال قابيل: لاأعبد النار الّتي عبدها هابيل، ولكن أعبد ناراً أخريّ وأقرّب قرباناً لها فتقبّل قرباني، فبنى بيوت النار فقرّب؛ ولم يكن له علم بربّه عزّوجلّ، ولم يرث منه ولده إلّا عبادة النيران.

ص: بالإسناد إلى الصدوق، عن ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن أبي الخـطّاب عـن ابن سناد .

# النهى عن التفكر في ذات الله تعالى، والخوض في مسائل التوحيد واطلاق القول بأنه شيء

Y ـ لى: أبي، عن الحميريّ، عن ابن عيسى، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمّد ابن محران، عن أبي عبيدة الحدّاء قال: قال أبوجعفر المثيّلة: يا زياد إيّاك والخسومات، فانمّا تورث الشكّ، وتحبط العمل، وتردي صاحبها، وعسى أن يتكلّم الرجل بالشيء لا يغفر له؛ يا زياد إنّه كان فيا مضى قوم تركوا علم ما وكّلوا به، وطلبوا علم ما كفوّه، حتى انتهى بهم الكلام إلى الله عزّوجل فتحيّروا، فإن كان الرجل ليدعى من بين يديه فيجيب من خلقه، أو يدعى من خلفه فيجيب من بين يديه.

سن: أبي، عن ابن أبي عمير مثله.

٣ - لى: ابن الوليد، عن الصفّار، عن البرقيّ، عن أبيه، عن صفوانبن يحيى، عن أبي

اليسع، عن سليمان بن خالد قال: قال أبو عبدالله النُّلاِّ : إيَّاكم والتفكّر في الله، فإنّ التفكّر في الله لايزيد إلّاتهما إنّ الله عزّوجلّ لاتدركه الأبصار ولايوصف بمقدار.

**«YYY»** 

٤ ـ ن: ابن إدريس، عن أبيه، عن ابن بندار، عن محمد بن علي الكوفي، عن محمد بن عبدالله الخراساني، خادم الرضاطيُّة قال: قال بعض الزنادقة لأبي الحسن طيُّة: هل يقال لله: أنّه شيء؟ فقال: نعم، وقد سمّى نفسه بذلك في كتابه فقال، «قل أيُّ شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم» فهو شيء ليس كمثله شيء.

٥ ـ سر: السيّاري قال: سمعت الرضا لليّل يقول: ليس العبادة كثرة الصوم والصلاة،
 إمّا العبادة في التفكر في الله.

7 \_ يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسين بن الحسن، عن بكربن صالح، عن الحسين بن سعيد قال: سئل أبوجعفر الثاني المنظيّة يجوز أن يقال لله: إنّه شيء؟ فقال: نعم، تخرجه من الحدّين: حدّ التعطيل وحدّ التشبيه.

٧ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن البرقي، عن أبيه، عن النضر، عن يحيى الحلميّ، عن ابن مسكان، عن زرارة قال: سمعت أباعبدالله للطّن يقول: إنّ الله تبارك وتعالى خلو من خلقه، وخلقه خلو منه، وكلّما وقع عليه اسم شيء ما خلا الله عزّوجلّ فهو مخلوق، والله خالق كلّ شيء، تبارك الّذي ليس كمثله شيء.

يد: حمزة بن محمّد العلويّ، عن عليّ، عن أبيه، عن ابنأبي عمير، عن عليّ بن عطيّة، عن أبي جعفر المُثلِلِا مثله إلى قوله، خالق كلّ شيء.

يد: ما جيلويه، عن عليّ بن إبراهيم، عن محمّدبن عيسى، عن يونس، عن أبي المعزّا رفعه عن أبي جعفر المُثلِلا مثله إلى قوله: فهو مخلوق ما خلاالله عزّوجلّ.

انتهى الكلام إلى الله فامسكوا.

9 من لقد مرّ أميرالمؤمنين عليه على قوم من أخلاط المسلمين، ليس فيهم مهاجري ولاأتصاري، وهم قعود في بعض المساجد في أوّل يوم من شعبان، وإذا هم يخوضون في أمر القدر وغيره ممّا اختلف الناس فيه، قد ارتفعت أصواتهم واشتدّ فيه جدالهم، فوقف عليهم وسلّم فردّوا عليه ووسّعوا له، وقاموا إليه يسألونه القعود إليهم، فلم يحفل بهم، ثمّ قال لهم وناداهم يا معاشر المتكلّمين ألم تعلموا أنّ الله عباداً قد أسكتتهم خشيته من غير عيّ ولابكم؟ وأنّهم هم الفصحاء البلغاء الألبّاء، العالمون بالله وأيّامه ولكنّهم إذا ذكروا عظمة الله انكسرت ألسنتهم، وانقطعت أفئدتهم، وطاشت عقولهم، وتاهت حلومهم، إعزاز الله وإعظاماً وإجلالاً فإذا أفاقوا من ذلك استبقوا إلى الله بالأعمال الزاكية يعدّون أنفسهم مع الظالمين والخاطئين، وأنّهم برآء من المقصّرين والمفرطين ألا إنّهم لا يرضون الله بالقليل، ولا يستكثرون لله الكثير، ولا يدلّون عليه بالأعمال، فهم إذا رأيتهم مهيّمون مروّعون، خانفون، مشفقون، وجلون؛ فأين أنتم منهم يا معشر المبتدعين أم تعلموا أنّ أعلم الناس بالضرر أسكتهم عنه، وأنّ أجهل الناس بالضرر أنطقهم فيه؟

## أدنى ما يجزى من المعرفة في التوحيد، وأنّه لا يعرف الله الا يه

المدانيّ، عن عليّ بن إبراهيم، عن مختار بن محمّد بن مختار الهمدانيّ، عن الفتح بن يزيد الجرجانيّ، عن أبي الحسن للنَّيُلِا قال: سألته عن أدنى المعرفة فقال: الإقرار بأنّه لاإله غيره، ولاشبه له ولانظير له، وأنّه قديم مثبت، موجود غير فقيد، وأنّه ليس كمثله شيء.

٢ - يد، ن: الدقّاق، عن محمد الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسينبن الحسن، عن بكربن زياد، عن عبدالعزيزبن المهنديّ قال سألت الرضاطيّ عن التوحيد، فقال: كلّ من قرأ قل هو الله أحد وآمن بها فقد عرف التوحيد: قلت: كيف يقرأها؟ قال: كما يقرأها الناس. وزاد فيه: كذلك الله ربيّ، كذلك الله ربيّ.

س ـ يد: الدقّاق والورّاق معاً، عن الصوفيّ، عن الرويانيّ، عن عبدالعظيم الحسنيّ قال: دخلت على سيّدي عليّ بن محمّد بن عليّ بن موسى بن جعفر بن محمّد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب المِيَلِيُّ فلمّ بصربي قال لي: مرحباً بك يا أباالقاسم أنت وليّنا حقّاً. قال: فقلت له: يا ابن رسول الله إنّى أريد أن أعرض عليك ديني، فإن كان مرضيّاً ثبتت

عليه حتَّى ألق الله عزُّوجلِّ. فقال: هاتها أباالقاسم.

فقلت: إنى أقول: إنّ الله تبارك وتعالى واحد ليس كمثله شيء، خارج من الحدّين: حدّ الإبطال، وحدّ التشبيه، وأنّه ليس بجسم ولاصورة ولاعرض ولاجوهر، بل هـو بحــتم الأجسام، ومصوّر الصور، وخالق الأعراض والجواهر، وربّ كلّ شيء ومالكه وجاعل ومحدثه، وإنّ محمّداً عبده ورسوله خاتم النبيّين فلا نبيّ بعده إلى يوم القسيامة، وأقسول: إنّ الإمام والخليفة ووليّ الأمر بعده أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب، ثمّ الحسن، ثمّ الحسين، ثمّ عليّ بن الحسين، ثمّ عليّ بن موسى ابن جعفر، ثمّ عليّ بن موسى، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ أنت يا مولاي.

فقال المنتيلة: ومن بعدي الحسن ابني، فكيف للناس بالخلف من بعده؟ قـال: فــقلت: وكيف ذلك يا مولاي؟ قال: لأنّه لايرى شخصه ولايحلّ ذكره باسمه حتى يخــرج فــيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

قال: فقلت: أقررتُ وأقول: إنّ وليّهم وليّ الله، وعدوّهم عدوّ الله، وطاعتهم طاعة الله، ومعصيتهم معصية الله، وأقول: إنّ المعراج حتَّ، والمسائلة في القبر حتَّ، وإنّ الجيئة حيْق والنار حتَّ، والصراط حتَّ، والميزان حتَّ، وإنّ الساعة آتية لاريب فيها وإنّ الله يبعث من في القبور؛ وأقول: إنّ الفرائض الواجبة بعد الولاية الصلاة، والزكاة، والصوم، والحجّ، والجهاد، والأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر.

فقال عليُّبن محمّد للثَّلِمُ ؛ يا أباالقاسم هذا والله دين الله الَّذي ارتضاه لعباده، فــاثبت عليه ثبّتك الله بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة.

٤ ـ يد: الدقّاق، عن الكلينيّ، عن محمّدبن إسهاعيل، عن الفـضلبن شـاذان، عـن صفوانبن يحيى، عن منصوربن حازم قال: قلت لأبي عبدالله المنجلة إنيّ ناظرت قوماً فقلت لهم، إنّ الله أكرم وأجلّ من أن يعرف بخلقه، بل العباد يعرفون بالله.

٥ ـ يد: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن محمدبن حمران، عن الفضل بن السكن، عن أبي عبدالله طلي قال: قال أميرا لمـ ومنين طلي : اعـرفوا الله بـالله، و الرسول بالرسالة، و أولي الأمر بالمعروف و العدل و الإحسان.

7 - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن البرقّ، عن بعض أصحابنا، عن عليّ بن عـ قبة رفعه قال: سئل أمير المؤمنين عليّ جم عرفت ربّك؟ فقال: بما عرّ فني نفسه. قيل: وكيف عرّ فك نفسه؟ فقال: لا تشبهه صورة، ولا يحسّ بالحواسّ، ولا يقاس بالناس، قريبٌ في بُعده، بعيدٌ في قربه، فوق كلّ شيء ولا يقال شيء فوقه، أمام كلّ شيء ولا يقال له، أمام، داخل في الأشياء لا كشيء في شيء داخل، وخارج من الأشياء لا كشيء من شيء خارج، سبحان من هو هكذا ولا هكذا غيره، ولكلّ شيء مبدأ.

سن: بعض أصحابنا، عن صالح بن عقبة، عن قيس بن سمعان، عن أبي ربيحة ـ مولى رسول الله عَلَيْظِيَّةُ رفعه قال: سئل أميرا لمؤمنين الثَلِّةِ وذكر مثله.

٧ - يد: محمّدبن إبراهيم بن إسحاق الفارسيّ، عن أحمد بن محمّدبن سعيد النسويّ، عن أحمد بن محمّد بن الحكم العسكريّ، عن أحمد بن محمّد بن عبدالله الصغديّ - بمرو - عن محمّد بن يعقوب بن الحكم العسكريّ، وأخيه معاذبن يعقوب، عن محمّد بن سنان الحنظليّ، عن عبدالله بن عاصم، عن عبدالرحمن ابن قيس، عن ابن هاشم الرمّانيّ، عن زاذان، عن سلمان الفارسيّ رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه قدوم الجاثليق المدينة مع مائة من النصارى، وما سأل عنه أبابكر فلم يجبه، ثمّ أرشد إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب المثير فسأله عن مسائل فأجابه عنها، وكان فيها سأله أن قال له: أخبر في عرفت الله بمحمّد، أم عرفت محمّداً بالله؟

فقال عليّ بن أبي طالب المُثلِيّة : ما عرفت الله عزّوجلّ بمحمّد - يَتَكُلِّلُهُ - ولكن عسرفت محمّداً بالله عزّوجلّ، حين خلقه وأحدث فيه الحدود من طول وعرض فعرفت أنّه مدبّر مصنوعٌ باستدلال وإلهام منه وإرادة، كها ألهم المسلائكة طاعته وعرّفهم نـفسه بـلاشبه ولاكيف. والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة.

وحدّ ثنا عليّ بن أحمد بن محمد بن عمران الدقّاق رحمه الله قال: سمعت محمد بن يعقوب يقول: معنى قوله: اعرفوا الله بالله يعني أنّ الله عزّوجلّ خلق الأشخاص والألوان الجواهر والأعيان، فالأعيان: الأبدان، والجواهر: الأرواح، وهو جلّ وعزّ لايشبه جسماً ولاروحاً، وليس لأحد في خلق الروح الحسّاس الدرّاك أثر ولاسببٌ، هو المتفرّد بخلق الأرواح والأجسام، فمن نفى عنه الشبهين: شبه الأبدان وشبه الأرواح فقد عرف الله بالله، ومن شبّه بالروح أو البدن أو النور فلم يعرف الله بالله.

أقول: قال الصدوق رحمه الله في كتاب التوحيد: القول الصواب في هذا الباب هو أن يقال: عرفنا الله بالله، لأنّا إن عرفناه بعقولنا فهو عزّ وجلّ واهبها، و إن عرفناه عزّ وجلّ بأنبيائه و رسله و حججه المُنْكِنُ فهو عزّوجلّ باعثهم ومرسلهم ومتّخذهم حججاً، وإن عرفناه بأنفسنا فهو عزّوجلّ محدثنا فبه عرفناه؛ وقد قال الصادق المُنْكِلاً: لولا الله ما عرفناه، ولولا نحن ما عرف الله ومعناه: لولا الحجج ما عرف الله حقّ معرفته، ولولا الله ما عرف المحجج. وقد سمعت بعض أهل الكلام يقول: لو أنّ رجلاً ولد في فلاة من الأرض ولم ير أحداً يهديه ويرشده حتى كبر وعقل ونظر إلى السهاء والأرض لدلّه ذلك على أنّ لها صانعاً وحدثاً. فقلت: إنّ هذا شيء لم يكن، وهو إخبار بما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون، ولو كانت ذلك لكان لا يكون ذلك الرجل إلّا حجّة الله - تعالى ذكره - على نفسه كها في كانت ذلك لكان لا يكون ذلك الرجل إلّا حجّة الله - تعالى ذكره - على نفسه كها في الأنبياء طبيني منهم من بعث إلى أهل بلده، ومنهم من بعث إلى أهله وولده، ومنهم من بعث إلى الناس كافّة.

وأمّا استدلال إبراهيم الخليل للطِّلِلْا بنظره إلى الزهرة، ثمّ إلى القمر، ثمّ إلى الشمس، وقوله ـ فلمّا أفلت ـ: ياقوم إنّى بريء ممّا تشركون فإنّه لططِّلاً كان نبيّاً ملهماً مبعوثاً مرسلاً، وكان جميع قوله إلى آخره بإلهام الله عزّوجلّ إيّاه، وذلك قوله عزّوجلّ: «وتــلك حـجّننا

آتيناها إبراهيم على قومه» وليس كلّ أحد كإبراهيم النَّلِلا ؛ ولو استغني في معرفة التوحيد بالنظر عن تعليم الله عزّوجلّ وتعريفه لما أنزل الله عزّوجلّ ما أنزل من قوله: فاعلم أنّه لاإله إلّا الله، ومن قوله: قل هو الله أحد إلى آخره؛ ومن قوله: بديع السموات والأرض أئى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة، إلى قوله: وهو اللّطيف الخبير، وآخر الحشر وغيرها من آيات التوحيد.

## الدين الحنيف والفطرة وصبغة الله والتعريف في الميثاق

الله عن علي عن علي عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة قال:
 سألت أباجعفر علي عن قول الله عز وجل «حنفاء لله غير مشركين به» فقلت: ما الحنيفية؟
 قال: هي الفطرة.

٢ - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن عليّ بن حسّان، عن الحسن بن يونس، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليّ في قول الله عزّوجلّ: «فطرة الله الّتي فطر الناس عليها» قال: التوحيد، ومحمّد رسول الله، وعليّ أمير المؤمنين.

ير: أحمدبن موسى، عن الخشّاب، عن عليّبن حسّان، عن عبدالرحمنبن كثير مثله.

٣ ـ يد: أبي، عن سعد، عن ابن هاشم، وابن أبي الخطّاب، وابن يزيد جميعاً عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر الله على الله عن قبول الله عرّوجلّ: «حنفاء لله غير مشركين به» وعن الحنيفيّة، فقال: هي الفطرة الّـتي فـطر الناس عـليها، لاتبديل لخلق الله، قال: فطر هم الله على المعرفة.

قال زرارة: وسألته عن قول الله: «وإذ أخذ ربّك من بني آدم من ظهورهم» الآية قال: أخرج من ظهر آدم ذريّته إلى يوم القيامة فخرجوا كالذرّ فعرّفهم وأراهم صنعه ولولا ذلك لم يعرف أحد ربّه. وقال: قال رسول الله عَلَيْقَاللهُ : كلّ مولود يولد على الفطرة، يعني على المعرفة بأنّ الله عزّوجلّ خالقه، فذلك قوله: «ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله».

٤ ـ سن: أبي، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة قال: سألت أباجعفر عليها من قول الله: «حنفاء لله غير مشركين به» ما الحنيفيّة؟ قال: هي الفطرة التي فطر الناس علمها، فطر الله الخلق على معرفته.

٥ ـ سن: الحسن بن أحمد، عن أبان الأحمر، عن أبي جعفر الأحول، عن محسد بن مسلم، عن أبي جعفر طلي الإقال: عروة الله الوثق: التوحيد، والصبغة: الإسلام.

٦ ـ مع: أبي، عن سعد، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن فضالة، عن أبان، عن أبي عبدالله طلي في قول الله عزّ و جلّ «صبغة الله و من أحسن من الله صبغة» قال: هي الإسلام.
 ٧ ـ سن: ابن فضّال، عن ابن بكير، عن زرارة قال: سألت أباعبدالله طلي عن قول

٧ ـ سن: ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة قال: سالت اباعبدالله عليه عن قول الله: «وإذ أخذ ربّك من بني آدم من ظهورهم ذريّتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربّكم قالوا بلى» قال: ثبتت المعرفة في قلوبهم، ونسوا الموقف، وسيذكرونه يوماً، ولولا ذلك لم يدر أحدٌ من خالقه ولامن رازقه.

٨ ـ سن: البزنطيّ، عن رفاعة، عن أبي عبدالله الله في قول الله: «وإذ أخذ ربّك من بني آدم من ظهورهم ذرّيّتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربّكم قالوا بلى» قال: نعم لله الحجّة على جميع خلقه أخذهم يوم أخذ الميثاق هكذا \_وقبض يده \_.

٩ ـ شى: عن عبدالرحمن بن كثير، عن أبي عبدالله عليه في قول الله: «صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة» قال: الصبغة معرفة أمير المؤمنين عليه بالولاية في الميثاق.

١٠ ـ شى: عن الوليد، عن أبي عبدالله عليُّ قال: إنّ الحنيفيّة هي الإسلام.
 ١١ ـ غو: عن الوليد، عن أبي عبدالله عليَّ قال: إنّ الحنيفيّة هي الإسلام.

## اثبات قدمه تعالى وامتناع الزوال عليه

الحسن البرنطيّ، عن السعد آباديّ، عن البرقيّ، عن البرنطيّ، عن أبي الحسن الموصليّ، عن أبي عبدالله الصادق الميلة قال: جاء حبر من الأحبار إلى أميرالمؤمنين الميلة فقال: ياأميرالمؤمنين متى كان ربّك؟ فقال له ثكلتك أمّك ومتى لم يكن حتىّ يقال: متى كان، كان ربيّ قبل القبل بلاقبل، ويكون بعد البعد بلابعد، ولاغاية ولامنتهى لغايته، انقطعت الغايات عنه فهو منتهى كلّ غاية.

يد: بالإسناد المتقدّم مع تلك الزيادة.

وقال الصدوق بعده: يعني بذلك عبد طاعة لاغير ذلك.

٢ \_ مع: ابن المتوكل، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن عمد حكيم، عن ميمون البان قال: سعت أباعبد الله الله الله وقد سئل عن قوله جلّ وعزّ: «هو الأوّل والآخر» \_ فقال: الأوّل لاعن أوّل قبله ولاعن بدء سبقه، وآخر لاعن نها ية كها يعقل من صفات المخلوقين، ولكن قديم أوّل آخر، لم يزل ولايرال بلا بدء ولانها ية، لا يقع

عليه الحدوث، ولا يحول من حال إلى حال، خالق كلّ شيء.

٣ ـ يد: محمّدبن الفضل بن محمّدبن إسحاق المذكّر، عن إيراهيم بن محمّدبن سفيان، عن عليّ بن سلمة اللّبقيّ، عن إسهاعيل بن يحيى، عن عبدالله بن عبدالله بن طلحة، عن سعد بن سنان، عن الضحّاك، عن النزال بن سبرة قال: جاء يهوديًّ إلى عليّ بن أبي طالب عليُّ فقال: يأمير المؤمنين متى كان ربّنا؟ قال: فقال له عليُّ عليُّ اللَّهُ : إنّا يقال: متى كان لشيء لم يكن فكان، وربّنا هو كائن بلاكينونة كائن، كان بلاكيف يكون، كان لم يزل بلا لم يزل وبلاكيف يكون تبارك و تعالى ليس له قبل هو قبل القبل بلاقبل وبلاغاية ولامنتهى غاية ولاغاية إليها غاية انقطعت الغايات عنه فهو غاية كلّ غاية.

# نفى الجسم والصورة والتشبيه والحلول والاتحاد و أنه لايدرك بالحواس والاوهام، والعقول والافهام

ا ـ ما: محتدبن أحمدبن شاذان القميّ، عن محتدبن الحسن، عن سعد، عن محتدبن عيسى، عن عليّبن بلال، عن محتدبن بشير الدهّان، عن محتدبن ساعة قال: سأل بعض أصحابنا الصادق عليّه فقال له: أخبرني أيّ الأعمال أفضل؟ قال: توحيدك لربّك، قال: فما أعظم الذنوب؟ قال: تشبهك لخالقك.

٧ - لى: محمد بن محمد بن عاصم، عن الكلينيّ، عن عــلان، عــن محــمد بن الفــرج الرخجيّ قال: كتبت إلى أبي الحسن عليّ بن محمد طليّ أسأله عمّ قال هشام بن الحكم في الجسم، وهشام بن سالم في الصورة. فكتب طبيّ : دع عنك حيرة الحيران واستعذ بالله من الشيطان، ليس القول ما قال الهشامان.

يد: الدقّاق، عن الكلينيّ، عن عليّبن محمّد رفعه عن الرخجيّ مثله.

٣ - شى: عن جابر الجعني قال: قال محمد بن على طلي على المي الم المعلم فرية أهل الشام على الله، يزعمون أن الله تبارك وتعالى حيث صعد إلى السهاء وضع قدمه على صخرة

بيت المقدس، ولقد وضع عبد من عبادالله قدمه على حجر فأمرنا الله تبارك وتعالى أن نتخذها مصلّى، ياجابر إنّ الله تبارك وتعالى لانظير له ولاشبيه، تعالى عن صفة الواصفين، وجلّ عن أوهام المتوهّمين، واحتجب عن عين الناظرين، ولايزول مع الزائلين، ولايأفل مع الآفلين، ليس كمثله شيء وهو السميع العليم.

4746

3 - يد، لى: ابن المتوكّل، عن عليّ، عن أبيه، عن الصقربن دلف قال: سألت أبا الحسن عليّ بن محمّد طليّ الله عن التوحيد وقلت له: إنّى أقول بقول هشام بن الحكم، فغضب طليّ الله عنه مالكم ولقول هشام؟ إنّه ليس منّا من زعم أنّ الله جسم، ونحن منه برآء في الدنيا والآخرة، يا ابن دلف إنّ الجسم محدث، والله محدثه ومحسّمه.

0 - ج: عن يعقوب بن جعفر، عن أبي إبراهيم عليه الله قال: لاأقول: إنّه قائم فأزيله عن مكان، ولاأحدّه بكان يكون فيه، ولاأحدّه أن يتحرّك في شيء من الأركان والجوارح، ولاأحدّه بلفظ شقّ فم، ولكن كما قال عزّوجلّ: إنّا أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، بمشيئته من غير تردّد في نفس، صمداً فرداً لم يحتج إلى شريك يدبّر له ملكه، ولايفتح له أبواب علمه.

7 ـ فس: محتدبن أبي عبدالله، عن محتدبن إسهاعيل، عن عليّبن العبّاس، عن جعفر بعفر بن محتد، عن الحسنبن اسيد، عن يعقوببن جعفر قال: سمعت موسىبن جعفر صلوات الله عليه يقول: إنّ الله تبارك وتعالى أنزل على عبده محتد عَلَيْتُولُهُ أنّه لاإله إلّا هو الحيّ القيّوم، ويستى بهذه الأسهاء الرحمن الرحيم العزيز الجبّار العليّ العظيم، فتاهت هنالك عقولهم، واستخفّت حلومهم، فضربوا له الأمثال، وجعلوا له أنداداً، وشبّهوه بالأمثال، ومثلوه أشباهاً، وجعلوه يزول ويحول، فتاهوا في بحر عميق لايدرون ما غوره ولايدركون كمّتة بعده.

٧ ـ ضه: روى عن أميرالمؤمنين عليُّلا أنَّه قال له رجل: أيسن المعبود؟ فـقال عليُّلا:

لايقال له: أين لأنّه أيّن الأينيّة، ولايقال له: كيف لأنّه كيّف الكيفيّة ولايقال له: ماهو لأنّه خلق الماهيّة، سبحانه من عظيم تاهت الفطن في تيّار أمواج عظمته، وحصرت الألباب عند ذكر أزليّته، وتحيّرت العقول في أفلاك ملكوته.

٨ ـ وروي عنه أيضاً \_ علي الله على الله على الله الله أو تشكلوا بالرب الذي لامثل له أو تشبهوه من خلقه، أو تلقوا عليه الأوهام، أو تعملوا فيه الفكر، وتضربوا له الأمثال، أو تنعوه بنعوت الخلوقين فإن لمن فعل ذلك ناراً.

9 - يد: الدقاق، عن الأسديّ، عن النخعيّ، عن النوفليّ، عن إبراهيم بن الحكم بن ظهير، عن عبدالله بن جرير العبديّ، عن جعفر بن محمّد طلهيّ الله كان يقول: الحمدلله الذي لا يحسّ ولا يجسّ ولا يجسّ ولا يحسّ ولا يجسّ ولا يجسّ ولا يحسّ الحواسّ، أو جسّته الجواسّ، أو لمسته الأيدي فهو مخلوق، والله هو العليّ حيث ما يبتغي يوجد، والحمدلله الذي كان قبل أن يكون، كان لم يوجد لو صفه كان، بل كان أزلاً كان كان كان الم يوجد لو صفه كان، بل كان أزلاً كان كان وما هو كائن، كان إذ لم يكن شيء، ولم ينطق فيه ناطق، فكان إذلا كان.

• ١ - يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن محمّدبن جعفر البغداديّ، عن سهل، عن أبي الحسن عليّبن محمّد طبيّ أنّه قال: إلهي تاهت أوهام المتوهّبين وقصر طرف الطارفين وتلاشت أوصاف الواصفين، واضمحلّت أقاويل المبطلين عن الدرك لعجيب شأنك، أو الوقوع بالبلوغ إلى علوّك، فأنت الّذي لاتتناهى، ولم يقع عليك عيون بإشارة ولاعبارة، هيهات ثمّ هيهات ياأوّليّ ياوحدانيّ يافردانيّ، شمخت في العلوّ بعزّ الكبر، وارتفعت من وراء كلّ غورة ونهاية بجبروت الفخر.

١١ - يد: ابن المتوكّل، عن السعد آباديّ، عن البرقيّ، عن داودبن القاسم قال: سمعت

عليّ بن موسى الرضاعِليُّ يقول: من شبّه الله بخلقه فهو مشرك، و من وصفه بالمكان فهو كافر، و من نسب إليه ما نهى عنه فهو كاذب. ثمّ تلاهذه الآية: «إنّا يفتري الكذب الّذين لا يؤمنون بآيات الله و أولئك هم الكاذبون».

١٢ ـ يد: الفاميّ، عن محمد الحميريّ، عن أبيه، عن ابن عيسى، عن محمد البرقيّ، عن ابن أبي عمير، عن المفضّل بن عمر، عن أبي عبدالله للمُظلِّة قال: من شبّه الله بخلقه فهو مشرك، إنّ الله تبارك و تعالى لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء، وكلّ ما وقع في الوهم فهو بخلافه.

قال الصدوق رحمدالله: الدليل على أنّ الله سبحانه لايشبه شيئاً من خلقه من جهة من الجهات: أنّه لاجهة لشيء من أفعاله إلّا محدثة، ولاجهة محدثة إلّا وهي تدلّ على حدوث من هي له، فلو كان الله جلّ ثناؤه يشبه شيئاً منها لدلّت على حدوثه من حيث دلّت على حدوث من هي له، إذ المتاثلان في العقول يقتضيان حكماً واحداً من حيث تماثلا منها، وقد قام الدليل على أنّ الله عزّوجل قديم، ومحال أن يكون قديماً من جهة حادثاً من أخرى. ومن الدليل على أنّ الله تبارك وتعالى قديم: أنّه لوكان حادثاً لوجب أن يكون له محدث لأنّ الفعل لا يكون إلّا بفاعل، ولكان القول في محدثه كالقول فيه، وفي هذا وجود حادث قبل حادث لا إلى أوّل، وهو محالٌ، فيصح أنّه لابدّ من صانع قديم، وإذا كان ذلك كذلك فالذي يوجب قدم ذلك الصانع ويدلّ عليه.

17 \_ سن: محتدبن عيسى، عن أبي هاشم الجعفريّ قال: أخبرني الأشعثبن جاتم أنّه سأل الرضاطيّ عن شيء من التوحيد فقال: ألا تقرأ القرآن؟ قلت: نعم، قال: اقرأ: لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار. فقرأت فقال: وما الأبصار؟ قلت: أبصار العين قال: لاإمّا عنى الأوهام، لا تدرك الأوهام كيفيّته وهو يدرك كلّ فهم.

سن: محمّدبن عيسى، عن أبي هاشم، عن أبي جعفر عليُّلِا نحوه، إلّا أنّه قال: الأبصار ههنا أوهام العباد، والأوهام أكثر من الأبصار، وهو يدرك الأوهام ولاتدركه الأوهام.

## نفى الزمان والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى و تأويل الآيات والاخبار في ذلك

ا ـ لى: السناني، عن الأسدي، عن النخعي، عن عمّه النوفلي، عن عليّ بن سالم عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الصادق عليّ قال: إنّ الله تبارك وتعالى لا يموصف بمزمان ولاحركة ولاانتقال ولاسكون، بل هو خالق الزمان والمكان والحركة والسكون والانتقال، تعالى عمّ يقول الظالمون علوّاً كبيراً.

Y ـ شا، ج: روي أنّ بعض أحبار اليهود جاء إلى أبي بكر فقال له: أنت خليفة رسول الله على الأُمّة؟ فقال: نعم، فقال: إنّا نجد في التورية أنّ خلفاء الأنبياء أعلم أممهم، فخبّر في عن الله أين هو؟ في السهاء هو أم في الأرض؟ فقال له أبوبكر: في السهاء على العرش، قال اليهوديّ: فأرى الأرض خاليةً منه، فأراه على هذا القول في مكان دون مكان! فقال له أبوبكر: هذا كلام الزنادقة، اعزب عنيّ وإلّا قتلتك؛ فولّى الرجل متعجّباً يستهزىء بالإسلام، فاستقبله أميرا لمؤمنين المن فقال له: يايهوديّ قد عرفت ما سألت عنه وما أجبت به وإنّا نقول: إنّ الله عزّوجل أيّن الأين فلا أين له، وجلّ من أن يحويه مكان، وهو في كلّ مكان بغير مماسة و لا بحاورة، يحيط علماً بما فيها، ولايخلو شيء من تدبيره تعالى، وإنيّ

غبرك بماجاء في كتاب من كتبكم، يصدّق بما ذكر ته لك فإن عرفته أتؤمن به؟ قال اليهوديّ: نعم، قال: ألستم تجدون في بعض كتبكم أنّ موسى بن عمران كان ذات يوم جالساً. إذ جاءه ملك من المشرق فقال له: من أين جئت؟ قال: من عندالله عزّوجلّ، ثمّ جاء ملك آخر، فقال له: من أين جئت؟ قال: من عندالله عزّوجلّ، ثمّ جاء ملك آخر، فقال له: من أين جئت؟ قال: قد جئتك من السهاء السابعة من عندالله عزّوجلّ، وجاءه ملك آخر فقال: من أين جئت؟ قال: قد جئتك من الأرض السابعة السفلى من عندالله عزّوجلّ، فقال من أين جئت؟ قال: قد جئتك من الأرض السابعة السفلى من عندالله عزّوجلّ، فقال الموسى المنه الله الله عنه مكان ولا يكون إلى مكان أقرب من مكان؛ فقال اليهوديّ: أشهد أنّ هذا هو الحقّ المبين. وأنّك أحقّ بمقام نبيّك ممن استولى عليه.

٣ ـ شا، ج: روى الشعبي أنّه سمع أميرالمؤمنين المنظلة رجلاً يقول: والّـذي احـ تجب بسبع طباق؛ فعلاه بالدرّة، ثمّ قال له: ياويلك إنّ الله أجلّ من أن يحـ تجب عـن شيء، أو يحتجب عنه شيء سبحان الّذي لا يحويه مكان، ولا يخفى عـليه شيء في الأرض ولا في السباء؛ فقال الرجل: أفأكفّر عن يميني ياأميرالمؤمنين؟ قال: لالم تحلف بالله فيلزمك الكفّارة وإغًا حلفت بغيره.

 استيلاء أمنائه بالقدرة الَّتي ركَّبها فيهم على جميع خلقه، وأنَّ فعلهم فعله. الخبر.

يد: في هذا الخبر: وقال في آية آخرى: «فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا» يعني أرسل عليهم عذاباً، وكذلك إتيانه بنيانهم؛ وقال الله عزّوجلّ: «فأتى الله بنيانهم من القواعد إرسال العذاب.

0 - ج: عن يعقوب بن جعفر الجعفريّ، عن أبي إبراهيم موسى المثلِلا قال: ذكر عنده قوم زعموا أنّ الله تبارك و تعالى ينزل إلى السهاء الدنيا؛ فقال: إنّ الله لا ينزل ولا يحتاج إلى أن ينزل، إنّا منظره في القرب والبعد سواء، لم يبعد منه قريب، ولم يقرب منه بعيد، ولم يحتج إلى شيء بل يحتاج إليه، وهو ذوالطول لاإله إلّا هو العزيز الحكيم؛ أمّا قول الواصفين: إنّه ينزل تبارك و تعالى عن ذلك فإنّا يقول ذلك من ينسبه إلى نقص أو زيادة، وكلّ متحرّك محتاج إلى من يحرّكه أو يتحرّك به فن ظنّ بالله الظنون فقد هلك وأهلك، فاحذروا في صفاته من أن تقفوا له على حدّ من نقص أو زيادة، أو تحريك أو تحرّك، أو زوال أو استنزال، أو نهوض أو قعود فإنّ الله عزّوجلٌ عن صفة الواصفين ونعت الناعتين و توهم المتوهّين.

يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن عليّبن عيّاش، عن الحسنبن راشد، عن يعقوببن جعفر الجعفريّ، مثله. وزاد في آخره: وتوكّل على العزيز الرحيم الّذي يراك حين تقوم وتقلّبك في الساجدين.

قوله: فإنّا يقول ذلك من ينسبه إلى نقص أي النزول المكانيّ إنّا يتصوّر في المتحيّر، وكلّ متحيّر موصوف بالتقدّر، وكلّ متقدّر متّصف بالنقص عيّا هو أزيد منه، وبالزيادة على ما هو أنقص منه، أو يكون في نفسه قابلاً للزيادة والنقصان، والوجوب الذاقيّ ينافي ذلك، لاستلزامه التجرّي والانقسام المستلزمين للإمكان، وأيضاً كلّ متحرّك محتاج إلى من يحرّكه أو يتحرّك به لأنّ المتحرّك إمّا جسم أو متعلّق بالجسم، والجسم المتحرّك لابدّ له من محرّك لأنّه ليس يتحرّك بعسميّته، والمعتمّق بالجسم لابدّ له في تحركه من جسم يتحرّك به، وهو

سبحانه منزّه عن الاحتياج إلى المتحرّك، وعن التغيّر بمغيّر، وعن التعلّق بجسم يتحرّك به؛ ويحتمل أن يكون المرأد بالأوّل الحركة القسريّة، وبالثاني ما يشمل الإراديّة والطبيعيّة، بأن يكون المراد بقوله: من يتحرّك به ما يتحرّك به من طبيعة أو نفس.

وقوله: من أن تقفوا من وقف يقف أي أن تقوموا في الوصف له وتوصيفه على حدّ فتحدُّونه بنقص أو زيادة؛ ويحتمل أن يكون من قفايقفو أي أن تتبّعوا له في البحث عن صفاته تتبّعاً على حدّ تحدّونه بنقص أو زيادة. وقوله: حين تـقوم أي إلى التهـجّد أو إلى الخيرات أو إلى الأمور كلّها وتقلّبك في الساجدين أي تردّدك وحركاتك فيابين المصلّين بالقيام والقعود والركوع والسجود.

الله على: السناني، عن الأسدي، عن النخعي، عن النوفلي، عن علي بن سالم، عن أبيه، عن ثابت دينار قال: سألت زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب طبي عن ثابت دينار قال: سألت زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب طبي عن الله جل جلاله هل يوصف بمكان؟ فقال: تعالى الله عن ذلك. قلت: فلم أسرى نبيته عمد مَنْ الله عالى السهاء؟ قال: ليريه ملكوت السهاء وما فيها من عجائب صنعه وبدائع خلقه. قلت: فقول الله عزوجلّ: «ثمّ دنى فتدلّى فكان قاب قوسين أو أدنى» قال: ذلك رسول الله عَنْ الله عن عجب النور فرأى ملكوت السهاوات، ثمّ تدلّى مَنْ الله عنظر من تحته إلى ملكوت الأرض كقاب قوسين أو أدنى.

٧\_ل: في مسائل اليهوديّ عن أميرا لمؤمنين المثلِيّةِ قال له: فربّك يحمل أو يُحمل؟ قال: إنّ ربيّ عزّوجلّ يحمل كلّ شيء بقدرته، ولا يحمله شيء. قال: فكيف قوله عزّوجلّ: «ويحمل عرش ربّك فوقهم يومئذ غانية»؟ قال: يا يهوديّ ألم تعلم أنّ لله ما في السهاوات وما في الأرض وما بينها وما تحت الثرى، فكلّ شيء على الثرى، والثرى على القدرة، والقدرة تحمل كلّ شيء الخبر.

٨ ـ يد، مع، ن: المعاذي، عن أحمد الهمداني، عن عليّبن فضّال، عن أبيه قال: سألت

الرضاعليُّ عن قول الله عزّوجلّ: «كلاّ إنّهم عن ربّهم يومنذ لمحجوبون» فقال: إنّ الله تبارك وتعالى لا يوصف بمكان يحلّ فيه فيحجب عنه فيه عباده، ولكنّه يعني أنّهم عن ثواب ربّهم محجوبون.

قال: وسألته عن قول الله عزّوجلّ «وجاء ربّك والملك صفّاً صفّاً» فقال: إنّ الله عزّوجلّ لا يوصف بالمجيىء والذهاب، تعالى عن الانتقال، إنّا يعنى بذلك وجاء أمر ربّك والملك صفّاً صفّاً.

قال: وسألته عن قول الله عزّوجلّ: «هل ينظرون إلّا أن يأتيهم الله في ظلل من الغهام والملائكة» قال: يقول: هل ينظرون إلّا يأتيهم الله بالملائكة في ظلل من الغهام، وهكذا نزلت. قال: وسألته عن قول الله عزّوجلّ: «سخر الله منهم» وعن قول الله: «يستهزي بهم» وعن قوله تعالى: «ومكروا ومكرالله» وعن قول الله عزّوجلّ: «يخادعون الله وهو خادعهم». فقال: إنّ الله عزّوجلّ لايسخر ولايستهزىء ولايمكرو لايخادع، ولكنّه عزّوجلّ يجازيهم جزاء السخريّة وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة تعالى الله عمّا يقول الظالمون علوّاً كيمرا.

### ج: مرسلاً عنه لِمُثَلِّةٍ.

9 -ج: عن موسى بن جعفر، عن آبائه عليه أنّ أمير المؤمنين عليه قال في جواب اليهوديّ الذي سأل عن معجزات الرسول عَلَيْقِلَهُ: إنّه أسري به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى مسيرة شهر، وعرج به في ملكوت السهاوات مسيرة خسين ألف عام في أقل من ثلث ليلة، حتى انتهى إلى سابق العرش فدنا بالعلم فتدلّى، فدلّى له من الجنّة رفرف أخضر وغشى النور بصره فرأى عظمة ربّه بفؤاده ولم يرها بعينه فكان كقاب قوسين بينها وبينه أو أدنى الخير.

• ١ - يد: العطَّار، عن سعد، عن ابن يزيد، عن الحسن بن عليَّ الخرَّاز، عن مثنيَّ

الحنّاط، عن أبي جعفر \_ أظنّه محمّد بن النعبان \_ قال: سألت أباعبدالله عليّه الله عن قبول الله عزّ وجلّ: «وهو الله في السهاوات وفي الأرض» قال: كذلك هو في كلّ مكان. قلت: بذاته؟ قال: ويحك إنّ الأماكن أقدار. فإذا قلت: في مكان بذاته لزمك أن تقول في أقدار و غير ذلك، ولكن هو بائن من خلقه، محيط بما خلق علماً وقدرة وإحاطة وسلطاناً، وليس علمه بما في الأرض باقلّ ممّا في السهاء، لا يبعد منه شيء، والأشياء له سواءً علماً وقدرة وسلطاناً وملكاً

تفسير: قال البيضاوي: «وهو الله» الضمير لله، والله خبره؛ في السهاوات وفي الأرض متعلّق باسم الله، والمعنى: هو المستحقّ للعبادة فيها لاغير كقوله: «هو الذي في السهاء إله وفي الأرض إله» أو بقوله: «يعلم سرّكم وجهركم» والجملة خبرثان أو هى الخبر، والله بدل، ويكني لصحّة الظرفيّة كون المعلوم فيها، كقولك: رميت الصيدفي الحرم \_إذا كنت خارجه والصيدفيه \_ أو ظرف مستقرّ وقع خبراً بعنى أنّه تعالى لكال علمه بما فيهها كأنّه فيهها.

١١ \_ يد: أبي، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم قال: قال أبوشاكر الديصانيّ: إنّ في القرآن آية هي قوّة لنا. قلت: وما هي؟ فقال: «وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله» فلم أدر بما أجيبه، فحججت فخبرّت أباعبدالله علي الله فقال: هذا كلام زنديق خبيث، إذا رجعت إليه فقل له: ما اسمك بالكوفة؟ فإنّه يقول: فلان، فقل: ما اسمك بالبصرة؟ فانّه يقول: فلان، فقل كذلك الله ربّنا في السماء إله وفي الأرض إله، وفي البحار إله، وفي كلّ مكان إله. قال: فقد من الحجاز.

۱۲ ـ ید: القطّان والدقّاق معاً، عن ابن زکریّا القطّان، عن ابن حبیب، عن محمد بن عبیدالله، عن علیّبن الحکم، عن عبدالرحمن بن أسود، عن جعفر بن محمد، عن أبيد الملكّ قال: كان لرسول الله عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْمِ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ وَاسْدِا عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلِيمُ عَلِيمُ عَلَيْم

وسمعا منه، وقد كانا قرءا التورية وصحف إبراهيم عليُّلًا، وعلما علم الكتب الأولى فلمَّا قبض الله تمارك وتعالى رسوله عَلَيْنِهُ أُقبلا يسألان عن صاحب الأمر بعده وقالا: إنَّه لم يمت نبيًّ قطَّ إلَّا وله خليفة يقوم بالأمر في أمَّته من بعده، قريب القرابة إليه من أهل بيته، عظيم القدر، جليل الشأن. فقال أحدهما لصاحبه: هل تعرف صاحب الأمر من بعد هذا النبيِّ؟ قال الآخر: لاأعلمه إلّا بالصفة الّتي أجدها في التورية هو الأصلع المصفّر فإنّه كان أقرب القوم من رسولالله عَلَيْنِهُ ، فلمّا دخلا المدينة وسألا عن الخليفة أرشدا إلى أبي بكر، فلمّا نظر إليه قالا: ليس هذا صاحبنا، ثمّ قالا له: ما قرابتك من رسول الله عَلِيَّاللهُ؟ قـال: إنّي رجـل مـن عشيرته، وهو زوج ابنتي عائشة قالا: هل غير هذا؟ قال: لا، قالا: ليست هـذه بـقرابـة فأخبرنا أين ربّك؟ قال: فوق سبع سهاوات! قالا: هل غيرهذا؟ قال: لا. قالا: دلّنا على من هو أعلم منك، فإنَّك أنت لست بالرجل الَّذي نجد في التورية أنَّه وصيَّ هذا النبيِّ وخليفته. قال: فتغيّظ من قولها، وهمّ بهها، ثمّ أرشدهما إلى عمر، وذلك أنّه عرف من عمر أنّهها إن استقبلاه بشيء بطش بها، فلمّا أتياه قالا: ما قرابتك من هذا النيِّ؛ قال: أنا من عشيرته، وهو زوج ابنتي حفصة. قالا: هل غيرهذا؟ قال: لا. قالا: ليست هذه بقرابة وليست هــذه الصفة الَّتي نجدها في التورية، ثمَّ قالا له: فأين ربِّك؟ قال: فوق سبع سهاوات! قالا: هل غير هذا؟ قال: لا. قالا: دلّنا على من هو أعلم منك فأرشدهما إلى على عليَّ للمّا جاءاه فنظرا إليه قال أحدهما لصاحبه: إنَّه الرجل الَّذي صفته في التورية، إنَّه وصيَّ هذا النَّبيِّ، وخــُـليفته وزوج ابنته، وأبوالسبطين والقائم بالحقّ من بعده.

ثمّ قالا لعليّ عليُّللاِّ: أيّها الرجل ما قرابتك من رسول اللهُ عَلَيْتِوْلُهُ؟ قال: هو أخي وأنا وار ثه ووصيّه، وأوّل من آمن به، وأنا زوج ابنته.

قالا: هذه القرابة الفاخرة والمنزلة القريبة. وهذه الصفة الَّتي نجدها في التورية فأيــن ربّك عرّوجلًا؟ قال لهما عليَّ الثَّلِهِ: إن شنتهَا أَنبأَ تكما بالَّذي كان على عهد نبيتكما موسى الثَّلِهِ وإن شنتهَا أُنبأَ تكما بالَّذي كان على عهد نبيّنا محمّد عَلَيْمِيُّهُ. قالا: أُنبئنا بـالَّذي كـان عـلى عـهد نـبيّنا موسى المَثِلِهِ.

قال علي علي الخلاف : أقبل أربعة أملاك: ملك من المشرق، وملك من المغرب، وملك من الساء، وملك من الأرض، فقال صاحب المشرق لصاحب المغرب: من أين أقبلت؟ قال: أقبلت من عند ربيّ؛ وقال صاحب المغرب لصاحب المشرق: من أين أقبلت؟ قال: أقبلت من عند ربيّ؛ وقال النازل من الساء للخارج من الأرض: من أين أقبلت؟ قال: أقبلت من عند ربيّ؛ وقال الخارج من الأرض للنازل من الساء: من أين أقبلت؟ قال: أقبلت من عند ربيّ، فهذا ما كان على عهد نبيّكما موسى المنظيلاً.

وأمّا ماكان على عهد نبيّنا فذلك قوله في محكم كتابه: «ما يكون من نجوى ثلاثة إلّا هو رابعهم ولاخمسة إلّا هو سادسهم ولاأدنيّ من ذلك ولاأكثر إلّا هو معهم أينا كانوا». الآية.

قال اليهوديّان: فما منع صاحبيك أن يكونا جعلاك في موضعك الّذي أنت أهله؟ فوا الّذي أنزل التورية على موسى إنّك لأنت الخليفة حقّاً، نجد صفتك في كتبنا ونـقرؤه في كنائسنا، وإنّك لأنت أحقّ بهذا الأمر وأولى به ممّن قد غلبك عليه. فقال عليَّ عَلَيْلًا: قدّما وأخّرا وحسابهما على الله عزّوجلّ يوقفان ويُسألان.

١٣ ـ يد: وروي أنّه سئل أميرالمؤمنين المثل : أين كان ربّنا قبل أن يخلق سهاءاً وأرضاً؟ فقال المثل : «أين» سؤال عن مكان، وكان الله ولامكان.

12 \_ يد: ابن الوليد، عن محمد العطّار، عن ابن أبان، عن ابن أورمة، عن ابن محبوب، عن صالح بن حمزة، عن أبان، عن أسد، عن المفضّل بن عمر، عن أبي عبد الله الله الله في شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك، لو كان عزّوجلّ على شيء لكان محمولاً، ولو كان من شيء لكان محدولاً، ولو كان من شيء لكان محدثاً.

10 - يد: محمد البسوي، عن المساوي الفارسي، عن أحمد بن محمد النسوي، عن أحمد النهوي، عن أحمد البن محمد السفدي، عن محمد بن يعقوب العسكري وأخيه معاذ معاً، عن محمد بن سنان المنظلي عن عبد الله بن عاصم، عن عبد الرحمن بن قيس، عن أبي هاشم الرمّاني، عن زاذان، عن سلمان الفارسي في حديث طويل يذكر فيه قدوم الجاثليق المدينة مع مائة من النصاري بعد وفاة النبي مَنْ الله المبرالمؤمنين عليّ بن بعد وفاة النبي مَنْ الله عنها فأ بابكر عن مسائل لم يجبه عنها ثمّ أرشد إلى أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه في فسأله عنها فأجابه، فكان فيا سأله أن قال له: أخبرني عن وجه الربّ تبارك وتعالى، فدعا عليّ عليه بنار وحطب فأضرمه فلمّ اشتعلت قال عليّ عليه في وجه هذه النار؟ قال النصرانيّ: هي وجه من جميع حدودها. قال عليّ عليه هذه النار مدبّره مصنوعة لا تعرف وجهها، وخالقها لا يشبهها؟ ولله المشرق والمغرب فأينا تولّوا فثمّ وجه الله، لا يخنى على ربّنا خافية. والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة.

١٦ - يد: المظفّر العلوي، عن ابن العيّاشيّ، عن أبيه، عن الحسين بن اشكيب، عن

هارونبن عقبة، عن أسدبن سعيد، عن عمروبن شمر، عن جابر قال: قال الباقر المثلانية: ياجابر ما أعظم فرية أهل الشام على الله عزّوجلّ، يزعمون أنّ الله تبارك وتعالى حيث صعد إلى السهاء وضع قدمه على صخرة بيت المقدس، ولقد وضع عبد من عبادالله قدمه على حجر فأمرنا الله تبارك وتعالى أن نتّخذه مصلّى، ياجابر إنّ الله تبارك وتعالى لانظير له ولاشبيه، تعالى عن صفة الواصفين، وجلّ عن أوهام المتوهّين، واحتجب عن أعين الناظرين، لا يزول مع الزائلين، ولا يأفل مع الآفلين، ليس كمثله شيء، وهو السميع العليم. الناظرين، لا يتقوب من الأسديّ، عن البرمكيّ، عن عليّ بن عيّاش، عن الحسن ابنراشد، عن يعقوب بن جعفر، عن أبي إبراهيم المثللة أنّه قال: لاأقول: إنّه قائم فأزيله عن المنانه، ولاأحدّه بكان يكون فيه، ولاأحدّه أن يتحرّك في شيء من الأركان والجوارح، ولاأحدّه بلفظ شقّ فم، ولكن كما قال تبارك وتعالى: كن فيكون بمشيئته، من غير تردّد في

نفس، فرد صمد لم يحتج إلى شريك يكون له في ملكه، ولايفتح له أبواب علمه.

ج: عن يعقوب مثله.

١٨ ـ يد: السنانيّ، عن الأسدىّ، عن النخعيّ، عن النوفليّ، عن عليّ بن سالم، عن أبي بصير؛ عن أبي عبدالله الصادق عليه قال: إنَّ الله تبارك وتعالى لا يوصف بزمان ولامكان، ولاحركة ولاانتقال ولاسكون، بل هو خالق الزمان والمكان والحركة والسكون، تعالى عيًا يقول الظالمون علوّاً كبيراً.

١٩ ـ يد: محمّدبن إبراهمربن إسحاق العزائميّ، عن أحمدبن محمّدبن رميح، عمن عبدالعزيزبن إسحاق، عن جعفربن محمّد الحسنيّ، عن محمّدبن عليّبن خلف، عن بـشر ابن الحسن، عن عبدالقدّوس، عن أبي إسحاق السبيعيّ، عن الحارث الأعور، عن عليّ ابن أبي طالب المُثِّلِةِ أنَّه دخل السَّوق فإذا هو برجل مولِّيه ظهره يـقول: لا والَّـذي احــتجب بالسبع، فضرب على علي علي الله على على على الله عنه الله عنه الله على على على على الله على الميرا لمؤمنين، قال: أخطأت ثكلتك أمِّك، إنَّ الله عزَّوجلَّ ليس بينه وبين خلقه حجاب لأنَّه معهم أينها كانوا.

قال: ما كفّارة ما قلت ياأمير المؤمنين؟ قال: أن تعلم أنّ الله معك حيث كنت؛ قال: أطعم المساكين؟ قال: لاإنَّما حلفت بغير ربِّك.

• ٢ - يد: الدقّاق، عن أبي القاسم العلويّ، عن البرمكيّ، عن الحسينبن الحسن عن إيراهبربن هاشير القميّ، عن العبّاسبن عمرو الفقيميّ، عن هشامبن الحكم ـ في حديث الزنديق الّذي أبي أباعبدالله عليُّ لله عن قال: سأله عن قوله: «الرحمن على العرش استوى» قال أبو عبدالله للشِّلْإ: بذلك وصف نفسه، وكذلك هو مستول على العرش بائن من خلقه من غير أن يكون العرش حاملاً له، ولاأن يكون العرش حاوياً له، ولاأنّ العرش محتازله، ولكنّا نقول: هو حامل العرش، ومحسك العرش؛ ونقول من ذلك ما قال: «وسع كرسيّه السموات

والأرض» فثبّتنا من العرش والكرسيّ ما ثبّته، ونفينا أن يكون العرش أو الكرسيّ حاوياً له، وأن يكون عزّوجلّ محتاجاً إلى مكان أو إلى شيء ممّا خلق، بل خلقه محتاجون إليه.

قال السائل: فما الفرق بين أن ترفعوا أيديكم إلى السهاء وبين أن تخفضوها نحو الأرض؟ قال أبوعبدالله للنظير: ذلك في علمه وإحاطته وقدرته سواء، ولكنّه عزّوجلّ أمر أولياء، وعباده برفع أيديهم إلى السهاء نحو العرش لأنّه جعله معدن الرزق فتبتنا ما ثبتته القرآن والأخبار عن الرسول مَلَيَّلِيَّالُهُ حين قال: ارفعوا أيديكم إلى الله عزّوجلّ. وهذا يجمع عليه فرق الأمّة كلّها.

قال السائل: فتقول: إنّه ينزل إلى السهاء الدنيا؟ قال أبو عبدالله علينه الله العرش وحوّله الروايات قد صحّت به والأخبار. قال السائل: وإذا نزل أليس قد حال عن العرش وحوّله عن العرش انتقال؟ قال أبو عبدالله عليه السائل: وإذا نزل أليس قد حال عن العرق الّذي ينتقل باختلاف الحال عليه والملالة والسائمة وناقل ينقله ويحوّله من حال إلى حال، بل هو تبارك وتعالى لا يحدث عليه الحال، ولا يجزي عليه الحدوث، فلا يكون نزوله كنزول المخلوق الذي من تنحّى عن مكان خلامنه المكان الأوّل ولكنّه ينزل إلى سهاء الدنيا بغير معاناة ولاحركة فيكون هو كما في السهاء السابعة على العرش كذلك هو في سهاء الدنيا إنّا يكشف عن عظمته، ويري أولياء ونفسه حيث شاء، ويكشف ماشاء من قدرته، ومنظره في القرب والبعد سواء.

ثم قال: قال مصنّف هذا الكتاب: قوله المنتلان الله على العرش إنّه ليس بمعنى التمكّن فيه، ولكنّه بمعنى التعلي عليه بالقدرة يقال: فلان على خير واستعانة على عمل كذا وكذا، ليس بمعنى التمكّن فيه والاستقرار عليه، ولكن ذلك بمعنى التمكّن منه والقدرة عليه، وقوله في النرول ليس بمعنى الانتقال وقطع المسافة، ولكنّه على معنى إنزال الأمر منه إلى سهاء الدنيا لأن العرش هو المكان الذي ينتهى إليه بأعال العباد من السدرة المنتهى إليه، وقد يجعل الله عزّوجل السهاء الدنيا في الثلث الأخير من اللّيل وفي ليالي الجمعة مسافة الأعال في

ارتفاعها أقرب منها في سائر الأوقات إلى العرش. وقوله: يري أولياءه نفسه فــانّه يــعني بإظهار بدائع فطرته، فقد جرت العادة بأن يقال للسلطان إذا أظهر قــوّة وقــدرة وخــيلاً ورحلاً: قد أظهر نفسه، وعلى ذلك دلّ الكلام ومجاز اللّفظ.

أقول: من قوله قال السائل إلى آخر كلامه لم يكن في أكثر النسخ وليس في الاحتجاج أضاً.

٢١ ـ سن: أبي، عمّن ذكره قال: اجتمعت اليهود إلى رأس الجالوت، فقالوا: إنّ هذا الرجل عالم \_ يعنون به عليّ بن أبي طالب عليّ إلى أبي طالب عليّ إلى السأله فأتوه فقيل له: هو في القصر؛ فانتظروه حتى خرج، فقال له رأس الجالوت: ياأمير المؤمنين جئنانسألك. قال: سل يا يهوديّ عمّا بدالك. قال. أسألك عن ربّنا متى كان؟ فقال: كان بلاكينونة، كان بلاكيف، كان لم يزل بلاكم وبلاكيف، كان ليس له قبل، هو قبل القبل بلاقبل، ولاغاية ولامنتهى غاية، ولاغاية إليها، انقطعت عنه الغايات، فهو غاية كلّ غاية قال: فقال رأس الجالوت لليهود: المضوا بنا فهذا أعلم كمّا يقال فيه.

۲۲ ـ سن: القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن، عن أبي الحسن موسى المُثَلِا ـ وسئل عن معنى قول الله: «على العرش استوى» ـ فقال: استولى على ما دقّ وجلّ.

ج: عن الحسن مثله.

۲۷ ـ ید، مع: ابن المتوكّل، عن الحميريّ، عن ابن عیسی، عن ابن محبوب عن مقاتل بن سليان قال: سألت جعفر بن محمد عليه العرش استوى» قال: استوى من كلّ شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء.

# أبواب تأويل الآيات

# والاخبار الموهمة لخلاف ماسبق

### باب ۱

## تأويل قوله تعالى: خلقت بيدى، و جنب الله، و وجه الله، و يوم يكشف عن ساق، و أمثالها

لا - يد: أحمد بن الهيثم العجليّ، عن ابن زكريّا القطّان، عن ابن حبيب، عن ابن بهلول، عن أبيه، عن أبي الحسن العبديّ، عن سليان بن مهران قال: سألت أباعبدالله عليّا لا

عن قول الله عزّ و جلّ: «والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة» فقال: يعني ملكه لايملكها معه أحد. و القبض من الله تعالى في موضع آخر: المنع، والبسط منه: الإعطاء والتوسيع كها قال عزّ و جلّ: «والله يقيض و يبسط و إليه ترجعون» يعني يعطي و يوسّع و ينع و يضيّق. و القبض منه عزّ و جلّ في وجه آخر: الأخذ في وجه القبول منه كها قال: «ويأخذ الصدقات» أي يقبلها من أهلها و يثيب عليها. قلت: فقوله عزّ و جلّ: «والسموات مطويّات بيمينه» قال: اليمين: اليد، واليد: القدرة و القوّة، يقول عزّ و جلّ: والسموات مطويّات بقدرته و قرّته، سبحانه و تعالى عبّا يشركون.

٣ ـ يد، ن: الهمدانيّ، عن عليّ، عن أبيه، عن الهرويّ قال: قلت لعليّ بن موسى الرضاعاتيّ : يا ابن رسول الله ما تقول في الحديث الّذي يرويه أهل الحديث: إنّ المؤمنين يزورون ربّهم من منازلهم في الجنّة؟ فقال عليّ : يا أباالصلت إنّ الله تبارك و تعالى فضّل نبيّه محمداً عَلَيْ الله على جميع خلقه من النبيّين والملائكة، و جعل طاعته طاعته، و مبايعته مبايعته، و زيارته في الدنيا و الآخرة زيارته، فقال عزّ وجلّ «من يطع الرسول فقد أطاع الله»، و قال النبي مَن الله عون الله يد الله فوق أيديهم» و قال النبي مَن الله في من زارني في حياتي أو بعد موتي فقد زارالله. و درجة النبي مَن الله في الجنّة أرفع الدرجات، فن زاره إلى درجته في الجنّة أرفع الدرجات، فن زاره إلى درجته في الجنّة من منزله فقد زار الله تبارك و تعالى.

قال: فقلت له: يا ابن رسول الله فما معنى الخبر الذي رووه أنّ ثواب لا إله إلّا الله النظر إلى وجه الله؟ فقال الله الله الله الله الله وحمه الله وجه الله؟ فقال الله عزّ وجلّ ، و الله أنبياؤه و رسله و حججه صلوات الله عليهم، هم الّذين بهم يتوجّه إلى الله عزّ وجلّ ، و إلى دينه و معرفته؛ و قال الله عزّ وجلّ «كلُّ من عليها فان و يبقى وجه ربّك» و قال عزّ وجلّ «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» فالنظر إلى أنبياء الله و رسله و حجمه المهميني في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة؛ و قد قال النبي عَلَيْهُ أنه عن أبغض أهل بيتي و

عترتي لم يرنى و لم أره يوم القيامة، و قالﷺ: إنّ فيكم من لايراني بعد أن يفارقني، يا أباالصلت إنّ الله تبارك و تعالى لايوصف بمكان و لايدرك بالأبصار و الأوهام.

قال: فقلت له: يا ابن رسول الله فأخبرني عن الجنّة و النار أهما اليوم مخلوقتان؟ فقال: نعم، و إنّ رسول الله عَلَيْ الله في الحبّة و رأى النار لما عرج به إلى السهاء. قال: فقلت له: إنّ قوماً يقولون إنّها اليوم مقدّرتان غير مخلوقتين. فقال الله الله عنّا ولانحن منهم، من أنكر خلق الجنّة و النار فقد كذّب النبي عَلَيْ الله و كذّبنا، وليس من ولايتنا على شيء، و يخلّد في نار جهنّم، قال الله عزّ و جلّ: «هذه جهنّم الّتي يكذّب بها الجرمون يطوفون بينها و بين في نار جهنّم، قال النبي عَلَيْ الله عزه على الله على الله عنه و بين في السهاء أخذ بيدي جبرئيل فأدخلني الجنّة فناولني من رطبها فأكلته فتحوّل ذلك نطفة في صلبي، فلمّ هبطت إلى الأرض واقعت خديجة فحملت بفاطمة، ففاطمة حوراء إنسيّة فكلّها اشتقت إلى رائحة الجنّة شممت رائحة البني فاطمة.

٤ ـ يد، مع: الدقاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسينبن الحسن، عن بكر، عن أبي عبدالله البرقيّ، عن عبدالله بن محيّد ابن مسلم قال: عن أبي عبدالله البرقيّ، عن عبدالله بن عبديًّ عن أباجعفر عليُّ فقلت: قوله عزّ و جلّ: «يا إيليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيديًّ عقال: اليد في كلام العرب: القوّة و النعمة، قال الله: «واذكر عبدنا داود ذا الأيد» و قال: «والسماء بنيانها بأيد» أي بقوّة، و قال: «وأيّدهم بروح منه» أي قوّاهم، ويقال: لفلان عندي أيدي كثيرة أي فواضل و إحسان، و له عندى يدّ بيضاء أي نعمة.

٥ - فس: «كلُّ من عليها فان ويبق وجه ربك» قال: ديس ربّك. وقال عليّبن الحسين طليتيلا : نحن الوجه الّذي يؤتى الله منه.

٦ ــ يد، مع: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى، عن ابن بزيع، عن منصوربن يونس،
 عن جليس لأبي حمزة، عن أبي حمزة قال: قلت لأبي جعفر عليه قول الله عز و جلّ: «كلّ

شيء هالك إلّا وجهه» قال: فيهلك كلَّ شيء ويبقى الوجه إنَّ الله عزَّ وجلّ أعظم مـن أن يوصف بالوجه، ولكن معناه: كلّ شيء هالك إلّا دينه، والوجه الّذي يؤتى منه.

ير: ابن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن منصور مثله.

ير: أحمدبن محمّد، عن الحسينبن سعيد، عن محمّدبن إسهاعيل، عن منصور، عن أبي حمزة مثله.

٧ ـ يو: أحمد، عن الحسين، عن بعض أصحابنا، عن ابن عميرة، عن ابن المغيرة قال: كنّا عند أبي عبدالله علينا في فسأله رجل عن قول الله: «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال: ما يقولون فيه؟ قلت: يقولون: يهلك كلّ شيء إلا وجهه الذي يؤلون فيه؟ قلت: يقولون: يهلك كلّ شيء إلا وجهه الذي يؤلى منه.

٨ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن يزيد، عن صفوان بن يحيى، عن أبي سعيد المكاريّ، عن أبي بصير، عن الحارث بن المغيرة النصريّ قال: سألت أباعبدالله طيّلًا عن قول الله عزّ و جلّ : «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال: كلّ شيء هالك إلّا من أخذ طريق الحقّ.

9 ـ يد: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى، عن عليّ بن سيف، عن أخيه الحسين، عن أبيه سيف، عن أخيه الحسين، عن أبيه سيف بن عميرة النخعيّ، عن خثيمة قال: سألت أباعبدالله عليّ الله عزّ وجلّ: «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال: دينه، وكان رسول الله عَلَيْتِيَّ وأميرا لمؤمنين عليّ لا دين الله و وجهه و عينه في عباده، ولسانه الذي ينطق به، ويده على خلقه، ونحن وجه الله الذي يؤتى منه لن نزال في عباده ما دامت لله فيهم رويّة. قلت: وما الرويّة؟ قال: الحاجة، فإذا لم يكن لله فيهم حاجة رفعنا إلى فصنع ما أحبّ.

١٠ ـ يد: أبي، عن سعد، عن ابن هاشم، عن ابن فضّال، عن أبي جميلة، عن محمد ابن علي الحلبي، عن أبي عبدالله المثل في قوله عزّ و جلّ: «يوم يكشف عن ساق» قال: تبارك

الجسبّار \_ ثمَّ أشسار إلى ساقه فكشف عنها الإزار \_قال: «و يدعون إلى السجود فلايستطيعون» قال: أفحم القوم و دخلتهم الهيبة وشخصت الأبصار و بلغت القلوب الحناجر شاخصة أبصارهم ترهقهم الذلّة و قد كانوا يدعون إلى السجود و هم سالمون.

قال الصدوق رحمه الله: قوله عليه الله عنها الإزار \_ و أشار إلى ساقه فكشف عنها الإزار \_ يعنى به تبارك الجبّار أن يوصف بالساق الذي هذه صفته.

۱۱ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن البزنطيّ، عن الحسين ابن موسى، عن عبيدبن زرارة، عن أبي عبدالله عليُّ قال: سألته عن قول الله عزّ و جلّ: «يوم يكشف عن ساق» قال:: كشف إزاره عن ساقه و يده الأخرى على رأسه \_ فقال: سبحان ربيّ الأعلى.

قال الصدوق: معنى قوله: سبحان ربّى الأعلى تنزيه لله عزّ و جلّ عـن أن يكـون له ساق.

17 \_ يد، ن: المكتب و الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسين بن الحسن، عن بكر بن صالح، عن الحسن بن سعيد. عن أبي الحسن عليُّ في قوله عزّ و جلّ: «يموم يكشف عن ساق» قال: حجاب من نور يكشف فيقع المؤمنون سجّدًا، أو تدمج أصلاب المنافقين فلا يستطيعون السجود.

ج: عن الرضاعليُّلْإِ مثله.

١٣ - شى: عن أبي معمّر السعديّ قال: قال عليّ بن أبي طالب عليّ في قوله: «و لا ينظر اليهم»: يعني لا ينظر إليهم بخير لمن لا يرحمهم، و قد يقول العرب للرجل السيّد أو للملك: لا تنظر إلينا يعنى أنّك لا تصيبنا بخير و ذلك النظر من الله إلى خلقه.

ابن عيسى، عن ابن عصام، عن الكلينيّ، عن أحمد بن إدريس، عن ابن عيسى، عن عليّ بن سيف، عن محمّد بن عبيدة قال: سألت الرضاعليُّ عن قول الله عزّ و جلّ لإبليس:

«ما منعك أن تسجد لما خلقت بيديّ» قال: يعني بقدرتي و قوّتي.

قال الصدوق رحمه الله: سمعت بعض مشايخ الشيعة بنيسابور يذكر في هذه الآية أرَّ الاُئَةُ عَلَيْكِلُمُ كَانُوا يقفون على قوله: «ما منعك أن تسجد لما خلقت» ثمَّ يسبتدؤون بسقوله: «بيديّ استكبرت أم كنت من العالين» قال: و هذا مثل قول القائل: بسيني تقاتلني و برمحي تطاعنني، كأنّه يقول: بنعمتي عليك و إحساني إليك قوّيت على الاستكبار و العصيان.

### باب ۲

# تأويل قوله تعالى: و نفخت فيه من روحى، و روح منه،: و قوله ﷺ: خلق الله آدم على صورته

الى يد، ن: الهمدانيّ، عن عليّ، عن أبيه، عن عليّ بن معبد، عن الحسين بن خالد قال: قلت للرضا للمُثلِيَّة الله إنّ الناس يروون أنّ رسول الله عَلَيَّة قال: إنّ الله خلق آدم على صورته! فقال: قاتلهم الله لقد حذفوا أوّل الحديث، إنّ رسول الله عَلَيْقِاللهُ مرّ برجلين يتسابّان، فسمع أحدهما يقول لصاحبه: قبّع الله وجهك و وجه من يشبهك. فقال المُثلِلا : يا عبدالله لاتقل هذا لأخيك فإنّ الله عزّ وجلّ خلق آدم على صورته.

ج: مرسلاً عن الحسين مثله.

٢ ـ مع: أبي، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عـن محـمدبن مسلم قال: سألت أباجعفر لليّلا عن قول الله عزّ و جلّ: «ونفخت فيه من روحي» قـال: روح اختاره الله و اصطفاه و خلقه و أضافه إلى نفسه، و فضّله علي جميع الأرواح فأمر فنفخ منه في آدم لليّلا.

يد: حمزة العلويّ، عن عليّ، عن أبيه مثله.

٣ - يد، مع: غير واحد من أصحابنا، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسين ابن

الحسن، عن بكر، عن القاسم بن عروة، عن عبدالحميد الطائيّ، عن محمّد بن مسلم قال: سألت أباجعفر عليّه عن قول الله عزّ وجلّ: «ونفخت فيه من روحي» كيف هذا النفخ؟ فقال: إنّ الروح متحرّك كالريج، و إنّا سمّي روحاً لأنّه اشتقّ اسمه من الريح، و إنّا أخرجه على لفظة الروح لأنّ الروح مجانس للريح، و إنّا أضافه إلى نفسه لأنّه اصطفاه على سائر الأرواح كما اصطفى بيتاً من البيوت فقال: بيتي و قال لرسول من الرسل: خليلي و أشباه ذلك، و كلّ ذلك مخلوقٌ مصنوعٌ محدّتٌ مربوبٌ مدبّرٌ.

ج: مرسلاً عن محمّد، عنه عليُّلةِ .

٤ ـ يد: القطّان، عن السكريّ، عن الحكمبن أسلم، عن ابن عيينة، عن الجريريّ، عن أبي الوردبن ثمامة، عن عليّ عليّ قال: سمع النبيّ عَلَيْقِاللهُ وجلاً يقول لرجل: قبّح الله وجهك و وجه من يشبهك، فقال اللهِ على عدد لاتقل هذا فإنّ الله خلق آدم على صورته.

قال الصدوق رحمه الله: تركت المشبّهة من هذا الحديث أوَّله، و قالوا: إنَّ الله خلق آدم على صورته، فضلّوا في معناه و أضلّوا.

ابن المتوكّل، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن أبي جعفر الأصمّ قال: سألت أباجعفر عليّ عن الروح الّتي في آدم و الّتي في عيسى ماهما؟ قال روحان مخلوقان اختارهما و اصطفاهما روح آدم و روح عيسى صلوات الله عليهما.

#### باب ۳

### تأويل آية النور

المن المنظمة عن الله عن الله عن الله عن العبّاس بن هلل قال: سألت الرضاطيّة عن قول الله عزّ و جلّ : «الله نور السموات و الأرض» فقال: هاد لأهل السماء و هاد لأهل الأرض.

٢ ـ وفي رواية البرقيّ، هدى من في السهاوات و هدى من في الأرض.

٣ ـ ج: عن العبّاس بن هلال: قال سألت أبالحسن التيل عن قول الله عزّ و جلّ «الله نور السموات و الأرض» فقال التيلاني : هادي من في السماوات و هادي من في الأرض.

غ - يد، مع: ابراهيم بن هارون الهيستيّ، عن محتدبن أجمدبن أبي الشلج، عن الحسين بن أيّوب، عن الحسين بن سليان، عن محتدبن مروان الذهليّ، عن الفضيل بن يسار قال: قلت لأبي عبدالله الصادق عليّه الله نور السموات و الأرض» قال: كذلك الله عزّ و جلّ قال: قلت: «مثل نوره» قال لي: محمد عَلَيْوَاللهُ ، قلت: «كمشكوة» قال: صدر محمد عَلَيْوَاللهُ ، قلت: «فيها مصباح» قال: فيه نورالعلم يعني النبوّة، قلت: «المصباح في زجاجة» قال: علم رسول الله عَلَيْوَاللهُ صدر إلى قلب على عليه على قلت: «كأنها» قال: لأى شيء تقرأ كأنها؟ قلت: وكيف جعلت فداك؟

قال: كأنّه كوكب درّيّ، قلت: «يوقد من شجرة مباركة زيتونة لاشرقيّة و لاغربيّة» قال: ذاك أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب المنظِّ لايهوديّ ولانصرانيّ قلت: «يكاد زيتها يضيىء ولو لم تمسسه نار» قال: يكاد العلم يخرج من فم العالم من آل محمّد من قبل أن ينطق به، قلت: «نور على نور» قال: الإمام على أثر الإمام.

قال الصدوق رحمه الله: إنَّ المشهَّة تفسّر هذه الآية على أنَّه ضياء السهاوات و الأرض، ولو كان كذلك لما جاز أن توجد الأرض مظلمة في وقت من الأوقات، لا باللّيل ولا بالنّهار، لأنَّ الله هو نورها و ضياؤها على تأويلهم، و هو موجود غير معدوم، فــوجود الأرض مظلمة باللَّيل و وجودنا داخلها أيضاً مظلماً بالنَّهار يدلُّ على أنَّ تأويل قوله: «الله نــور السموات و الأرض» هو ما قاله الرضاعليُّل دون تأويل المشبّهة، و أنّه عزّ و جلّ هادي أهل الساوات و الأرض، و المبيّن لأهل الساوات و الأرض أمور دينهم و مصالحهم، فلمّا كان بالله و بهداه يهتدي أهل السهاوات و الأرض إلى صلاحهم و أمور دينهم كها يهتدون بالنور الّذي خلقه الله لهم في السّهاوات و الأرض إلى إصلاح دنياهم قال: إنّه نور السهاوات و الأرض على هذا المعني، و أجرى على نفسه هذا الاسم توسّعاً و مجازاً لأنّ العقول دالّة على أنَّ الله عزَّ وجلَّ لا يجوز أن يكون نوراً ولاضياءاً، ولامن جنس الأنوار و الضياء لأنَّه خالق الأنوار و خالق جميع أجناس الأشياء، و قد دلٌّ على ذلك أيضاً قوله: مثل نوره و إنَّا أراد به صفة نوره، و هذا النور هو غيره لأنّه شبّه بالمصباح وضوئه الّذي ذكره، و وصفه في هذه الآية ولايجوز أن يشبّه نفسه بالمصباح لأنّ الله لاشبه له و لانظير فصحّ أنّ نوره الّذي شبّه بالمصباح إنَّما هو دلالته أهل السهاوات و الأرض على مصالح دينهم و على تـوحيد ربّهم و حكمته و عدله ثمّ بيّن وضوح دلالته هذه و سمّاها نوراً من حيث يهتدي بها عباده إلى دينهم و صلاحههم فقال: مثله مثل كوّة و هي المشكاة فيها المصباح والمصباح همو السراج في زجاجة صافية شبيهة بالكوكب الّذي هو الكوكب المشبّه بالدرّ في لونه و هذا

المصباح الَّذي في هذه الزجاجة الصافية يتوقِّد من زيت زيتونة مباركة، و أراد به زيتون الشام لأنّه يقال: إنّه بورك فيه لأهله، و عني عزّ و جلّ بقوله: «لاشرقيّة و لاغربيّة» أنَّ هذه الزيتونه ليست بشرقيّة فلاتسقط الشمس عليها في وقت الغروب، ولاغربيّة ولاتسقط الشمس عليها في وقت الطلوع بل هي في أعلى شجرها، و الشمس تسقط عليها في طول نهارها، فهو أجود لها و أضوء لزيتها، ثمَّ أكَّد وصفه لصفاء زيتها فقال: «يكاد زيتها يضييء ولو لم تمسسه نار» لما فيها من الصفاء فبيّن أنّ دلالات الله الّتي بها دلّ عباده في السهاوات و الأرض على مصالحهم و على أمور دينهم في الوضوح و البيان بمنزلة هذا المصباح الَّذي في هذه الزجاجة الصافية، و يتوقّد بها الزيت الصافيّ الّذي وصفه، فيجتمع فيه ضوء النّار مع ضوء الزجاجة و ضوء الزيت هو معني قوله: «نور على نور» و عني بقوله عزّ و جلّ: «يهدى الله لنوره من يشاء» يعني من عباده و هم المكلّفون ليعرفوا بذلك و يهتدوا به و يستدلّوا به على توحيد ربّهم و سائر أمور دينهم، و قد دلّ الله عزّ و جلّ بهذه الآية و بما ذكره من وضح دلالاته و آياته الَّتي دلُّ بها عباده على دينهم أنَّ أحداً منهم لم يؤت فها صار إليه من الجهل و من تضييع الذين لشبهة و لبس دخلا عليه في ذلك من قبل الله عزّ وجـلّ إذ كـان الله عزُّ وجلَّ قد بيِّن لهم دلالاته و آياته على سبيل ما وصف، و أنَّهم إنَّا أُوتُوا في ذلك من قبل نفوسهم بتركهم النظر في دلالات الله و الاستدلال بها على الله عزّ و جلّ و على صلاحهم في دينهم، و بيّن أنّه بكلِّ شيء من مصالح عباده و مـن غـير ذلك عـليم. و قــد روي عــن الصادق عَلَيْكِ أَنَّه سئل عن قول الله عزَّ وجلَّ «الله نور السموات و الأرض مـثل نــوره كمشكوة فيها مصباح» فقال: هو مثل ضربهالله لنا فالنيُّ و الأثَّمة صلوات الله علمهم من دلالات الله و آیاته التّی یهتدی بها إلی التوحید و مصالحالدین و شرائعالا ٍسلام و السنن و الفرائض، ولاقوّة إلّا بالله العلمّ العظيم.

0 - فس: حميدبن زياد، عن محمّدبن الحسين، عن محمّدبن يحيى، عن طلحةبن زيد،

عن جعفربن محمد، عن أبيه طلط في هذه الآية: «الله نور السموات و الأرض» قال: بدأ بنور نفسه تعالى «مثل نوره» مثل هداه في قلب المؤمن، قوله: «كمشكوة فيها مصباح» المشكاة: جوف المؤمن، و القنديل: قلبه، و المصباح: النور الذي جعله الله فيه. «يوقد من شجرة مباركة»: قال: الشجرة: المؤمن. «زيتونة لاشرقية و لاغربيّة» قال: على سواء الجبل لاغربيّة أي لاشرق لها، و لاشرقيّة أي لاغرب لها، إذا طلعت الشمس طلعت عليها و إذا غربت غربت عليها. «يكاد زيتها» يعني يكاد النور الذي جعله الله في قلبه «يضيىء» و إن غربت غربت عليها. «نور على نور» فريضة على فريضة، و سنّة على سنّة «يعدي الله لنوره من يشاء» يهدي الله لفرائضه و سننه من يشاء «ويضرب الله الأمثال للناس» و هذا مثل ضربه الله للمؤمن. ثمّ قال: فالمؤمن من يتقلّب في خمسة من النور: مدخله نور، و محمره يوم القيامة إلى الجنّة نور. قلت: لجعفر عليمًا إلى الله فلا تضربوا الله سيّدي إنّهم يقولون: مثل نور الربّ؛ قال: سبحان الله! ليس لله بمثل ما قال الله فلا تضربوا الله الأمثال؟

7 ـ كا: علي بن محمد، عن علي بن العبّاس، عن علي بن حمّاد، عن عمروبن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليّا قال: إنّ الله وضع العلم الّذي كان عنده عندالوصيّ، وهو قول الله: «الله نور السموات والأرض» يقول: أنا هادي السماوات و الأرض مثل العلم الّذي أعطيته وهو نوري الّذي يهتدى به مثل المسكاة فيها المصباح، فالمشكاة قلب محمد عَيَالِيّ أنه والمصباح النور الّذي فيه العلم، وقوله: «المصباح في زجاجة» يقول: إنيّ أريد أن أقبضك فاجعل الّذي عندك عند الوصيّ كما يجعل المصباح في الزجاجة؛ «كأنّها كوكب درّي» فأعلمهم فيضل الوصيّ؛ «يوقد من شجرة مباركة» فأصل الشجرة المباركة إيراهيم صلّى الله عليه، وهو قول الله عزّ وجلّ: «رحمة الله و بركاته عليكم أهل البيت إنّه حميد مجيد» وهو قول الله عزّ و جلّ: «الله الله عزّ و جلّ: «المعضل من بعضها من بعض

والله سميع عليم» «لاشرقية و لاغربيّة» يقول: لستم بيهود فتصلّوا قبل المغرب، و لانصارى فتصلّوا قبل المشرق، و أنتم على ملّة إبراهيم صلوات الله عليه، و قد قال الله عزّ و جلّ: «ما كان إبراهيم يهوديّاً ولانصرانيّاً و لكن كان حنيفاً مسلماً و ما كان من المشركين» و قوله عزّ و جلّ: «يكاد زيتها يضيى، ولولم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء» يقول: مثل أو لادكم الّذين يولدون منكم كمثل الزيت الّذي يعصر من الزيتون، يكاد زيتها يضيى، يقول: يكادون أن يتكلّموا بالنّبوّة ولو لم ينزل عليهم ملك.

أقول: سيأتي الأخبار الكثيرة في تأويل تلك الآية في كتاب الإمامة في باب أنّهم أنوار الله.

### باب ٤

## معنی حجزة الله عزّ و جلّ

اليد: ماجيلويه، عن عمّه، عن البرقيّ، عن أبيه، عن محمّدبن سنان، عن أبي الجاورد، عن محمّدبن بشر الهمداني قال: سمعت محمّدبن الحفيّة يقول: حدَّني أمير المؤمنين عليه أن رسول الله عَلَيْوالله يُعَلِّي يوم القيامة آخذ بحجزة الله، و نحن آخذون بحجزة نبيّنا و شيعتنا آخذون بحجزتنا.

قلت: يا أميرالمؤمنين و ما الحجزة؟ قال: الله أعظم من أن يوصف بحجزة أو غير ذلك، و لكن رسول الله عَلَيْكِاللهُ آخذ بأمر الله، و نحن آل محمّد آخذون بأمر نبيّنا، و شيعتنا آخذون بأمر نبيّنا، و شيعتنا آخذون بأمر نا.

٧ ـ يد، ن: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى، عن الحسن بن علي الحزّاز، عن أبي الحسن الرضاطيُّةِ قال: إنّ رسول الله عَلَيْقِاللهُ يوم القيامة آخذ بحجزة الله، و نحن آخذون بحجزة نبيّنا، و شيعتنا آخذون بحجزتنا، ثمّ قال: الحجزة : النور.

#### باب ٥

## نفى الرؤية و تأويل الآيات فيها

ا ـ لى: أحمد بن علي بن إبراهيم بن هاشم، عن علي بن معبد، عن واصل، عن عدالله بن سنان، عن أبيه قال: حضرت أباجعفر محمد بن علي الباقر المثل و دخل عليه رجل من الخوارج فقال: يا أبا جعفر أي شيء تعبد؟ قال الله، قال: رأيته؟ قال لم تره العيون بشاهدة العيان، و رأته القلوب بحقائق الإيمان، لا يعرف بالقياس، و لا يدرك بالحواس، ولا يشبه بالناس، موصوف بالآيات، معروف بالعلامات، لا يجوز في حكمه ذلك الله لا إله إلا هو. قال: فخرج الرجل و هو يقول: الله أعلم حيث يجعل رسالته.

يد: أبي، عن علي، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن عبدالله بن سنان، عن أبيه مثله. ج: مرسلاً عن عبدالله بن سنان، عن أبيه مثله.

٢ ـ يد، لى: القطان و الدقاق والسنانيّ، عن ابن زكريّا القطان، عن محمد ابن العبّاس، عن محمد بن طريف، عن العبّاس، عن محمد بن أجمد بن عبدالله بن يونس، عن ابن طريف، عن الأصبغ ـ في حديث \_ قال: قام إليه رجل يقال له: ذعلب، فقال: يا أمير المؤمنين هل رأيت ربّك؟ فقال: ويلك يا ذعلب لم أكن بالّذى أعبد ربًّا لم أره.

قال: فكيف رأيته؟ صفه لنا. قال: ويلك لم تره العيون بمشاهدة الأبصار، و لكن رأته

القلوب بحقائق الإيمان. ويلك يا ذعلب إنّ ربيّ لا يوصف بالبعد ولا بالحركة ولا بالسكون و لا بالقيام قيام انتصاب و لا بجيئة ولا بذهاب، لطيف اللّطافة لا يوصف باللّطف، عظيم العظمة لا يوصف بالعظم، كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر، جليل الجلالة لا يوصف بالغلظ، ووف الرحمة لا يوصف بالرقّة، مؤمن لا بعبادة، مدرك لا بمجسّة، قائل لا بلفظ، هو في الأشياء على غير ممازجة، خارج منها على غير مباينة، فوق كلّ شيء و لا يقال شيء فوقه، أمام كل شيء ولا يقال له أمام، داخل في الأشياء لا كشيء في شيء داخل، و خارج منها لا كشيء من شيء خارج. فخرّ ذعلب مغشيّاً عليه. الخبر.

٣ ـ لى: علي بن أحمد بن موسى، عن الصوفي عن الروياني عن عبدالعظيم الحسني ، عن إبراهيم بن أبي محمود قال: قال علي بن موسى الرضاطي في قول الله عزّ و جلّ : «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربّها ناظرة » قال: يعنى مشرقة تنتظر ثواب ربّها.

يد، ن: الدقّاق، عن الصوفيّ مثله.

ج: مرسلاً مثله.

٤ ـ لى: الطالقاني، عن ابن عقدة، عن المنذربن محمد، عن علي بن إسهاعيل الميشمي، عن إسهاعيل بن الفضل قال: سألت أبا عبدالله جعفربن محمد الصادق الله عن الله تبارك و تعالى هل يرى في المعاد؟ فقال: سبحان الله و تعالى عن ذلك علواً كبيراً يا ابن الفضل إن الأبصار لاتدرك إلا ما له لون و كيفيّة، والله خالق الألوان و الكيفيّة.

ابن موسى المحافية الهمداني، عن علي، عن أبيه، عن الهروي، قال: قلت لعلي ابن موسى الرضاطية الله المديث أن المؤمنين الرضاطية الله المديث أن المؤمنين يزورون ربّهم من منازلهم في الجنّة؛ فقال الله الماسكة إن الله تبارك و تعالى فضّل نبيّه عمداً مَنْ على جميع خلقه من النّبيّين و الملائكة و جعل طاعته طاعته و مبايعته مبايعته، و زيارته في الدنيا والآخرة زيارته فقال الله عزّ و جلّ: «من يطع الرسول فقد أطاع الله»

وقال: «إنّ الّذين يبايعونك إنّا يبايعون الله يدالله فوق أيديهم» وقال: النبيّ عَلَيْوَالله من زارني في حياتي أو بعد موتي فقد زار الله جلّ جلاله. و درجة النبيّ عَلَيْوَالله في الجنّة أرفع الدرجات، فن زاره إلى درجته في الجنّة من منزله فقد زار الله تبارك و تعالى. قال: فقلت له: يا ابسن رسول الله فا معنى الخبر الّذي رووه أنّ ثواب لا إله إلاّ الله النظر ابلى وجه الله؟ فقال عليه إن أباصلت من وصف الله بوجه كالوجوه فقد كفر، و لكن وجه الله أنبياؤه و رسله و حججه صلوات الله عليهم هم الذين بهم يتوجّه إلى الله وإلى دينه و معرفته و قال الله عزّ وجلّ: «كلّ من عليها فان و يبق وجه ربك» و قال عزّ وجلّ: «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» فالنظر إلى أنبياء الله و رسله وحججه عليها في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة و قد قال النبيّ عَلَيْوالله : من أبغض أهل بيتي و عترتي لم يرني و لم أره يوم القيامة. و قال عليه الكراني بعد أن يفارقني يا أباالصلت إنَّ الله تبارك و تعالى لا يموصف بمكان فيكم من لا يراني بعد أن يفارقني يا أباالصلت إنَّ الله تبارك و تعالى لا يموصف بمكان فيكم من لا يراني بعد أن يفارقني يا أباالصلت إنَّ الله تبارك و تعالى لا يموصف بمكان

ج: مرسلاً مثله.

٦ ــ ثى: ابن ناتانة، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم الكرخي قال: قلت للصّادق جعفربن محمد الليّكليّلا: إنَّ رجلاً رأي ربّه عزّ وجلّ في منامه فما يكون ذلك؟ فقال: ذلك رجل لادين له إنَّ الله تبارك و تعالى لايرى في اليقظة ولافي المنام و لا في الدنيا ولا في الآخرة.

٧ - ج: في خبر الزنديق الذي سأل أميرالمؤمنين المنتل عمّا توهمه من التناقض في القرآن قال المنتل الخيلا: و أمّا قوله تعالى: «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربّها ناظرة» ذلك في موضع ينتهي فيه أولياؤ الله عزّ و جلّ بعد ما يفرغ من الحساب إلى نهر يسمّى الحيوان فيغتسلون فيه و يشربون من آخر فتبييّض وجوههم فيذهب عنهم كلّ قددى و وعث ثم يؤمرون بدخول الجنة فن هذا المقام ينظرون إلى ربّهم كيف يثيبهم، و منه يدخلون الجنة فذلك قوله

عزّ و جلّ في تسليم الملائكة عليهم: «سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين» فعند ذلك أثيبوا بدخول الجنّة والنظر إلى ما وعدهم الله عزّ و جلّ، فذلك قوله: «إلى ربّها ناظرة والناظرة في بعض اللّغة هي المنتظرة، ألم تسمع إلى قوله تعالى: «فناظرة بم يرجع المرسلون» أى منتظرة بم يرجع المرسلون.

و أمّا قوله: «ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى» يعني محمّداً عَلَيْكُولَّهُ حين كان عند سدرة المنتهى، يعني محمّداً عَلَيْكُولُهُ حين كان عند سدرة المنتهى، حيث لا يجاوزها خلق من خلق الله عزّ وجلّ. وقوله في آخر الآية: «ما زاغ البصر و ما طغى لقد رأي من آيات ربّه الكبرى» رأى جبرئيل عليه في صورته مرَّتين هذه المرَّة و مرَّة أخرى، و ذلك أنّ خلق جبرئيل عظيم فهو من الروحانيّين الله ين لايدرك خلقهم و صورتهم إلاّ ربّ العالمين. الخبر.

٨ ـ يد: الدقّاق، عن الكلينيّ، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبّار، عن صفوان بن يحيى قال: سألني أبوقرة الحدّث أن أدخله إلى أبي الحسن الرضاطيّة فاستأذنته في ذلك فأذن لى فدخل عليه، فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتى بلغ سؤاله التوحيد، فقال أبوقرة: إنّا روّينا أنَّ الله عزّ وجلّ قسّم الرؤية والكلام بين اثنين، فقسم لموسى عليّة الكلام و لحمد عَلَيْلَاللهُ الرؤية، فقال أبوالحسن الميّة: فن المبيّغ عن الله عزّ وجلّ إلى الثقلين الجنّ والإنس: لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، ولا يحيطون به علماً، وليس كمثله شيء، أليس محمد عَلَيْلَاللهُ؟ قال: بلى، قال: فكيف يجيىء رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنّه جاء من عندالله و أنّه يدعوهم إلى الله بأمر الله و يقول: لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، ولا يحيطون به علماً، وليس كمثله شيء، ثمّ يقول: أنا رأيته بعيني، وأحطت يدرك الأبصار، ولا يحيطون به علماً، وليس كمثله شيء، ثمّ يقول: أنا رأيته بعيني، وأحطت به علماً، و هو على صورة البشر! أما يستحيون؟ ما قدرت الزنادقة أن ترميه بهذا أن يكون يأتي عن الله بشيء، ثمّ يأتى بخلافه من وجه آخر. قال أبوقرة: فإنّه يقول: «ولقد رآه نزلة أخرى» فقال أبوالحسن الميلة إلى بعد هذه الآية ما يدل على ما رأي حيث قال: «ما كذب أخرى» فقال أبوالحسن عليه المناه الآية ما يدل على ما رأي حيث قال: «ما كذب

الفؤاد ما رأى» يقول: ما كذب فؤاد محمد عَلَيْقِيْنُ ما رأت عيناه، ثمَّ أخبر بما رأي فقال: «لقد رأي من آيات ربّه الكبرى» فآيات الله غير الله، وقد قال: ولا يحيطون به علماً، فإذا رأته الأبصار فقد أحاطت به العلم، ووقعت المعرفة، فقال أبوقرّة فتكذّب الروايات؟ فقال أبوالحسن عليه أنّه الإلكانت الروايات مخالفه للقرآن كذّبت بها، وما أجمع المسلمون عليه أنّه لا يحيط به علم ولاتدركه الأبصار وليس كمثله شيء.

9 \_ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن أحمدبن محمّد، عن أبي هاشم الجعفريّ، عن أبي الحسن الرضاطيُّ إلى الله عن الله عزّ و جلّ هل يوصف؟ فقال: أما تقرأ القرآن قلت: بلى، قال: بلى، قال: أما تقرأ قوله عزّ و جلّ: «لاتدركه الأبصار و هو يدرك الأبصار»؟ قلت: بلى، قال: فتعرفون الأبصار؟ قلت: بلى، قال: و ما هي؟ قلت: أبصار العيون فقال: إنَّ أوهام القلوب أكثر من أبصار العيون فهو لاتدركه الأوهام، و هو يدرك الأوهام.

• ١ - يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن ابن أبان، عن بكربن صالح، عن الحسنبن سعيد، عن إبراهيم بن محمّد الخزّاز و محمّدبن الحسين قالا: دخلنا على أبي الحسن الرضاعات في في هيئة الشابّ الموفق في سنّ أبناء ثلاثين سنة، رجلاه في خضرة و قلنا: إنّ هشام بن سالم و صاحب الطاق و الميثميّ يقولون: إنّه أجوف إلى السرّة و الباقي صمد، فخرّ ساجداً ثمّ قال: سبحانك ما عرفوك و لاوحدّوك فن أجل ذلك وصفوك سبحانك لو عرفوك لو صفوك بما وصفت به نفسك، سبحانك كيف طاوعتهم أنفسهم أن شبّهوك بغيرك إلهي لا أصفك إلّا بما وصفت به نفسك، و لاأشبّهك بخلقك، أنت أهل لكلّ خير، فلاتجعلني من القوم الظالمين.

ثمَّ التفت إلينا فقال: ما توهمّتم من شيء فتوهّموا الله غيره. ثمَّ قال: نحن آل محمّد النمط السطى الّذي لايدركنا الغالي ولايسبقنا التالي، يا محمّد إنّ رسول الله عَلَيْمِيَّاللهُ حين نظر إلى عظم ربّه كان في هيئة الشابّ الموفق و سنّ أبناء ثلاثين سنة، يا محمّد عظم ربّي وجلّ أن

يكون في صفة المخلوقين.

قال: قلت: جعلت فداك من كانت رجلاه في خضرة؟ قال: ذاك محمد عَلَيْوَالله كان إذا نظر إلى ربّه بقلبه جعله في نور مثل نور الحجب حتى يستبين له ما في الحجب، إنّ نور الله منه اخضر ما اخضر ما اخضر و منه احر ما احر ما احر ما البيض ما ابيض، و منه غير ذلك، يا محمد ما شهد به الكتاب و السنّة فنحن القائلون به.

۱۱ ـ يد: ابن الوليد، عن إيراهيم بن هاشم، عن ابن أبي عمير، عن مرازم، عن أبي عبدالله المنطخ قال: سمعته يقول: رأي رسول الله عَنَوَالله وبه عزّ وجلّ ـ يعني بقلبه ـ و تصديق ذلك ما حدَّثنا به ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن أبي الخطّاب، عن محمد بن الفضيل قال: سألت أبا الحسن المنظ هل رأي رسول الله عَنْ الله عزّ وجلّ ؛ فقال: نعم بقلبه رآه أما سمعت الله عزّ وجلّ يقول: «ما كذب الفؤاد ما رآى» لم يره بالبصر و لكن رآه بالفؤاد.

١٢ - يد: أبي ، عن سعد، عن الإصفهائي، عن المنقري، عن حفص أو غيره قال سألت أباعبدالله المنظل عن قول الله عزّ و جلّ «لقدرآى من آيات ربّة الكبرى» قال: رأي جبر ئيل على ساقه الدرّ مثل الفطر على البقل له سمّائة جناح قد ملاً مابين الساء و الأرض.

18 ـ يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن النخعيّ، عن النوفليّ، عن البطائنيّ، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليّ قال: قلت له أخبرني عن الله عزّ و جلّ هل يراه المؤمنون يوم القيامة؟ قال: نعم و قد رأوه قبل يوم القيامة. فقلت: متى؟ قال: حين قال لهم: «ألست بربّكم قالوا بلى» ثمّ سكت ساعة ثمّ قال: و إنّ المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيامة، ألست تراه في

وقتك هذا؟

قال أبوبصير: فقلت له: جعلت فداك فأحدّت بهذا عنك فقال: لا فإنّك إذا حدّثث به فأنكره منكر جاهل بمعنى ما تقوله ثمَّ قدّر أنَّ ذلك تشبيه و كفر، و ليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين تعالى الله عمّا يصغه المشبّهون والملحدون.

10 ـ لى، يد: ابن المتوكّل، عن السعد آباديّ، عن البرقي، عن أبيه، عن أحمدابن النضر، عن محمّدبن مروان، عن محمّدبن السائب، عن أبي صالح، عن عبدالله بن عبّاس في قوله عزّ وجلّ: «فلمّ أفاق قال سبحانك إني تبت إليك و أنا أوَّل المؤمنين» قال: يـقول: سبحانك تبت إليك من أن أسألك رؤية، وأنا أوَّل المؤمنين بأنّك لاترى.

قال الصدوق رحمه الله: إنَّ موسى النُّه علم أنَّ الله عزَّ وجلَّ لا يجوز عليه الرؤية وإنَّما سأل الله عزّ وجلّ أن يريه ينظر إليه عن قومه حن ألحُّوا عليه في ذلك، فسأل موسى ربّه ذلك من غير أن يستأذنه، فقال: «ربّ أرنى أنظر إليك قال لن ترانى و لكن انظر إلى الجبل فإن استقرّ مكانه» في حال تدكدكه «فسوف تراني» و معناه أنّك لاتراني أبداً، لأنّ الحبل لا يكون ساكناً متحرّكاً في حال أبداً، و هذا مثل قوله عزّ وجلّ : «ولا يدخلون الجنّة حتى ال يلج الجمل في سمّ الخياط» و معناه أنّهم لا يدخلون الجنّة أبداً كما لا يـلج الجـمل في سمّ الخياط أبداً «فلمّا تجلّى ربّه للجبل» أي ظهر بآية من آياته و تلك الآية نور من الأنوار الّي خلقها ألق منها على ذلك الجبل «فجعله دكّاً و خرّ موسى صعقاً» من هول تـدكدك ذلك الجبل على عظمه وكبره، فلمّا أفاق قال سبحانك تبت إليك أي رجعت إلى معرفتي بك عادلاً عمّا حملني عليه قومي من سؤالك الرؤية؛ ولم تكن هذه التوبة من ذنبه لأنّ الأنبياء لايذنبون ذنباً صغيراً و لاكبيراً، ولم يكن الاستيذان قبل السؤال بواجب عليه لكنّه كان أدباً أن يستعمله و يأخذ به نفسه متى أراد أن يسأله؛ على أنّه قد روى قوم أنّه قد استأذن في ذلك فأذن له ليعلم قومه بذلك أنَّ الرؤية لاتجوز على الله عزَّ وجـلَّ. و قــوله: و أنــا أوَّل المؤمنين يقول: أنا أوّل المؤمنين ـ من القوم الّذين كانوا معه و سألوه أن يسأل ربّه أن يريه ينظر إليه ـ بأنّك لاترى.

والأخبار الّتي روّيت في هذا المعنى و أخرجها مشايخنا \_ رضى الله عنهم \_ في مصنّفاتهم عندي صحيحة، و إنّما تركت إيرادها في هذا الباب خشية أن يقرأها جاهل بمعانيها فيكذب بها فيكفر بالله عزّ و جلّ و هو لا يعمل.

والأخبار الَّتي ذكرها أحمد بن محمّد بن عيسي في نوادره و الّتي أوردها محمد بن أحمد ابن يحيى في جامعه في معنى الرؤية صحيحة لايردّها إلا مكذّب بالحقّ أو جاهل به، و ألفاظها ألفاظ القرآن، و لكلِّ خبر معنى ينغي التشبيه والتعطيل، و يثبت التوحيد، و قد أمرنا الأئمَّةُ صلوات الله عليهم أن لانكلّم الناس إلّا على قدر عقولهم، و معنى الرؤية هـنا الواردة في الأخبار: العلم، و ذلك أنّ الدّنيادار شكوك و ارتياب و خطرات، فإذا كان يوم القيامة كشف للعباد من آيات الله و أموره في ثوابه و عقابه ما تزول به الشكوك و يعلم حقيقة قدرة الله عزّ وجلّ و تصديق ذلك في كتاب الله عزّ وجلّ : «لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد» فمعنى ما روى في الحديث أنّه عزّ وجلّ يرى أي يعمل علماً يقينيًّا كقوله عزّ وجلّ : ألم تر إلى ربّك كيف مدّ الظلّ » و قوله: «ألم تر إلى الّذي حاجّ إبراهيم في ربّه» و قوله: «ألم تر إلى الّذين خرجوا من ديارهم و هم ألوف حذر الموت» و قوله: «ألم تركيف فعل ربّك بأصحاب الفيل» و أشباه ذلك من رؤية القلب و ليست من رؤية العين، وأمّا قول الله عزّ وجلّ : «فلهّا تجلّى ربّه للجبل» فمعناه: لمّا ظهر عزّ و جلّ للجبل بآية من آيات الآخرة الّتي يكون بها الجبال سراباً، و الّذي ينسف بها الجبال نسفاً، تدكدك الجبل فصار تراباً لأنّه لم يطق حمل تلك الآية. و قد قيل: إنّه بداله نور العرش.

و تصديق ما ذكرته ما حدّثنا به تميم القرشيّ، عن أبيه، عن حمدان بن سليان، عن عليّ بن موسى عليك على علي بن عمد بن الجهم قال: حضرت مجلس المأمون و عنده الرضا عليّ بن موسى عليك الله فقال

له المأمون: يا ابن رسول الله أليس من قولك: إنّ الأنبياء معصومون؟ قال: بلى، فسأله عن آيات من القرآن فكان فيا سأل أن قال له: فما معنى قول الله عزّ و جلّ : «ولمّ جاء موسى لميقاتنا و كلّمة ربّه قال ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني» الآية؟ كيف يجوز أن يكون كليم الله موسى بن عمران المثيلا لا يعلم أنّ الله تعالى ذكره لا يجوز عليه الرؤية حتى يسأله عن هذا السؤال؟

فقال الرضاطيُّلا: إنَّ كليم الله موسى بن عمران عليُّلا علم أنَّ الله تعالى عن أن يسرى بالأبصار، و لكنّه لمّا كلّمه الله عزّوجلّ و قرّبه نجيّاً رجع إلى قومه فأخبرهم أن الله عزّ و جلّ كلُّمه و قرّبه و ناجاه، فقالوا: لن نؤمن لك حتّى نسمع كلامه كما سمعت و كان القوم سبعيائة ألف رجل فاختار منهم سبعين ألفاً، ثمَّ اختار منهم سبعة آلاف، ثمَّ اختار منهم سبعائة، ثمَّ اختار منهم سبعين رجلاً لميقات ربّه فخرج بهم إلى طور سيناء فاقامهم في سفح الجبل، و صعد موسى المُثِلِد إلى الطور، و سأل الله تبارك و تعالى أن يكلّمه و يسمعهم كلامه، فكلّمه الله تعالى ذكره و سمعوا كلامه من فوق و أسفل و يمين و شهال و وراء و أمــام، و لأنّ الله عزُّ وجلُّ أحدثه في الشجرة، ثمّ جعله منبعثاً منها حتّى سمعوه من جميع الوجوه فقالوا: لن نؤمن لك بأنّ هذا الّذي سمعناه كلام الله حتى نرى الله جهرةً. فلهّا قالوا هذا القول العظيم و استكبروا وعتوا بعث الله عزّ وجلّ علهم صاعقة فأخذتهم بظلمهم فماتوا، فقال موسى: يا ربّ ما أقول لبني إسرائيل إذا رجعت إليهم وقالوا: إنّك ذهبت بهم فقتلتهم لأنّك لم تكن صادقاً فيم ادّعيت من مناجاة الله إيّاك فأحياهم الله و بعثهم معه، فقالوا: إنَّك لو سألت الله أن يريك تنطر إليه لأجابك، وكنت تخبرنا كيف هو فنعرفه حقّ معرفته! فقال موسى عليُّلًّا: يا قوم إنَّ الله لايرى بالأبصار و لاكيفيَّة له، و إنَّا يعرف بآياته و يعلم بأعلامه. فقالوا: لن نؤمن لك حتى تسأله.

فقال موسى للنِّللا: يا ربِّ إنِّك قد سمعت مقالة بني إسرائيل و أنت أعــلم بــصلاحهم

فأوحى الله جلَّ جلاله إليه: يا موسى اسألني ما سألوك فلن أوُ اخذك بجهلهم فعند ذلك قال موسى للنَّلِا: «ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني و لكن انظر إلى الجبل فإن استقرَّ مكانه» و هو يهوي «فسوف تراني فلمّا تجلّى ربّه للجبل» بآياته «جعله دكّاً و خرّ موسى صعقاً فلمّا أفاق قال سبحانك تبت إليك» يقول: رجعت إلى معرفتي بك عن جهل قومي «و أنّا أوّل المؤمنين» منهم بأنّك لاترى. فقال المأمون: لله درّك يا أبا الحسن. الخبر.

ن: تميم القرشيّ مثله.

17 \_ يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسين بن الحسن. عن عبدالله بن زاهر، عن الحسين بن يحيى الكوفيّ، عن قثم بن قتادة، عن عبدالله بن يحيى الكوفيّ، عن قثم بن قتادة، عن عبدالله بن يحيى الكوفيّ، عن قثم بن قتال له: عبدالله للكيّلا قال: بينا أميرا لمؤمنين للوفقة إذ قام إليه رجل يقال له: ذعلب ذرب اللّسان بليغ في الخطاب شجاع القلب فقال: يا أميرا لمؤمنين هل رأيت ربّك؟ فقال: ويلك يا ذغلب ما كنت أعبد ربّاً لم أره. قال: يا أميرا لمؤمنين كيف رأيته؟ قال يا ذعلب لم تره العيون بمشاهدة الأبصار، و لكن رأته القلوب بحقائق الإيمان.

**أقول:** تمامه في باب جوامع التوحيد.

الميرالمؤمنين؟ فقال عليه المعالية على المسالية و قد سأله ذعلب اليماني \_ فقال: هل رأيت ربّك يا أميرالمؤمنين؟ فقال عليه أفأعبد ما لا أرى؟ قال: و كيف تراه؟ قال: لاتدركه العيون بمشاهدة العيان، و لكن تدركه القلوب بحقائق الإيمان، قريب من الأشياء ملامس، بعيد منها غير مبائن، متكلم لا برويّة، و مريد بلاهمة، صانع لا بجارحة، لطيف لا يوصف بالحفاء، كبير لا يوصف بالحفاء، بصير لا يوصف بالحاسة، رحيم لا يوصف بالرقّة، تعنوا لوجوه لعظمته، و تجب القلوب من مخافته.

١٨ ـ سن: البزنظيّ، عن رجل من أهل الجزيرة، عن أبي عبدالله المُثِلِّ إنّ رجلاً من اليهود أتى أميرا لمؤمنين عليُّ إلى فقال: يا على هل رأيت ربّك؟ فقال: ما كنت بالّذي أعبد إلهاً لم

أره، ثمّ قال: لم تره العيون في مشاهدة الأبصار، غير أنَّ الإيمان بالغيب من عقد القلوب.

19 \_ نص: الحسين علي عن هارون بن موسى، عن محمّد بن الحسن، عن الصفّار، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن هشام قال: كنت عندالصادق جعفر بن محمّد عليه الله أبي عمير، عن هشام قال: كنت عندالصادق جعفر بن محمّد عليه الله أبن وهب و عبدالملك بن أعين، فقال له معاوية ابن وهب: يا ابن رسول الله عليه أبي صورة برآه أبن رسول الله عليه أبي صورة برآه أبن رسول الله عليه الله على أبي صورة برآه؟ وعن الحديث الذي رووه أنّ المؤمنين يرون ربّهم في الجنّة؟ على أبي صورة يرونه؟

فتبسّم عَلَيْلَةٌ ثُمَّ قال: يا معاوية ما أقبح بالرجل يأتي عليه سبعون سنة أو ثمانون سنة يعيش في ملك الله و يأكل من نعمه ثمَّ لايعرف الله حقّ معرفته.

ثُمَّ قال لِمُثْلِلًا: يا معاوية إنَّ محمّداً عَلَيْمُولُهُ لم ير الربّ تبارك و تعالى بمشاهدة العيان و إنّ الرؤية على وجهين: رؤية القلب، و رؤية البصر، فمن عني برؤية القلب فهو مصيب و من عني برؤية البصر فقد كفر بالله و بآياته، لقول رسولالله عَلَيْظَالُهُ: من شبّه الله بخلقه فقد كفر. و لقد حدَّثني أبي، عن أبيه، عن الحسين بن عليّ قال: سئل أمير المؤمنين الميُّلِ فقيل: يا أخا رسولالله هل رأيت ربّك؟ فقال: و كيف أعبد من لم أره؟ لم تره العيون بمشاهدة العيان، و لكن رأته القلوب بحقائق الإيمان فإذا كان المؤمن يرى ربِّه بمشاهدة البصر فإنَّ كلَّ من جاز عليه البصر و الرؤية فهو مخلوق، و لابدّ للمخلوق من الخالق، فقد جعلته إذاً محدَّثاً مخلوقاً. و من شبّهه بخلقه فقد اتّخذ مع الله شريكاً ويلهم أو لم يسمعوا يقول الله تعالى: «لاتدركه الأبصار و هو يدرك الأبصار و هو اللّطيف الخبير» و قوله: «لن تراني و لكن انظر إلى الجبل فإن استقرّ مكانه فسوف تراني فلمّا تجلّي ربّة للجبل جعله دكًّاً»؟ و إنَّما طلع من نوره على الجبل كضوء يخرج من سمِّ الخياط فدكدكت الأرض و صعقت الجبال «فخّر موسى صعقاً» أى ميّتاً «فلمّا أفاق» وردَّ عليه روحه «قال سبحانك تبت إليك» من قول من زعم أنّك ترى، و رجعت إلى معرفتي بك أنّ الأبصار لاتدركك «و أنا أوّل المؤمنين» و أوّل المقرّين بأنّك

تَرى و لاتُرى، و أنت بالمنظر الأعلى.

ثمَّ قال عليُهِ إِنَّ أفضل الفرائض و أوجبها على الإنسان معرفة الربّ و الإقرار له بالعبوديّة، و حدّ المعرفة أن يعرف أنّه لا إله غيره، و لاشبيه له و لانظير، و أن يعرف أنّه قديم مثبت موجود غير فقيد. موصوف من غير شبيه و لامبطل ليس كمثله شيء و هو السميع البصير، و بعده معرفة الرسول و الشهادة بالنبوّة، و أدنى معرفة الرسول الإقرار بنبوّته، و إنّ ما أتى به من كتاب أو أمر أو نهي فذلك من الله عزّ و جلّ، و بعده معرفة الإمام الذي به تأتم بنعته و صفته و اسمه في حال العسر و اليسر، و أدنى معرفة الإمام أنّه عدل النبيّ إلاّ درجة النبوّة، و وارثه، و أنّ طاعته طاعة الله و طاعته رسول الله، والتسليم له في كلّ أمر، و الردّ إليه، و الأخذ بقوله؛ و يعلم أنّ الإمام بعد رسول الله يَشَيِّرُ الله عليّ ابن أبي طالب، و بعده الحسن، ثمَّ الحسين، ثمَّ عمّدبن على،

ثُمُّ أنا، ثُمُّ بعدي موسى ابني، و بعده عليُّ ابنه، و بعد عليّ محمدٌ ابنه، و بعد محمد عليُّ ابنه و بعد عمد عليّ ابنه و بعد عليّ الحسن ابنه، و الحجّة من ولد الحسن. ثمّ قال: يا معاوية جعلت لك أصلاً في هذا فاعمل عليه، فلو كنت تموت على ما كنت عليه لكان حالك أسوأ الأحوال فلا يغرّنك قول من زعم أنّ الله تعالى يرى بالبصر، قال: و قد قالوا أعجب من هذا، أو لم ينسبوا آدم عليُّ إلى ما نسبوه من المكروه؟ أو لم ينسبوا داود عليُّ إلى ما نسبوه من حديث زليخا؟ أو لم ينسبوا حديث زليخا؟ أو لم ينسبوا موسى عليُّ إلى ما نسبوه من حديث زليخا؟ أو لم ينسبوا زيد؟ أو لم ينسبوا عليّ بن أبي طالب عليُّ إلى ما نسبوه من حديث القطيفة؟ إنهم أرادوا بذلك توبيخ الإسلام ليرجعوا على أعقى الله أبصارهم كها أعمى قلوبهم، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبراً.

### ابواب الصفات

### باب ۱

# نفى التركيب و اختلاف المعانى و الصفات، و أنه ليس محلا للحوادث و التغييرات ، و تأويل الآيات فيها، و الفرق بين صفات الذات و صفات الافعال

ا ـن، يد، لى: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الفضل بن سليان الكوفيّ، عن الفضل بن سليان الكوفيّ، عن الحسين بن خالد قال: سمعت الرضا عليّ بن موسى الشيّ يقول: لم يزل الله تبارك و تعالى عالماً قادراً حياً شيعاً سميعاً بصيراً؛ فقلت له: يا ابن رسول الله إنَّ قوماً يقولون: إنّه عزّ و جلّ لم يزل عالماً بعلم، و قادراً بقدرة، وحيّاً بحياة، و قديماً بقدم، و سميعاً بسمع، و بصيراً ببصر. فقال الشيّلا: من قال: بذلك و دان به فقد اتخذ مع الله آلهة أخرى، و ليس من ولايتنا على شيء ثمَّ قال الشيّلا: لم يزل الله عزّ و جلّ عالماً قادراً حيّاً قديماً سميعاً بصيراً لذاته؛ تعالى عمّا يقول المشركون والمشبّهون علوّاً كبيراً.

ج: مرسلاً مثله.

٢ - يد، لي: القطَّان، عن السكّريّ، عن الجوهريّ، عن محمّدبن عبّارة، عن أبيه قال:

سألت الصادق جعفربن محمّد لطي فقلت له: يا ابن رسول الله أخبرني عن الله هل له رضى و سخط؟ فقال: نعم، و ليس ذلك على ما يوجد من المخلوقين، و لكن غضب الله عـقابه، و رضاه ثوابه.

٣ ـ يد، ن: ابن عصام، عن الكلينيّ، عن العلّان، عن عمرانبن موسى، عن الحسنبن القاسم، عن القاسم, عن أخيه عبدالعزيز قال: سألت الرضا عليّ ابن موسى طِلْتِكُلا عن قول الله عزّ وجلّ: «نسوا الله فنسيهم» فقال: «انّ الله تبارك و تعالى لاينسى و لايسهو، و إنّا ينسى و يسهو الخلوق الحدَّث ألا تسمعه عزّ وجلّ يقول: «و ما كان ربّك نسيّاً»؟ و إنّا يجازي من نسيه و نسي لقاء يومه بأن ينسيهم أنفسهم، كما قال الله تعالى: «لاتكونوا كالّذين نسوا الله فأنسيهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون» و قال تعالى «فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا» أي نتركهم كما تركوا الاستعداد للقاء يومهم هذا. قال الصدوق رحمه الله: قوله: نتركهم أي لانجعل لهم ثواب من كان يرجو لقاء يومه لأنّ الترك لا يجوز على الله تعالى عزّ و جلّ: و أما قول الله عزّ و جلّ: «و تركهم في ظلمات لا يبصرون» أي لم يعاجلهم بالعقوبة و أمهلهم ليتوبوا.

2 ـ يد، مع: بهذا الإسناد عن البرقيّ، عن أبيه يرفعه إلى أبي عبدالله الله في قول الله عزّ و جلّ: «فلمّ آسفونا انتقمنا منهم» قال: إنَّ الله تبارك و تعالى لا يأسف كأسفنا و لكنّه خلق أولياءاً لنفسه يأسفون و يرضون، و هم مخلوقون مدبّرون، فجعل رضاهم لنفسه رضيّ، وسخطهم لنفسه سخطاً، و ذلك لأنّه جعلهم الدعاة إليه و الأدلاّء عليه و لذلك صارواكذلك وليس أنّ ذلك يصل إلى الله عزّ و جلّ كها يصل إلى خلقه، و لكن هذا معنى ما قال من ذلك، و قد قال أيضاً: من أهان لي وليّاً فقد بارزني بالحاربة و دعاني إليها، و قال أيضاً: «من يطع الرسول فقد أطاع الله» و قال أيضاً: «إنّ الذين يبا يعونك إنمّا يبا يعون الله» و كلّ هذا و شبهه على ما ذكرت لك و هكذا الرضا و الغضب و غيرهما من الأشياء ممّا

يشاكل ذلك، ولوكان يصل إلى المكوِّن الأسف و الضجر و هو الذي أحدثها و أنشأهما لجاز لقائل أن يقول: إنَّ المكوِّن يبيد يوماً لأنّه إذا دخله الضجر والغضب دخله التغيير، و إذا دخله التغيير لم يؤمن عليه الإبادة، و لوكان ذلك كذلك لم يعرف المكوِّن من المكوَّن، و لا القادر من المقدور، و لا الخالق من الخلوق؛ تعالى الله عن هذا القول علواً كبيراً. هو الخالق للأشياء لالحاجة، فإذا كان لالحاجة استحال الحدّ والكيف فيه، فافهم ذلك إنشاءالله.

0 - يد، مع: ابن المتوكّل، عن عليّ، عن أبيه، عن العبّاسبن عمرو الفقيميّ، عن هشام بن الحكم أنّ رجلاً سأل أباعبدالله طيّلاً عن الله تبارك و تعالى له رضى و سخط؟ قال: نعم و ليس ذلك على ما يوجد من الخلوقين و ذلك لأنّ الرضا و الغضب دخّال يدخل عليه فينقله من حال إلى حال، معتمل مركّب للأشياء فيه مدخل، و خالقنا لامدخل للأشياء فيه، واحد أحديّ الذات و أحديّ المعنى، فرضاه ثوابه، و سخطه عقابه، من غير شيء يتداخله فيهيّجه و ينقله من حال إلى حال فإنّ ذلك صفة الخلوقين العاجزين الحتاجين، وهو تبارك و تعالى القويّ العزيز، لاحاجة به إلى شيء ممّا خلق، وخلقه جميعاً محتاجون إليه، إنّا خلق الأشياء لامن حاجة ولاسبب اختراعاً و ابتداعاً.

7 - ج: عن هشام بن الحكم أنّه سأل الزنديق عن الصادق الثيلا فقال: فلم يزل صانع العالم عالماً بالأحداث الّتي احدثها قبل أن يحدثها؟ قال: لم يزل يعلم فخلق. قال: أختلف هو أم وتلف؟ قال: لا يليق به الاختلاف و لا الايتلاف، إنّا يختلف المتجزّي و يأتلف المتبعّض، فلا يقال له: مؤتلف ولا مختلف. قال: فكيف هو الله الواحد؟ قال: واحد في ذاته فلا واحد كواحد لأنّ ما سواه من الواحد متجزّى، و هو تبارك و تعالى واحد لامتجزّى، ولا يقيه العدّ.

٧ - ج: روى بعض أصحابنا أنّ عمروبن عبيد دخل على الباقر عليه فقال له: جعلت فداك قال الله عزّ و جلّ: «ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى» ما ذلك الغضب؟

قال: العذاب يا عمرو إنّا يغضب الخلوق الّذي يأتيه الشيء فيستفزّه و ينغيّره عن الحال الّي هو بها إلى غيرها فمن زعم أنَّ الله يغيّره الغضب و الرضا و يزول عنه من هذا فقد وصفه بصفة الخلوق.

A ـ ما: شيخ الطائفة، عن المفيد، عن ابن قولويه، عن الكلينيّ، عن عليّ بن إبراهيم، عن الطيالسيّ، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبدالله جعفر بن محمد طُلِهِ لَمُ يقول: لم يزل الله جلّ اسمه عالماً بذاته و لامعلوم، و لم يزل قادراً بذاته و لامقدور قلت له: جعلت فداك فلم يزل متكلّماً؟ قال: الكلام محدّث كان الله عزّ و جلل وليس بمتكلّم مُمّ أحدث الكلام.

٩ ـ ما: بإسناد المجاشعيّ، عن الصادق، عن آبائه المُنْكِلِثُمُ أنَّ النبيّ عَنْكِلْلُهُ قال: الله تعالى
 كلُّ يوم هو في شأن، فإنّ من شأنه أن يغفر ذنباً و يفرّج كرباً و يرفع قوماً ويضع آخرين.

• ١ - يد: أبي، عن سعد، عن محمدبن عيسى، عن إسهاعيل به سهل، عن حمّاد ابن عيسى قال: سألت أباعبدالله للشلاط فقلت: لم يزلالله يعلم؟ قال: أنّى يكون يعلم ولا معلوم؟ قال: قلت: فلم يزل الله يسمع؟ قال: أنّى يكون ذلك و لامسموع؟ قال: قلت: فلم يزل ييصر؟ قال: أنّى يكون ذلك ولامبصر؟ قال: ثمّ قال: لم يزل الله عليماً سميعاً بصيراً ذات علامة سمعة بصيرة.

## باب ۲

## العلم وكيفيته و الآيات الواردة فيه

العدرة الفضل بن المغيرة عبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن المغيرة بن منصور بن عبدالله بن إبراهيم الإصفهاني عن علي بن عبدالله عن الحسين بن بشار ، عن الميال على بن موسى الرضاهاني على الله الله الله الشيء الذي لم يكن أن لو كان كيف كان يكون أو لا يعلم إلا ما يكون؟ فقال: إنَّ الله تعالى هو العالم بالأشياء قبل كون الأشياء قال عزّ و جلّ : «إنّا كنّا نستنسخ ما كنتم تعملون» و قال لأهل النار: «ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه و إنّهم لكاذبون» فقد علم عزّ و جلّ أنّه لوردّهم لعادوا لما نهوا عنه و قال للملائكة لمّا قالوا: «أتبعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء و نحن نسبت مجمدك و نقد سلك قال إني أعلم ما لا تعلمون» فلم يزل الله عزّ و جلّ علمه سابقاً للأشياء، قديماً قيل أن يخلقها، فتبارك ربّنا و تعالى علوًّا كبيراً، خلق الأشياء و علمه بها سابق لها كها شاء، كذلك لم يزل ربّنا عليماً مسيعاً بصيراً.

٢ - مع: بالإسناد المتقدّم عن ثعلبة، عن عبدالرّ حمن بن سلمة الحريريّ قال: سألت أبا عبدالله المثلِّ عن قوله عزّ و جلّ: «يعلم خائنة الأعين» فقال: ألم تر إلى الرجل ينظر إلى الشيء و كأنّه لاينظر إليه فذلك خائنة الأعين.

٣ ـ يد، ن: تميم القرشيّ، عن أبيه، عن الأنصاريّ، عن الهرويّ قال: قال المأسون الرضاعائيّة - في خبر طويل ـ عن قوله تعالى: «ليبلوكم أيّكم أحسن عملاً» فقال عليّة : إنّه عزّ و جلّ خلق ليبلوهم بتكليف طاعته و عبادته لاعلى سبيل الامتحان و التجربة لأنّه لم يزل عليماً بكلّ شيء.

ع ـ و في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه في قوله: «سواء منكم من أسر القول
 و من جهر به السر و العلائية عنده سواء، و قوله: «و من مستخف باللّيل» أي مستخف في
 جوف بنته.

وقال عليّ بن إبراهيم في قوله: «و ساربٌ بالنهار» يعني تحت الأرض فذلك كلّه عندلله عزّ و جلّ واحد يعلمه.

0 - يد: عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب، عن أحمد بن الفضل، عن منصور بن عبدالله الإصفهاني، عن صفوان، عن ابن مسكان قال: سألت أباعبدالله الله الله تبارك و تعالى أكان يعلم المكان قبل أن يخلق المكان أم علمه عند ما خلقه و بعد ما خلقه؟ فقال: تعالى الله بل لم يزل عالماً بالمكان قبل تكوينه كعلمه به بعد ما كوّنه، و كذلك علمه بجميع الأشياء كعلمه بالمكان.

قال الصدوق رحمه الله: من الدليل على أنَّ الله تعالى عالم أنَّ الأفعال الختلفة التقدير المتضادّة التدبير المتفاوتة الصنعة لايقع على ما ينبغي أن تكون عليه من الحكمة ممّن لايعلمها، و لايستمرّ على منهاج منتظم ممّن يجهلها.

ألاترى أنّه لايصوغ قرطاً يحكم صنعته و يضع كلاً من دقيقه و جليله موضعه من لايعرف الصياغة، و لا أن ينظم كتابة يتبع كلّ حرف منها ما قبله من لايعلم الكتابة؛ والعالم ألطف صنعة و أبدع تقديراً ممّا وصفناه فوقوعه من غير عالم بكيفيّته قبل وجوده أبعد و أشد استحالة؛ و تصديق ذلك ما حدَّثنا به ابن عبدوس، عن ابن قتيبة، عن الفضل قال:

سمعت الرضا عليّ بن موسى الله الله يقول في دعائه: سبحان من خلق الخلق بقدرته، أتقن ما خلق بحكته، و وضع كلَّ شيء منه موضعه بعلمه، سبحان من يعلم خائنة الأعين و ما تخني الصدور، و ليس كمثله شيء، و هو السميع البصير.

7 \_ يج: قال أبوهاشم الجعفريّ: سأل محمّدبن صالح الأرمنيّ أبامحمّد المُثَلِيّة عن قوله تعالى: «يمحوالله ما يشاء و يثبت و عنده أمّ الكتاب» فقال: هل يمحو إلّا ما كان؟ و هل يثبت إلّا ما لم يكن. فقلت في نفسي: هذا خلاف قول هشام بن الحكم إنّه لا يعلم بالشيء حتى يكون؛ فنظر إليَّ فقال: تعالى الجبّار الحاكم العالم بالأشياء قبل كونها. قلت: أشهد أنّك حجة الله.

٧ ـ شى: عن أبي معمر السعذيّ قال: قال عليً ﷺ في قول الله «نسوا الله فنسيهم» فإنما يعني أنّهم نسوا الله في دارالدنيا فلم يعملوا له بالطاعة و لم يؤمنوا به و برسوله فنسيهم في الآخرة أي لم يجعل لهم في ثوابه نصيباً فصاروا منسيّين من الخير.

٨ - نهج: من خطبة له طَيْلًا: يعلم عجيج الوحوش في الفلوات، و معاصي العباد في الخلوات، و اختلاف النينان في البحار الغامرات، و تلاطم الماء بالرياح العاصفات.

أقول: سيأتي بعض الأخبار في باب معاني الأسهاء و باب جوامع التوحيد، و باب البداء و أبواب علوم الأثمّة وقد سبق بعضها في الباب السابق.

### باب 3

## البداء و النسخ

ا ـ ن: جعفربن عليّ بن أحمد الفقيه، عن حسنبن محسّدبن عليّ بن صدقة، عن عمّدبن عمربن عبدالعزيز، عمّن سمع الحسنبن محمّد النوفليّ يقول: قال الرضاطِيُّ للليان المروزيّ ما أنكرت من البداء يا سليان والله عزّ وجلّ يقول: «أو لم ير الإنسان أنّا خلقناه من قبل و لم يك شيئاً» و يقول عزّ و جلّ: «و هو الّذي يبدء الخلق ثمّ يعيده» و يقول: «بديع السموات و الأرض» و يقول عزّ و جلّ: «يزيد في الخلق ما يشاء» و يقول: «و بدء خلق الإنسان من طين» و يقول عزّ و جلّ: «و آخرون مرجون لأمر الله إمّا يعذّ بهم و إمّا يتوب عليهم» و يقول عزّ و جلّ: «وما يعمّر من معمّر ولاينقص من عمره إلّا في كتاب.»

قال سلمان: زدني جعلت فداك.

قال الرضا للطُّلِهِ: لقد أخبرني أبي، عن آبائه أنّ رسول الله تَلَيُّولُهُ قال: إنَّ الله عزّ وجلُّ

أوحى إلى نبيّ من أنبيائه أن أخبر فلان الملك أنيّ متوفّيه إلى كذا و كذا، فأتاه ذلك النبيّ فأخبره فدعا الله الملك و هو على سريره حتى سقط من السرير، و قال: يا ربّ أجّلني حتى يشبّ طفلي و أقضي أمري؛ فأوحى الله عزّ و جلّ إلى ذلك النبيّ أن ائت فلان الملك فأعلمه أني قد أنسيت أجله و زدت في عمره خمس عشرة سنة؛ فقال ذلك النبيّ يا ربّ إنّك لتعلم أني لم أكذب قطّ فأوحى الله عزّ و جلّ إليه إنّا أنت عبد مأمور فأبلغه ذلك و الله لا يُسأل عمّا

ثمّ التفت إلى سليان فقال له: أحسبك ضاهيت اليهود في هذا الباب؛ قال أعوذ بالله من ذلك و ما قالت اليهود؟ قال: قالت اليهود؟ قال: قالت اليهود: «يدالله مغلولة» يعنون أنّ الله قد فرغ من الأمر فليس يحدث شيئاً فقال الله عزّوجل: «غلّت أيديهم و لعنوا بما قالوا» و لقد سمعت قوماً سألوا أبي موسى بن جعفر المنا عن البداء فقال: و ما ينكر الناس من البداء وأن يقف الله قوماً يرجئهم لأمره.

قال سليمان: ألا تخبرني عن إنّا أنزلناه في ليلة القدر في أيّ شيء أنزلت؟ قال: يا سليمان ليلة القدر يقدّر الله عزّ و جلّ فيها ما يكون من السنة إلى السنة من حياة أو موت، أو خير أو شرّ، أو رزق فما قدّره في تلك اللّيلة فهو من المحتوم.

قال سليان: الآن قد فهمت جعلت فداك فزدني. قال: يا سليان إن من الأمور أموراً موقوفة عندالله تبارك و تعالى يقدّم منها ما يشاء و يؤخّرما يشاء، يا سليان إن عليّاً طليّلاً كان يقول: العلم علمان: فعلم علّمه الله ملائكته و رسله فما علّمه ملائكته و رسله فما يتكون و لايكذّب نفسه و لا ملائكته و لارسله، و علم عنده مخزون لم يطلع عليه أحداً من خلقه يقدّم منه ما يشاء و يوخّر ما يشاء، و يمحو و يثبت ما يشاء. قال سليان للمأمون: يا أميرالمؤمنين لا أنكر بعد يومي هذا البداء و لا أكذّب به إنشاءالله.

٢ - ن: الهمداني، عن علي بن إبراهيم، عن الريّان بن الصلت قال: سمعت الرضا عليّاً لإ
 يقول: ما بعث الله عزّ و جلّ نبيّاً إلّا بتحريم الخمر، و أن يقرّ له بأنّ الله يفعل ما يشاء، و ان

يكون في تراثه الكندر.

غط: الأسدى، عن على بن إبراهيم مثله.

٣ ـ ج: عن أميرالمؤمنين للتَّالِدِ أنَّه قال: لولا آية في كتاب الله لأخبر تكم بما كان و بما يكون و بما يكون و بما هو كائن إلى يوم القيامة، و هي هذه الآية: يمحوالله ما يشاء و يثبت و عنده أمّ الكتاب.

لى، يد: القطّان و الدقّاق، عن ابن زكريّا القطّان، عن محمّدبن العبّاس، عن محمّدبن أبي السريّ، عن أحمدبن عبدالله بن يونس، عن سعد، عن الأصبغ مثله.

عنى بذلك أبوبكر و عمر، فقال: قلت للرضاط الله الذي رجلاً من أصحابنا سمعني و أنا أقول: إنّ مروان بن محمد لو سئل عنه صاحب القبر ما كان عنده منه علم. فقال الرجل: إنّا عنى بذلك أبوبكر و عمر، فقال: لقد جعلها في موضع صدق! قال جعفربن محمد: إنّ مروان بن محمد لو سئل عنه محمد رسول الله الله الله الله عنده منه علم، لم يكن من الملوك الذين سمّوا له، و إنّا كان له أمر طرأ قال أبوعبد الله و أبو جعفر و علي بن الحسين والحسين بن علي و علي بن أبي طالب علي في والله لولا آية في كتاب الله لحد ثناكم بما يكون إلى أن تقوم الساعة: يمحوالله ما يشاء و يثبت و عنده أم الكتاب.

0 \_ فس: قوله: «و قالت اليهود يدالله مغلولة غلّت أيديهم و لعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان» قال: قالوا: قد فرغ الله من الأمر لايحدث الله غير ما قدّره في التقدير الأوّل، فرّد الله عليهم فقال: «بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء» أي يقدّم و يؤخّر و يزيد و ينقص و له البداء و المشيئة.

7 \_ فس: قوله: «هو الذي خلقكم من طين ثمَّ قضى أجلاً و أجل مسمّى عنده» فإنّه حدّ ثني أبي، عن النضر بن سويد، عن الحلبيّ، عن عبدالله بن مسكان، عن أبي عبدالله لليّلا قال: الأجل المقضيّ هو الحتوم الذي قضاه الله و حتمه، و المسمّى هو الذي فيه البداء يقدّم ما يشاء و يؤخّر ما يشاء، و المحتوم ليس فيه تقديم و لا تأخير. و حدّ ثني ياسر عن

الرضاع الله قال: ما بعث الله نبيّاً إلاّ بتحريم الخمر و أن يقرّ له بالبداء أن يفعل الله ما يشاء، و أن يكون في تراثه الكندر.

لا يد: أبي، عن محمد العطّار، عن ابن عيسى، عن الحجّال، عن ثعلبة، عن زرارة،
 عن أحده المائيكي قال: ما عبدالله عزّ و جلّ بشيء مثل البداء.

٨ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن أيّوببن نوح، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله المنظِيِّةِ قال: ما عظّم الله عزّ و جلّ بمثل البداء.

٩ ـ يد: ماجيلويه، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن عمد بن مسلم، عن أبي عبدالله عليّه الله عن الله عزّ و جلّ نبيّاً حتى يأخذ عليه ثلاث خصال: الإقرار بالعبوديّة، و خلع الأنداد، و أنَّ الله يقدّم ما يشاء و يؤخّر ما يشاء.

شي: عن محمّد مثله.

١٠ - يد: حمزة العلوي، عن علي بن إبراهيم، عن الريّان قال: سمعت الرضاعليُّة يقول:
 ما بعث الله نبيّاً قطّ إلّا بتحريم الخمر، وأن يقرّ له بالبداء.

١١ - يد: الدقاق، عن الكليني، عن علي بن إبراهيم، عن اليقطيني، عن يونس، عن مالك الجهني قال: سمعت أباعبدالله طلية يقول: لو يعلم الناس ما في القول بالبداء من الأجر مافتروا عن الكلام فيه.

قال الصدوق رحمه الله في التوحيد: ليس البداء كها تظنّه جهّال الناس بأنّه بداء ندامة \_ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً \_و لكن يجب علينا أن نقرَّ لله عزّ و جلّ بأنَّ له البداء معناه أنّ له أن يبدء بشيء من خلقه فيخلقه قبل شيء ، ثمَّ يعدم ذلك الشيء و يبدء بخلق غيره، أو يأمر بأمر ثمَّ ينهى عن مثله، أو ينهى عن شيء ثمَّ يأمر بمثل ما نهى عنه، و ذلك مثل نسخ الشرائع، و تحويل القبلة، و عدّة المتوفّى عنها زوجها. و لا يأمر الله عباده بأمر في وقت ما إلّا الشرائع، و يعلم أنَّ الصلاح لهم في ذلك الوقت في أن يأمرهم بذلك و يعلم أنَّ في وقت آخر الصلاح لهم في أن ينهاهم عن مثل ما أمرهم به، فإذا كان ذلك الوقت أمرهم بما يصلحهم، فمن

أقرّ لله عزّ و جلّ: بأنّ له أن يفعل ما يشاء و يؤخّر ما يشاء و يخلق مكانه ما يشاء و يؤخّر ما يشاء كيف يشاء فقد أقرّ بالبداء، و ما عظّم الله عزّ وجل بشيء أفضل من الإقرار بأنَّ له الخلق و الأمر، والتقديم و التأخير، و إثبات ما لم يكن، و محو ما قد كان، و البداء هو ردّ على اليهود لأنّهم قالوا: إنَّ الله قد فرغ من الأمر، فقلنا: إنّ الله كلّ يوم في شأن، يحيى و يميت، و يرزق، و يفعل ما يشاء، و البداء ليس من ندامة و إغّا هو ظهور أمر، تقول العرب: بدا لي يرزق، و يفعل ما يشاء، و البداء ليس من ندامة و إغّا هو ظهور أمر، تقول العرب: بدا لي شخص في طريق أي ظهر لله تعالى ذكره من عبد صلة لرحمه زاد في عمره، و متى ظهر له تعلى ذكره من عبد الله الزنا نقص من رزقه و عمره، و متى ظهر له منه التعقّف عن الزنا زاد في رزقه و عمره، و من ذلك قول الصادق المني إذ اخترمه قبلي ليعلم بدا له في إسهاعيل إيني يقول: ما ظهر لله أمر كها لهرله في إسهاعيل ابني إذ اخترمه قبلي ليعلم بذلك أنّه ليس بإمام بعدي، و قد روي لي من طريق أبي الحسين الأسديّ رضوان الله عليه بذلك أنّه ليس بإمام بعدي، و قد روي لي من طريق أبي الحسين الأسديّ رضوان الله عليه في ذلك شيء غريب، و هو أنّه روى أنَّ الصادق عليه علم.

و في الحديث على الوجهين جميعاً عندي نظر، إلَّا أنّي أوردته لمعنى لفظ البـداء والله الموفّق للصواب.

17 \_ ير: أحمد بن محمّد عن الأهوازيّ، عن القاسم بن محمّد، عن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه الله قال: إنَّ الله تبارك و تعالى قال لنبيّه: «فتولّ عنهم فما أنت بملوم»، أراد أن يعذّب أهل الأرض ثمّ بدا لله فنزلت الرحمة فقال: ذكريّا محمّد فإنَّ الذكرى تنفع المؤمنين. فرجعت من قابل فقلت لأبي عبدالله عليه المحمّلة فداك إني حدّثت أصحابنا فقالوا: بدا لله ما لم يكن في علمه؟ قال: فقال: أبو عبدالله عليه أحداً من خلقه، و علم نبذه إلى ملائكته و رسله فما نبذه إلى ملائكته فقد انتهى يطلع عليه أحداً من خلقه، و علم نبذه إلى ملائكته و رسله فما نبذه إلى ملائكته فقد انتهى البنا.

۱۳ - يو: أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن سدير قال: سأل حمران أباجعفر عليه عن قوله تعالى: «عالم الغيب فلايظهر على غيبه أحداً» فقال له أبوجعفر عليه أباجعفر عليه عن رسول فإنّه يسلك من بين يديه و من خلفه رصداً» و كان والله محمد ممن ارتضاه، و أمّا قوله: عالم الغيب فإنّ الله تبارك و تعالى عالم بما غاب عن خلقه بما يقدّر من شيء و يقضيه في علمه، فذلك يا حمران علم موقوف عنده، إليه فيه المشيئة فيقضيه إذا أراد و يبدو له فيه فلا يمضيه، فأمّا العلم الذي يقدّره الله و يقضيه و يمضيه فهو العلم الذي

و حدّثنا عبدالله بن محمّد، عن ابن محبوب بهذا الإسناد و زاد فيه: فما يقدّر من شيء و يقضيه في علمه أن يخلقه و قبل أن يقضيه إلى ملائكته فذلك يا حمران علمٌ موقوفٌ عنده غير مقضىّ لا يعلمه غيره، إليه فيه المشيئة فيقضيه إذا أراد. إلى آخر الحديث.

18 ـ ك: أبي، عن محمد العطّار، عن الأشعريّ، عن الجامورانيّ، عن اللؤلؤئيّ، عن محمدبن سنان، عن عبّار، عن أبي بصير و سهاعة، عن أبي عبدالله عليّا قال: من زعم أنَّ الله عزّ و جلّ يبدو له في شيء لم يعلمه أمس فابرؤوا منه.

10 ـ سن: أبي، عن حمّاد، عن ربعي، عن الفضيل قال: سمعت أباجعفر عليه يقول: العلم علمان: علم عندالله مخزون لم يطلع عليه أحداً من خلقه، و علم علمه ملائكته و لارسله؛ رسله، فأمّا ما علّم ملائكته و رسله فإنّه سيكون، لايكذّب نفسه و لا ملائكته و لارسله؛ و علم عنده مخزون يقدّم فيه ما يشاء و يؤخّر ما يشاء و يثبت ما يشاء.

شي: عن حمّادبن عيسي مثله.

17 - غط: الفضل، عن الحسنبن محبوب، عن أبي حمزة الثماليّ قال: قالت لأبي جعفر عليّه إن عليّاً عليّاً عليّاً كان يقول: إلى السبعين بلاء، وكان يقول: بعد البلاء رخاء و قد مضت السبعون ولم نررخاءاً؛ فقال أبوجعفر عليّه : يا ثابت إنّ الله تعالى كان وقّت هذا الأمر في السبعين فلمّا قتل الحسين اشتدّ غضب الله على أهل الأرض فأخّره إلى أربعين و مائة

سنة؛ فحدّثناكم فأذعتم الحديث وكشفتم قناع السرّ فأخّره الله و لم يجعل له بعد ذلك وقتاً عندنا، و يمحوالله ما يشاء و يثبت و عنده أمّ الكتاب. قـال أبـو حمزة: و قـلت: ذلك لأبي عبدالله الله الله قال: قدكان ذلك:

١٧ \_ غط: الفضل، عن محمدبن إسهاعيل، عن محمدبن سنان، عن أبي يحيي التمتام السلميّ، عن عثمان النوا قال: سمعت أبا عبدالله عليّ الله يقول: كان هذا الأمر في فأخّره الله و يفعل بعد في ذريّتي ما يشاء.

أقول: قال الشيخ بعد نقل هذه الأخبار: الوجه في هذه الأخبار أن نقول إن صحّت \_: إنّه لا يتنع أن يكون الله تعالى قد وقّت هذا الأمر في الأوقات التيّ ذكرت فليًا تجدّد ما تجدّد تغيّرت المصلحة واقتضت تأخيره إلى وقت آخر و كذلك فيا بعد، و يكون الوقت الأوّل و كلّ وقت يجوز أن يؤخّر مشروطاً بأن لا يتجدّد ما تقتضي المصلحة تأخيره إلى أن يجيىء الوقت الذي لا يغيّره شيء فيكون محتوماً، و على هذا يتأوّل ما روي في تأخير الأعار عن أوقاتها، و الزيادة فيها عند الدعاء وصلة الأرحام، و ما روي في تنقيص الأعار عن أوقاتها إلى ما قبله عند فعل الظلم و قطع الرحم و غير ذلك، و هو تعالى و إن كان عالماً بالأمرين فلا يتنع أن يكون أحدهما معلوماً بشرط و الآخر بلاشرط، و هذه الجملة لاخلاف فيها بين أهل العدل، و على هذا يتأوّل أيضاً ما روي من أخبارنا المتضمّنة للفظ البداء و يبيّن أن معناها النسخ على ما يريده جميع أهل العدل فيا يجوز فيه النسخ، أو للفظ البداء و يبيّن أن معناها النسخ على ما يريده جميع أهل العدل فيا يجوز فيه النسخ، أو تغيّر شروطها إن كان طريقها الخبر عن الكائنات لأنّ البداء في اللّغة هو الظهور فلا يتنع أن يظهر لنا من أفعال الله تعالى ما كنّا نظنّ خلافه، أو نعلم و لانعلم شرطه.

فن ذلك ما رواه سعد، عن ابن عيسى، عن البزنطيّ، عن أبي الحسن الرضاطيُّ قال عليّ بن الحسين و عليّ بن أبي طالب قبله، و محمّدبن عليّ و جعفربن محمّد المبيّلانُ : كيف لنا بالحديث مع هذه الآية «بمحوالله ما يشاء و يثبت و عنده أمُّ الكتاب» فأمّا من قال: بأنّ الله تعالى لا يعلم الشيء إلّا بعد كونه فقد كفر و خرج عن التوحيد.

وقد روى سعدبن عبدالله، عن أبي هاشم الجعفرى قال: سأل محمدبن صالح الأرمني أبا محمد العسكري للنبي عن قول الله عزّ وجلّ: «يحوا الله ما يشاء و يثبت و عنده أمُّ الكتاب» فقال أبو محمد: وهل يحو إلا ما كان، و يثبت إلا ما لم يكن؟ فقلت في نفسي: هذا خلاف ما يقول هشام بن الحكم: إنه لا يعلم الشيء حتى يكون؛ فنظر إليَّ أبو محمد فقال: تعالى الجبّار العالم بالأشياء قبل كونها. و الحديث مختصر، و الوجه في هذه الأخبار ما قدّمنا ذكره من تغير المصلحة فيه واقتضائها تأخير الأمر إلى وقت آخر على ما بيّناه دون ظهور الأمر الم تعالى فإنّا لانقول به ولا نجوّزه، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً.

فإن قيل: هذا يؤدّي إلى أن لانتق بشيء من أخبار الله تعالى. قالمنا: الأخبار على ضربين ضرب لا يجوز فيه التغيّر في مخبراته فإنّا نقطع عليها لعلمنا بانّه لا يجوز أن يتغيّر الحجر في نفسه، كالاخبار عن صفات الله، و عن الكائنات فيا مضى، و كالإخبار بأنّه يثيب المؤمنين؛ و الضرب الآخر هو ما يجوز تغيّره في نفسه لتغيّر المصلحة عند تغيّر شروطه فإنّا نجوّز جميع ذلك كالإخبار عن الحوادث في المستقبل إلّا أن يرد الخبر على وجه يعلم أنّ مخبره لا يتغيّر فحينئذ نقطع بكونه، ولأجل ذلك قرن الحتم بكثير من الخبرات فأعلمنا أنّه ممّا لا يتغيّر أصلاً فعند ذلك نقطع به.

١٨ - يع: قال أبوهاشم،: سأل محمد بن صالح أبا محمد طلي عن قوله تعالى: «لله الأمر من قبل و من بعد» فقال: له الأمر من قبل أن يأمر به وله الأمر من بعد أن يأمر به بما يشاء؛ فقلت في نفسي: هذا قول الله «ألا له الخلق و الأمر تبارك الله ربّ العالمين» فأقبل علي فقال: هو كما أسررت في نفسك «ألا له الخلق و الأمر تبارك الله ربّ العالمين» قلت: أشهد أنك حجّة الله و ابن حجّته في خلقه.

١٩ ـ قال أبو حمزة: فقلت لأبي جعفر عليَّا إنّ عليّاً عليّاً كان يقول: إلى السبعين بلاء و بعد السبعين رخاء: فقد مضت السبعين و لم يروا رخاءاً: فقال لي أبو جعفر عليَّا إلى أبابت إنّ الله كان قد وقّت هذا الأمر في السبعين فلمّا قتل الحسين عليّا الشتد غضب الله على أهــل

الأرض فأخّره إلى أربعين و مائة سنة، فحدّتناكم فأذعتم الحديث و شكفتم قناع السرّ فأخّره الله و لم يجعل لذلك عندنا وقتاً؛ ثمّ قال: يمحوالله ما يشاء و يثبت و عنده أمّ الكتاب. ٢٠ ـ شي: عن الحسين بن زيدبن عليّ، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه قال: قال رسول الله عَلَيْ الله الله عَلَيْ ثلاث سنين فيمدّها الله إلى ثلاث و ثلاثين سنة، و إنّ المرء ليقطع رحمه و ما بقي من عمره ثلاث و ثلاثون سنة فيقصرها الله إلى ثلاث سنين أو أدنى. قال الحسين: و كان جعفر يتلو هذه الآية: «يمحوالله ما يشاء و يثبت و عنده أمّ الكتاب».

الله عليه على البه الله عن أحمد الله على عداله على عن عمد على على عن عبدالرحمن بن عمد الأسدي عن عبدالرحمن بن عمد الأسدي عن سالم عليه النهي عَلَيْوالله فقال: الموت عليه النهي عَلَيْوالله فقال: الموت عليه النهي عَلَيْوالله فقال: الموت عليه فقال النهي عَلَيْوالله فقال النهي عَلَيْوالله و كذلك رددت، ثم قال النبي عَلَيْوالله فقال النهي عَلَيْوالله فقال النهودي عضه أسود في فقال له رسول الله عَلَيْوالله فقال فقال على عود فقال له رسول الله على عمد فقال بالمودي ما عملت اليوم؟ قال: ما علمت عملاً إلاّ حطبي هذا حملته فجئت به وكان معي كمكتان فأكلت واحدة و تصدّقت بواحدة على مسكين. فقال رسول الله بها دفع الله عنه و وقال: إنَّ الصدقة تدفع ميتة السوء عن الإنسان.

## باب ٤

#### القدرة و الارادة

ا ـ يد، لى: ابن مسرور، عن ابن عامر، عن عمّه، عن ابن محبوب، عن مقاتل بن سليان، عن أبي عبدالله للمنظل قال: لمّا صعد موسى على نبيّنا و آله ولمثلظ إلى الطور فناجى ربّه عزّ وجلّ، قال يا ربّ أرني خزائنك قال: يا موسى إنّما خزائني إذا أردت شيئاً أن أقول له كن فيكون.

٢ ـ ل: ما جيلويه، عن محمّد العطّار، عن الأشعري، عن أحمد بن محسمّد، عن ابن معروف، عن ابن مهزيار، عن حكم بن بهلول، عن إسهاعيل بن همّام، عن ابن أذينة، عن أبان بن أبي عيّاش، عن سليم بن قيس الهلاليّ قال: سمعت عليّاً عليّاً الله يقول لأبي الطفيل عامر بن واثلة الكنانيّ: يا أبا الطفيل العلم علمان: علم لا يسع الناس إلّا النظر فيه و هو صبغة الإسلام، و علم يسمع الناس ترك النظر فيه و هو قدرة الله عزّ و جلّ.

٣ ـ يد ، ن: ابن إدريس، عن أبيه، عن محمّدبن عبدالجبّار، عن صفوانبن يحيى قال: قلت لأبي الحسن للنِّلَةِ: أخبرني عن الإرادة من الله عزّ وجلّ و من الخلق فقال: الإرادة من المخلوق الضمير و ما يبدوله بعد ذلك من الفعل، و أمّا من الله عزّ وجلّ فإرادته إحداثه لاغير ذلك لأنّه لايروّي ولايهمّ ولايتفكّر، و هذه الصفات منفيّة عنه، و هي من صفات

الخلق فإرادة الله هي الفعل لاغير ذلك، يقول له: كن فيكون بلالفظ ولانطق بلسان و لاهمتة و لاتفكّر، ولاكيف لذلك كها أنّه بلاكيف.

ما: المفيد، عن ابن قولويه، عن الكلينيّ، عن أحمدبن إدريس مثله.

٤ ـ يد: في خبر الفتحبن يزيد، عن أبي الحسن ﷺ: قال إنَّ لله إرادتين و مشيئتين: إرادة حتم، و إرادة عزم، ينهي و هو يشاء، و يأمر و هو لايشاء؛ أو ما رأيت الله نهى آدم و زوجته أن يأكلا من الشجرة و هو شاء ذلك إذ لولم يشأ لم يأكلا، ولو أكلا لغلبت مشيئتها مشيئة الله؛ و أمر إبراهيم بذبح ابنه و شاء أن لا يذبحه، ولو لم يشأ أن لا يذبحه لغلبت مشيئة إبراهيم مشيئة الله عزّ و جلّ. والخبر بإسناده أوردناه في باب جوامع التوحيد.

٥ ـ يد: ماجيلويه، عن عمّه، عن البرقيّ، عن عليّ بن أبي أيّوب المدنيّ، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن أبي عبدالله المنظّ قال: قبل الأمير المؤمنين المنظّة: هل يقدر ربّك أن يدخل الدنيا في بيضة من غير أن تصغر الدنيا أو تكبر البيضة؟ قال: إنّ الله تبارك و تعالى الاينسب إلى العجز، و الذي سألتنى الايكون.

٧ ـ يد: أبي، عن سعد، عن البرقي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة، عن
 حمدبن مسلم، عن أبي عبدالله الله قال: المشيئة محدثة.

٨ ـ يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن ابن أبان، عن بكربن صالح عن ابن أسباط، عن الحسن بن الجهم، عن بكربن أعين قال: قلت لأبي عبدالله علي علم الله و مسيئته هما مختلفان أم متّفقان؟ فقال: العلم ليس هو المشيئة ألاترى أنّك تقول: سأفعل كذا

إنشاءالله ولا تقول: سأفعل كذا إن علم الله، فقولك إن شاءالله دليل على أنّه لم يشاء، فإذا شاء كان الّذي شاء كما شاء، و علم الله سابق للمشيئة.

9 \_ يد: ابن الوليد، عن ابن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن النضر، عن ابن حميد، عن أبي عبدالله عليه الله على الله عن أبي عبدالله عليه عن أبي عبدالله على الله على الله

١٠ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن اليقطينيّ، عن الجعفري قال: قال الرضاعليُّة :
 المشيئة من صفات الأفعال فمن زعم أنّ الله لم يزل مريداً شائياً فليس بموحّد.

## باب ٥

# أنه تعالى خالق كلشىء، و ليس الموجد و المعدم الا الله تعالى و أن ماسواه مخلوق

ا ميد: أبي، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن بشر، عن محمد بن بشر، عن محمد بن الفضيل بن يسار، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه الله قال: قال: في الربوبيّة العظمى و الإلهيّة الكبرى لا يكون الشيء لامن شيء إلّا الله ولا ينقل الشيء من جوهريّته إلى جوهر آخر إلّا الله، و لا ينقل الشيء من الوجود إلى العدم إلّا الله.

٢ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن البرقيّ، عن أبيه، عن النضر، عن يحيى الحلبيّ، عن ابن مسكان، عن زرارة قال: سمعت أباعبدالله عليّاً يقول: إنّ الله تبارك و تعالى خلو من خلقه و خلو منه، و كلٌ ما وقع عليه اسم شيء ما خلا الله عزّ و جلّ فهو مخلوق، و الله خالق كلّ شيء: تبارك الذي ليس كمثله شيء.

يد: حمزة بن محمّد العلويّ، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عليّ بن عطيّة، عن خيشمة، عن أبي جعفر المُثلِلِا مثله إلى قوله: خالق كلّ شيء.

#### باب ۲

## كلامه تعالى و معنى قوله تعالى: «قل لوكان البحر مداداً» الآية

ا حما: المفيد، عن ابن قولويه، عن الكلينيّ، عن عليّ بن إبراهيم، عن الطيالسيّ، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير قال: سمعت أباعبدالله طيّ لا يقول: لم يزل الله جلّ اسمه عالماً بذاته و لامعلوم، ولم يزل قادراً بذاته و لامقدور. قلت: جعلت فداك فلم يزل متكلّماً؟ قال: الكلام محدث، كان الله عزّ و جلّ وليس بمتكلّم ثمّ أحدث الكلام.

٢ ـ ج: عن صفوان بن يحيى قال: سأل أبوقرة الحدّث عن الرضاط الله فقال: أخبرني جعلني الله فداك عن كلام الله لموسى فقال: الله أعلم بأيّ لسان كلمّه بالسريانيّة أم بالعبرانيّة، فأخذ أبوقرة بلسانه فقال: إنّا أسألك عن هذا اللّسان فقال أبوالحسس الله الله منا تقول! و معاذ الله أن يشبه خلقه أو يتكلّم بمثل ما هم متكلّمون، و لكنّة تبارك و تعالى ليس كمثله شيء، و لاكمثله قائلٌ فاعلٌ. قال: كيف ذلك؟ قال: كلام الخالق لمخلوق ليس ككلام الخلوق، و لايلفظ بشق فم و لسان، و لكن يقول له: «كن» فكان بمشيئته ما خاطب به موسى من الأمر والنهى من غير تردّد في نفس الخبر.

**أقول:** قد أثبتنا بعض أخبار هذا الباب في باب صفات الذات و الأفعال، و باب نني الجسم و الصورة ، و باب نني الزمان و المكان.

# ابواب أسمائه تعالى و حقائقها و صفاتها و معانيها

## باب ۱

## المغايرة بين الاسم و المعنى و ان المعبود هو المعنى و الاسم حادث

استقاقها فقلت: «الله» ممّا هو مشتق؟ قال: يا هشام «الله» مشتق من إله، و إله يقتضي مألوها، و الاسم غير المستى فن عبدالاسم دون المعنى فقد كفرو لم يعبد شيئًا، و من عبدالاسم و المعنى فقد كفرو لم يعبد شيئًا، و من عبدالاسم و المعنى فقد كفر و عبد اثنين، و من عبد المعنى، دون الاسم فذلك التوحيد، عبدالاسم و المعنى فقد كفر و عبد اثنين، و من عبد المعنى، دون الاسم فذلك التوحيد، أفهمت يا هشام؟ قال: فقلت زدني فقال: إنَّ لله تبارك و تعالى تسعة و تسعين اسماً فلوكان الاسم هو المسمّى لكان كلّ اسم منها إلهاً، و لكنّ الله معنى يدلّ عليه بهذه الأسهاء و كلّها غيره، يا هشام الخبر اسم للمأكول، و الماء اسم للمشروب، و الثوب اسم للملبوس و النار اسم للمحرق أفهمت يا هشام فهماً تدفع به و تناضل أعداءنا و المتّخذين مع الله عزّ و جلّ غيره؟ قلت: نعم. قال: فقال: نفعك الله به و ثبتتك قال هشام: فو الله ما قهرني أحد في علم التوحيد حتى قت مقامى هذا.

يد: ابن عصام، و الدقّاق، عن الكلينيّ، عن عليّ، عن أبيه، عن النضر، عن هشام مثله.

Y - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن اليقطينيّ، عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن غير واحد، عن أبي عبدالله المنظيظ قال: من عبدالله بالتوهّم فقد كفر، و من عبدالاسم و لم يعبد المعنى فقد كفر، و من عبدالاسم و المعنى فقد اشرك و من عبدالمعنى بإيقاع الأسماء عليه بصفاته الّتي يصف بها نفسه فعقد عليه قلبه و نطق به لسانه في سرّ أمره و علانيته فأولئك أصحاب أميرا لمؤمنين طليظ و في حديث آخر: أولئك هم المؤمنون حقّاً.

### باب ۲

# معاني الأسماء و اشتقاقها و ما يجوز اطلاقه عليه تعالى و مالايجوز

ا ـ ل، ن: أبي، عن سعد، عن إبراهيم بن هاشم، عن أحمد بن سليان قال: سأل رجلً أبا الحسن للنِّلِة ـ و هو في الطواف ـ فقال له: أخبرني عن الجواد، فقال: إنَّ لكلامك وجهين: فإن كنت تسأل عن المخلوق فإنّ الجواد الّذي يؤدّي ما افترض الله عزّ و جلّ عليه، و البخيل من بخل بما افترض الله عليه؛ و إن كنت تعني الخالق فهو الجواد إن أعطى، و هو الجواد إن منع منع ما ليس له.

مع: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن أبيه، عن أبي الجهم، عن موسى ابس بكر، عن أحمد بن سلمة مثله، إلّا أنّ فيه: ما افترض الله عليه. و إن كنت تسأل عن الخالق. لأنّه إن أعطاك أعطاك ما ليس لك، وإنّ منعك منعك ما ليس لك.

٧ - يد، ن: ماجيلويه، عن عليّ بن إبراهيم، عن الختار بن محمّد بن الختار الهـمدانيّ، عن الفتح بن يزيد الجرجانيّ، عن أبي الحسن الثّيلة قال: سمعته يقول في الله عزّ و جلّ: هو اللّطيف الخبير السميع البصير الواحد الأحد الصمد، لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد، منشىء الأشياء، و مجسّم الأجسام، و مصوّر الصور، لو كان كل يقولون لم يعرف الخالق من

الخلوق، و لا المنشىء من المنشأ فرق بين من جسّمه و صوره و أنشأه إذكان لا يشبهه شيء، و لا يشبه هو شيئاً. و الله هو شيئاً. و الله قلت: الأحد الصمد و قلت: لا يشبه شيئاً، و الله واحد و الإنسان واحد، أليس قد تشابهت الوحدانيّة؟ قال: يا فتح أحلت ثبّتك الله، إنّا التشبيه في المعاني، فأمّا في الأساء فهي واحدة، و هي دلالة على المسمّى، و ذلك أنّ الإنسان و إن قيل واحد فإنّا يخير أنّه جنّة واحدة، و ليس بإثنين فالإنسان نفسه ليس بواحد لأنَّ أعضاءه مختلفة و ألوانه مختلفة كثيرة غير واحدة، و هو أجزاء مجرّا ليست بسواء، دمه غير لحمه، و لحمه غير دمه، و عصبه غير عروقه، و شعره غير بشره، و سواده غير بياضه، و كذلك سائر الخلق فالإنسان واحد في الاسم لا واحد في المعنى، والله جلّ جلاله واحد لاواحد غيره، لا اختلاف فيه و لا تفاوت و لا زيادة و نقصان فأمّا الإنسان الخلوق والحسوع المؤلّف من أجزاء مختلفة و جواهر شتى غير أنّه بالاجتاع شيء واحد.

قلت: جعلت فداك فرّجت عنيّ فرّج الله عنك فقولك: اللَّطيف الخبير فسّره لي كما فسّرت الواحد فإنّى أعلم أنّ لطفه على خلاف لطف خلقه للفصل غير أنيّ أحب أن تشرح ذلك لي.

فقال: يا فتح إنّا قلنا: اللّطيف للخلق اللّطيف، و لعلمه بالشيء اللّطيف و غير اللّطيف، و في الخلق اللّطيف من الحيوان الصغار من البعوض و الجرجس و ما هو أصغر منها ما لايكاد تستبينه العيون بل لايكاد يستبان لصغره الذكر من الأنثى، و الحدث المولود من القديم فلمّا رأينا صغر ذلك في لطفه و اهتدائه للسفاد والهرب من الموت و الجمع لما يصلحه ممّا في لجج البحار و ما في لحاء الأشجار و المفاوز و القفار و فهم بعضها عن بعض منطقها و ما يفهم به أولادها عنها و نقلها الغذاء إليها ثمّ تأليف ألوانها حمرة مع صفرة و بياضاً مع خضرة و ما لاتكاد عيوننا تستبينه بنام خلقها و لا تراه عيوننا و لا تلمسه أيدينا علمنا أنّ خلق هذا الخلق لطيف لطف في خلق ما سمّيناه بلاعلاج و لا أداة و لا آلة، و أنّ كلّ صانع خالق هذا الخلق لطيف لطف في خلق ما سمّيناه بلاعلاج و لا أداة و لا آلة، و أنّ كلّ صانع

شيء فمن شيء صنع، والله الخالق اللَّطيف الجليل خلق و صنع لامن شيء.

يد: الدقّاق، عن محمّد الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسين بن الحسن بن بردة، عن العبّاس بن عمرو الفقيميّ، عن أبي القاسم إبراهيم بن محمّد العلويّ، عن الفتح بن زيد الحرجانيّ، مثله، مع زيادات و تغييرات أوردناه في باب جوامع التوحيد.

٣ ـ يد، مع: ابن المتوكّل، عن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة عن محمّد بن حكيم، عن ميمون البان قال: سمعت أباعبدالله لطيّل و قد سئل عن قوله جلَّ و عرَّ: «هو الأوَّل و الآخر» فقال: الأوَّل لاعن أوَّل قبله، و لاعن بدء سبقه، و آخر لاعن نهاية كها يعقل من صفات المخلوقين، و لكن قديم، أوّل، آخر، لم يزل و لا يزال بلا بدء و لانهاية، لا يقع عليه الحدوث، و لا يحول من حال إلى حال، خالق كلَّ شيء.

ع ـ يد: ابن إدريس، عن أبيه، عن محمد بن عبد الجبّار، عن صفوان بن يحيى، عن فضيل بن عثان، عن ابن أبي يعفور قال: سألت أباعبد الله طبّع عن قول الله عزّ و جلّ «هو الأوَّل و الآخر» و قلت: أمّا الأوَّل فقد عرفناه، و أمّا الآخر فبين لنا تفسيره، فقال: إنّه ليس شيء الإّيبيد أو يتغيّر، أو يدخله التغيّر و الزوال، أو ينتقل من لون إلى لون، و من هيئة إلى هيئة، و من صفة إلى صفه و من زيادة إلى نقصان، و من نقصان إلى زيادة إلاّ ربّ العالمين فإنّه لم يزل و لايزال واحداً، هو الأوَّل قبل كلّ شيء، و هو الآخر على ما لم يزل لا تختلف على غيره مثل الإنسان الذي يكون تراباً مرَّة، و مرَّة علماً، و مرَّة بسراً، و مرَّة رطباً، و مرَّة بسراً، و الشفات والله عزّ و جلّ بخلاف ذلك.

#### باب ۳

## عدد أسماء الله تعالى و فضل احصائها و شرحها

المدانيّ، عن عليّ، عن أبيه، عن الهرويّ، عن عليّ بن موسى الرضا، عن أبيه، عن آبائه، عن عليّ اللّهَ اللهُ قال: قال رسول الله عَلَيْقَاللهُ: إنَّ لله عزّ وجلّ تسعة و تسعين اسماً، من دعا الله بها استجاب له، و من أحصاها دخل الجنّة.

قال الصدوق رحمدالله: معنى قول النبي عَلَيْرُاللهُ: لله تبارك و تعالى تسعة و تسعون اسماً من أحصاها دخل الجنّة إحصاؤها هو الإحاطة بها، و الوقوف على معانيها، و ليس معنى الإحصاءعدّها: و بالله التوفيق.

«الله والاله» الله و الاله المستحقُّ للعبادة و لا تحقّ العبادة إلّا له، و تقول: لم يزل إلهاً بعنى أنّه يحقّ له العبادة، و لهذا لمّا ضلَّ المشركون فقدَّروا أنَّ العبادة تجب للأصنام سمّوها آلهة، و أصله الألهة و هي العبادة، و يقال: أصله الإله يقال: أله الرجل يأله إليه أي فزع إليه من أمر نزل به، و ألهه أي أجاره، و مثاله، من الكلام «الإمام» فاجتمعت همزتان في كلمة كثر استعالهم لها فاستثقلوهما فحذفوا الأصلية لأنهم وجدوا فيا بقي دلالة عليها، فاجتمعت لامان أوّلها ساكنة فأدغموها في الأخرى فصارت لاماً مثقلة في قولك: الله.

«الاحد الواحد» الأحد معناه أنّه واحد في ذاته ليس بذي أبعاض ولاأجزاء ولا

أعضاء، و لا يجوز عليه الاعداد والاختلاف لأنّ اختلاف الأشياء من آيات وحدانيّته ممّا دلٌّ به على نفسه، و يقال: لم يزل الله واحداً و معنى ثان أنَّه واحد لانظير له ولا يشاركه في معنى الوحدانيّة غيره لأنّ كلَّ من كان له نظراء أو أشباه لم يكن واحداً في الحقيقة، و يقال: فلان واحد الناس أي لانظير له فها يوصف به، والله واحد لامن عدد لأنَّه عزَّ وجلَّ لا يعدُّ في الأجناس، و لكنَّه واحدٌ ليس له نظير؛ و قال بعض الحكماء في الواحد و الأحد: إنَّما قيل: الواحد لأنَّه متوحِّد، والأوَّل لاثاني له ثمَّ ابتدع الخلق كلُّهم محتاجاً بعضهم إلى بعض، و الواحد من العدد في الحساب ليس قبله شيء بل هو قبل كلِّ عدد، والواحد كيف ما أردته أو جزّاته لم يزد فيه شيء و لم ينقص منه شيء، تقول: واحد في واحد فلم يزد عليه شيء و لم يتغيّر اللَّفظ عن الواحد فدلّ أنّه لاشيء قبله، و إذا دلّ أنّه لاشيء قبله دلّ أنّـه محــدث الشيء، و إذا كان هو مفني الشيء، دلَّ أنَّه لاشيء بعده فإذا لم يكن قبله شيء ولابعده شيء فهو المتوحّد بالأزل فلذلك قيل: واحد أحد، و في الأحد خصوصيّة ليست في الواحد تقول: ليس في الدار واحد يجوز أنّ واحداً من الدوابّ أو الطير أو الوحوش أو الإنس لا يكون في الدار، وكان الواحد بعض الناس و غبر الناس، و إذا قلت: ليس في الدار أحد فهو مخصوص للآدميِّين دون سائر هم؛ و الأحد ممتنع من الدخول في الضرب و العدد و القسمة و في شيء من الحساب، و هو متفرّد بالأحديّة، والواحد منقاد للعدد و القسمة و غيرهما داخل في الحساب تقول: واحد و اثنان و ثلاثة، فهذا العدد و القسمة و الواحد علَّة العدد و هو خارج من العدد و ليس بعدد، و تقول: واحد في اثنين أو ثلاثة فما فوقها، و تقول في القسمة: واحد بين اثنين، أو ثلاثة لكلِّ واحد من الاثنين واحد و نصف، و من الثلاثة ثلث فهذه القسمة، و

«الصمد»: معناه السيّد، و من ذهب إلى هذا المعنى جاز له أن يقول له: لم يزل صمداً.

الأحد ممتنع في هذه كلُّها لايقال: أحد و اثنان، ولا أحد في أحد، ولايقال: أحد بين اثنين، و

الأحد والواحد و غيرهما من هذه الألفاظ كلّها مشتقة من الوحدة.

و يقال للسيّد المطاع في قومه الّذي لايقضون أمراً دونه: صمد، و قد قال الشاعر:

عــــلوته بحسام ثمَّ قــلت له خذها حذيف فأنت السيّد الصمد

وللصمد معنى ثان و هو أنّه المصمود إليه في الحوائج يقال: صمدت صمد هذا الأمر أي قصدت قصده، و من ذهب إلى هذا المعنى لم يجزله أن يقول: لم يزل صمداً لأنّه قد وصفه عزّ و جلّ بصفة من صفات فعله و هو مصيب أيضاً، و الصمد: الذي ليس بجسم ولاجوف له.

اقول: و قد أخرجت في معنى الصمد في تفسير قل هو الله أحد في هذا الكتاب معاني أخرى لم أحب إعادتها في هذا الباب.

«الاول والاخر» الأوّل والآخر معناهما أنّه الأوّل بغير ابتداء، و الآخر بغير انتهاء. «السميع» السميع معناه إذا وجد المسموع كان له سامعاً، و معنى ثان أنّه سميع الدعاء أي مجيب الدعاء، و أمّا السامع فإنّه يتعدّى إلى مسموع و يوجب وجوده، ولا يجوز فيه بهذا المعنى لم يزل، و البارى عزّ وجلّ سميعٌ لذاته.

«البصير» البصير معناه إذا كانت المبصرات كان لها مبصراً فلذلك جاز أن يقال: لم يزل بصيراً، ولم يجز أن يقال: لم يزل مبصراً لأنّه يتعدّى إلى مبصر و يوجب وجوده، و البصارة في اللّغة مصدر البصيرة و بصر بصارة، و الله عزّ و جلّ بصير لذاته، و ليس وصفنا له تبارك و تعالى بانّه سميع بصير وصفاً بانّه عالم بل معناه ما قدّمناه من كونه مدركاً، و هذه الصفة صفة كلّ حيّ لا آفة به.

«القدير و القاهر» القدير و القاهر معناهما أنّ الأشياء لاتطيق الامتناع منه و ممّا يريد الإنفاذ فيها، و قد قيل: إنّ القادر من يصحّ منه الفعل إذا لم يكن في حكم الممنوع، و القهر: الغلبة، و القدرة مصدر قولك: قدر قدرة أي ملك فهو قدير قادر مقتدر، و قدرته على ما لم يوجد و اقتداره على إيجاده هو قهره و ملكه لها، و قد قال عزّ ذكره: «مالك يوم الدين» و يوم الدين لم يوجد بعد، و يقال: إنّه عزّ و جلّ قاهر لم يزل، و معناه أنَّ الأشياء لاتطيق

:الامتناع منه و ممّا يريد إنفاذه فيها، و لم يزل مقتدراً عليها، و لم تكن موجودة كما يقال: مالك يوم الدين و يوم الدّين لم يوجد.

«العلى»: العليّ معناه القاهر، فالله العليّ ذوالعلا و التعالي أي ذوالقدرة و القهر و الاقتدار، يقال: علا الملك علوّاً، و يقال لكلّ شيء علا: قد علا علوّاً، و علا يعلى علاءاً والمعلاة: مكسب الشرف، و هي من المعالي، و علو كلّ شيء: أعلاه - برفع العين و خفضها و فلان من عليّة الناس و هو اسم، و معنى الارتفاع و الصعود والهبوط عن الله تبارك و تعالى منفيّ. و معنى ثان أنّه عليّ تعالى عن الأشباه و الأنداد و عمّا خاضت فيه وساوس الجهّال و ترامت إليه فكر الضلّال فهو على متعالى عمّا يقول الظالمون علواً كبيراً.

و أمّا «الاعلى» فمعناه العليُّ القاهر، و يؤيّده قوله عزّ و جلّ لموسى عـلى نـبيّنا و آله وللتَّلِهِ: «لاتخف إنّك أنت الأعلى» أي الغالب، و قوله عزّ و جلّ في تحريص المؤمنين على القتال: «ولاتهنوا و لاتحزنوا و أنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين» أو قوله عزّ و جلّ: «إنَّ فرعون علا في الأرض» آي غلبهم و استولى عليهم، و قد قال الشاعر في هذا المعنى:

فلمًا علونا و استوينا عليهم تركناهم صرعي لنسر وكاسر

و معنى ثان أنّه متعال عن الأشباه و الأنداد أي متنزّه كها قال: «تعالى عبّا يشركون». <sup>٤</sup> «الباقي» الباقي معناه الكائن بغير حدوث و لافناء، و البقاء ضدّ الفناء، و بقي الشيء بقاءً، و يقال: ما بقيت منهم باقية ولاوقتهم من الله واقية، و الدائم في صفاته هو الباقي أيضاً الذي لايبيدو لايفني.

«البديع» البديع مبدع البدائع، و محدث الأشياء على غير مثال و احتذاء، و هو فعيل بمعنى مفعل، كقوله عزّ و جلّ: «عذاب أليم» و المعنى: مؤلمٌ، و تقول العرب: ضرب وجيع و المعنى: موجع، و قال الشاعر في هذا المعنى:

۲ ـ آل عمران /۱۳۹.

١ - طه / ١٨.

٤ ـ يونس /١٨.

٣\_القصص /٤.

أمن ريحانة الداعي السميع يؤرّقني و أصحابي هجوع فالمعنى: الداعي المسمع. و البدع: الشيء الذي يكون أوّلاً في كلّ أمر، و منه قوله عزّ و جلّ: «قل ما كنت بدعاً من الرسل» أي لست بأوَّل مرسل، و البدعة: اسم ما ابتدع من الدين و غيره، و قال الشاعر في هذا المعنى:

ولم يك بخسلها بدعة ما حطّ عن مائة سبعة و تسع مائيها لها شرعة وكفّاك لم تخلقا للندى فكفّ عن الخير مقبوضة و أخسرى ثـلاثة آلافـها

و يقال: لقد جئت بأمر بديع أي مبدع عجيب.

«البارىء» البارىء معناه أنّه بارىء البرايا أي خالق الخلائق، برأهم يبرأهم أي أي خلقهم يخلقهم، و البريئة: الخليقة و أكثر العرب على ترك همزها، و هي فعيلة بمعنى مفعولة. و قال بعضهم: بل هي مأخوذة من بريت العود، و منهم من يزعم أنّه من البرىء و هيو التراب أي خلقهم من التراب، و قالوا: لذلك لايهمز.

«الاكرم» ألأكرم معناه الكريم، وقد يجيىء أفعل في معنى الفعيل مثل قوله عزّ و جلّ: «و هو أهون عليه» <sup>٢</sup> أي هيّن عليه، و مثل قوله تعالى: «لايصليها إلّا الأشق» ٣ و «سيجنّبها الاَتق» ٤ يعني بالأشق والأتق الشقُّ والتقُّ، و قد قال الشاعر في هذا المعنى:

إنّ الّذي سمك السماء بنا لنا بيتاً دعامُه أعزّ و أطول

«الظاهر» الظاهر معناه أنّه الظاهر بآياته الّتي أظهرها من شواهد قدرته و آثار حكمته، و بيّنات حجّته الّتي عجز الخلق عن إيداع أصغرها و إنشاء أيسرها و أحقرها عندهم كها قال الله عزّ وجلّ: «إنّ الّذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له» ٥ فليس شيء من خلقه إلّا و هو شاهد له على وحدانيّته من جميع جهاته و أعرض

١ ـ الاحقاف / ٩. ٢ ـ الروم /٢٧.

٣ و ٤ ـ الليل /١٥ – ١٧. ٥ ـ الحج /٧٣.

تبارك و تعالى عن وصف ذاته فهو ظاهر بآياته محتجب بذاته. و معنى ثان أنّه ظاهرٌ غالبٌ قادرٌ على ما يشاء، و منه قوله عزّ و جلّ: «فأصبحوا ظاهرين» أي غالبين لهم.

«الباطن» الباطن معناه أنّه قد بطن عن الأوهام فهو باطن بلاإحاطة لا يحيط به محيط لأنّه قدم الفكر فخبت عنه، و سبق العلوم فلم تحِط به، وفات الأوهام فلم تكتنهه، و حارت عنه الأبصار فلم تدركه، فهو باطن كلّ باطن، و محتجب كلّ محتجب، بطن بالذات، و ظهر و علا بالآيات فهو الباطن بلاحجاب، و الظاهر بلااقتراب. و معنى ثان أنّه باطن كلّ شيء أي خبيرٌ بصيرٌ بما يسرُّون و ما يعلنون، و بكلّ ما ذراً. و بطانة الرجل: وليجته من القوم الذين يداخلهم و يداخلونه في دخلة أمره، و المعنى أنّه عزّ و جلّ عالم بسرائرهم لا أنّه عزّ و جلّ عالم بسرائرهم لا أنّه عزّ و جلّ عالم بسرائرهم لا أمّه عزّ و جلّ يطن في شيء يواريه.

«الحي» الحيّ معناه أنّه الفعّال المدبّر، و هو حيٌّ لنفسه لايجوز عليه الموت والفناء، و ليس يحتاج إلى حياة بها يحيى.

«الحكيم» الحكيم معناه أنّه عالم، و الحكة في اللّغة: العلم، و منه قوله عزّ و جلّ «يؤتي الحكة من يشاء» لا و معنى ثان أنّه محكم و أفعاله محكة متقنة من الفساد؛ و قد حكته و أحكته لغتان؛ و حكة اللّجام سمّيت بذلك لأنّها تمنعه من الجري الشديد، و هو ما أحاطت بحنكه.

«العليم» العليم معناه أنّه عليم بنفسه عالم بالسرائر مطّلع على الضائر لاتخنى عليه خافية، ولا يعزب عنه مثقال ذرّة، علم الأشياء قبل حدوثها و بعد ما أحدثها، سرّها و علانيتها، ظاهرها و باطنها، و في علمه عزّ و جلّ بالأشياء على خلاف علم الخلق دليل على أنّه تبارك و تعالى بخلافهم في جميع معانيهم، والله عالم لذاته، والعالم من يصحّ منه الفعل الحكم المتقن، فلا يقال: إنّه يعلم الأشياء بعلم، كما لا يثبت معه قديم غيره بل يقال: إنّه ذات

١ \_الصف / ١٤. ٢ \_ البقرة / ٢٦٩.

عالمة، و هكذا يقال في جميع صفات ذاته.

«الحليم» الحلم معناه أنّه حليم عمّن عصاه، لا يعجل عليهم بعقوبة.

«الحفيظ» الحفيظ معناه الحافظ و هو فعيل بمعنى فاعل، و معناه أنّه يحفظ الأشياء و يصرف عنها البلاء، و لايوصف بالحفظ على معنى العلم لأنّا نوصف بحفظ القرآن والعلوم على الجاز، و المراد بذلك أنّا إذا علمناه لم يذهب عنّا كها إذا حفظنا الشيء لم يذهب عنّا.

«الحق» الحقّ معناه المحقّ، و يوصف به توسُّعاً لأنّه مصدر، و هو كـقولهم: غـياث المستغيثين و معنى ثان يراد به أنّ عبادة الله هي الحقّ، و عبادة غيره هي الباطل، و يؤيّد ذلك قوله عزّ و جلّ: «ذلك بأنَّ الله هو الحقّ و أنّ ما يدعون من دونه الباطل» أي يبطل و يذهب ولايملك لأحد ثواباً ولاعقاباً.

«الحسيب» الحسيب» الحسيب معناه المحصي لكلّ شيء العالم به، لا يخنى عليه شيء. و معنى ثان أنّه المحاسب لعباده، يحاسبهم بأعمالهم و يجازيهم عليها، و هو فعيل على معنى مفاعل مثل جليس و مجالس و معنى ثالث أنّه الكافي، والله حسبي و حسبك أي كافينا، و أحسبني هذا الشيء أي كفاني، و أحسبته أي أعطيته حتى قال: حسبى، و منه قوله عزّ و جلّ: «جزاءً من ربّك عطاءاً حساباً» أي كافياً.

«الحميد» الحميد معناه الحمود و هو فعيل في معنى مفعول، و الحمد: نقيض الذمّ، و يقال: حمدت فلاناً إذا رضيت فعله و نشرته في الناس.

«الحفى» الحنيّ معناه العالم، و منه قوله عزّ و جلّ: «يسئلونك كانَّك حنيُّ عنها» <sup>٣</sup> أي يسألونك عن الساعة كانّك عالم بوقت مجيئها. و معنى ثان أنّه اللّطيف، و الحفاية مصدر؛ الحنيّ: اللّطيف المحتنى بك ببرّك و بلطفك.

١ ـ الحج /٦٢. ٢ ـ النبأ /٣٦.

٣-الاعراف /١٨٧.

«الرب» الربّ المالك، و كلّ من ملك شيئاً فهو ربّه، و منه قوله عزّ و جلّ «ارجع إلى ربّك» أي إلى سيّدك و مليكك، و قال قائل يوم حنين: لإن يربّني رجل من قريش أحبّ إليَّ من أن يربّني رجل من هوازن. يريد: إن يمكني و يصير لي ربّاً و مالكاً. ولايقال لخلوق الربّ بالألف و اللّام لأنَّ الألف واللّام دالتان على العموم، و إنّا يقال للمخلوق: ربّ كذا فيعرّف بالإضافة لأنّه لايملك غيره فينسب إلى ملكيّته، و الربّانيّون نسبوا إلى التاله و العبادة للربّ في معنى الربوبيّة له، و الربّيّون الذين صبروا مع الأنبياء عمليهم الصلاة والسّلام.

«الرحمن» الرحمن معناه الواسع الرحمة على عباده يعمّهم بالرزق والإنعام عليهم؛ و يقال الرحمن معناه الواسع الرحمة على عباده يعمّهم بالرزق والإنعام عليهم؛ و يقال المرجل: رحمي القلب، ولايقال: رحمن لأنَّ الرحمن يقدر على كشف البلوى، ولايقدر الرحيم من خلقه على ذلك، و قد جوّز قوم أن يقال للرجل: رحمن، و أرادوا به الغاية في الرحمة، و هذا خطأ، و الرحمن: هو لجميع العالم، و الرحمي هو للمؤمنين خاصة.

«الرحيم» الرحيم معناه أنّه رحيم بالمؤمنين يخصّهم برحمته في عاقبة أمرهم كما قال الله عزّ و جلّ: «و كان بالمؤمنين رحيماً» أ والرحمن والرحيم اسمان مشتقّان من الرحمة على وزن ندمان و نديم، و معنى الرحمة: النعمة، و الراحم: المنعم، كما قال عزّ و جلّ لرسوله: «و ما أرسلناك إلاّ رحمة للعالمين» أيعنى نعمة عليهم، و يقال للقرآن: هدى و رحمة؛ و للفيث رحمة يعني نعمة، و ليس معنى الرحمة: الرقّة لأنَّ الرقّة عن الله عزّ و جلّ منفيّة، و إنمّا سمّي رقيق القلب من الناس رحيماً لكثرة ما يوجد الرحمة منه، و يقال: ما أقرب رحم فلان! إذا كان ذامرحمة و برّ، و المرحمة: الرحمة، و يقال: رحمة مرحمةً و رحمةً.

١ ـ يوسف /٥٠. ٢ ـ الأحزاب /٤٣.

٣\_الانبياء /١٠٧.

واحدة أي أخذوه مرّة واحدة.

«الرقيب» الرقيب معناه الحافظ، و هو فعيل بمعنى فاعل، و رقيب القوم: حارسهم. «الرقوف» الرقوف معناه الرحيم، و الرأفة: الرحمة.

«**الرائى**» الرائي معناه العالم، و الرؤية: العلم. و معنى ثان أنّه المبصر، و معنى الرؤية: الإبصار، و يجوز في معنى العلم لم يزل رائياً، و لايجوز ذلك فى معنى الإبصار.

«السلام» السلام معناه المسلّم، و هو توسُّع لانَّ السلام مصدر، و المراد به أنّ السلامة تنال من قبله، و السّلام و السلامة مثل الرضاع و الرضاعة واللّذاذ واللّذاذة. و معنى ثان أنّه يوصف بهذه الصفة لسلامته ممّا يلحق الخلق من العيب و النقص و الزوال و الانتقال و الفناء والموت، و قوله عزّ و جلّ: «لهم دارالسّلام عند ربّهم» والسلام: هو الله عزّ و جلّ، و داره الجنّة، و يجوز أن يكون سمّاها سلاماً لأنَّ الصائر إليها يسلم فيها من كلّ ما يكون في الدنيا من مرض و وصب و موت و هرم و أشباه ذلك، فهي دارالسلامة من الآفات و العاهات، و قوله عزّ و جلّ: «فسلامً لك من أصحاب اليمين» يقول: فسلامة لك منهم أي

١ ـ النساء /٢. ٢ ـ الانعام /١٢٧.

٣\_الواقعة /٩١.

تخبرك عنهم سلامة، و السلامة في اللّغة: الصواب و السداد أيضاً، و منه قوله عزّ و جلّ: «و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً» أي سداداً و صواباً، و يقال: سمّي الصواب من القول سلاماً لأنّه يسلم من العيب والإثم.

«المؤمن» المؤمن معناه المصدِّق، و الإيمان: التصديق في اللّغة، يدلَّ على ذلك قوله عزّ و جلّ حكايةً عن إخوة يوسف على نبيّنا و آله و عليه السّلام: «و ما أنت بمؤمن لنا و لو كنّ صادقين» أن العبد مؤمن مصدّق بتوحيد الله و آياته، و الله مؤمن مصدّق لما وعده و محققه. و معنى ثان أنّه محقق حقق وحدانيّته بآياته عند خلقهم و عرّفهم حقيقته لما أبدى من علاماته و أبان من بيّناته و عجائب تدبيره و لطائف تقديره. و معنى ثالث أنّه آمنهم من الظلم و الجور، و قال الصادق الله عني الباري عزّ و جلّ مؤمناً لأنّه يؤمن من عذابه من أطاعه، و سمّي العبد مؤمناً لأنّه يؤمن على الله فيجيز الله أمانه، و قال المؤلل المؤمن الذي يأتمنه المسلمون على أموالهم و دمائهم.

«المهيمن» المهيمن معناه الشاهد، و هو كقوله عزّ و جلّ «و مهيمناً عليه» أي شاهداً عليه. و معنى ثان أنّه اسم مبنيٌّ من الأمين، و الأمين اسم من أسهاء الله عزّ و جلّ كها بني المبيطر من البيطر و البيطار، و كان الأصل فيه مؤيناً فقلّبت الهمزة هاءاً كها قلّبت همزة أرقت و أيهات فقيل: هرقت و هيهات. و أمين اسمٌ من أسهاء الله عزّ و جلّ، و من طوّل الألف أراد يا أمين فأخرجه مخرج قولهم: «أزيد» على معنى يا زيد، و يقال: المهيمن من أسهاءالله عزّ و جلّ في الكتب السابقة.

«العزيز» العزيز معناه أنّه لا يعجزه شيء ولا يتنع شيء أراده فهو قاهر للأشياء غالب غير مغلوب، و قد يقال في مثل: «من عزَّ بزَّ» أي من غلب سلب، و قوله عزّ و جلّ حكايةً

۲ \_ يوسف / ۱۷.

۱ \_الفرقان /٦٣.

٣\_المائدة /٤٨.

عن الخصمين: «و عرَّني في الخطاب» أي غلبني في مجاوبة الكلام. و معنى ثان أنّه الملك، و يقال للملك العزيز كها قال إخوة يوسف ليوسف على نبيّنا و آله و عليه السّلام: «يا أيُّها العزيز» أو المراد به يا أيُّها الملك.

«الجبار» الجبّار معناه القاهر الّذي لاينال، وله التجبّر و الجبروت أي التعظّم والعظمة، ويقال للنخلة الّتي لاتنال: «جبّارة» والجبر أن تجبر إنساناً على ما يكرهه قهراً تقول: جبرته على ما ليس كذا وكذا، وقال الصادق طليًّ : لاجبر ولاتفويض بل أمرٌ بين أمرين عنى بذلك أنَّ الله تبارك و تعالى لم يجبر عباده على المعاصي ولم يفوّض إليهم أمر الدين حتى يقولوا بآرائهم ومقائيسهم، فإنّه عزّ وجلّ قد حدّ و وظف و شرع و فرض و سنّ و أكمل لهمالدين فلاتفويض مع التحديد و التوظيف و الشرع و الفرض و السنّة و اكبال الدين.

«المتكبر» المتكبّر مأخوذ من الكبرياء و هو اسم للتكبّر و التعظّم.

«السيد» السيّد معناه الملك، و يقال لملك القوم و عظيمهم. سيّد، و قد سادهم يسودهم، و قيل لقيس بن عاصم: بم سدت قومك؟ قال: ببذل الندى و كفّ الأذى و نصر المولى. و قال النبي عَلَيْ الله عليّ سيّد العرب، فقالت عائشة: يا رسول الله ألست سيّد العرب؟ قال: أنا سيّد ولد آدم، و عليّ سيّد العرب، فقالت عائشة: يا رسول الله و ما السيّد؟ قال: من افترضت طاعتي و قد أخرجت هذا الحديث مسنداً في كتاب معنى هذا الحديث السيّد هو الملك الواجب الطاعة.

«سبوح» سبّوح هو حرف مبنيّ على فعُول، و ليس في كلام العرب فعُول إلّا سبّوح قدّوس، و معناهما واحد، و سبحان الله تنزيهاً له عن كلّ ما لاينبغي أن يوصف به، و نصبه لأنّه في موضع فعل على معنى تسبيحاً لله يريد سبّحت تسبيحاً، و يجوز أن يكون نصباً على

۱ \_ص /۲۳.

الظرف و معناه نسبّح لله و سبّحوا لله.

«الشهيد» الشهيد معناه الشاهد بكلّ مكان صانعاً و مدبّراً على أنّ المكان مكان الصنعه و تدبيره لاعلى أنّ المكان مكان له لأنّه عزّ وجلّ كان ولامكان.

«الصادق» الصداق معناه أنّه صادق في وعده، ولايبخس ثواب من يني بعهده.

«الصانع» الصانع معناه أنّه صانع كلّ مصنوع أي خالق كلّ مخلوق، و مبدع جميع البدائع. و كلّ ذلك دالٌّ على أنّه لايشبه شيئاً من خلقه لأنّا لم نجد فيا شاهدنا فعلاً يشبه فاعله لأنّهم أجسام أفعالهم غير أجسام، والله تعالى عن أن يشبه أفعاله، وأفعاله لحم و دم و عظم و شعر و عصب و عروق و أعضاء و جوارح و أجزاء و نور و ظلمة و أرض و سهاء و شجر و حجر و غير ذلك من صنوف الخلق، و كلّ ذلك فعله و صنعه عزّ و جلّ، و جميع ذلك دليلٌ على وحدانيّته، شاهد عى انفراده و على أنّه بخلاف خلقه و أنّه لاشريك له؛ و قال بعض الحكاء في هذا المعنى و هو يصف النرجس:

«الطاهر» الطاهر معناه أنّه متنزّه عن الأشباه و الأنداد و الأضداد و الأمثال و المحدود و الزوال و الانتقال، و معاني الخلق من العرض و الطول و الأقطار و الثقل و الخفّة و الدقة و الغلظ و الدخول و الخروج و الملازقة و المباينة و الرائحة والطعم و اللّون و الجسّة و الخشونة و اللّين و الحرارة و البرودة و الحركة و السكون و الاجتاع و الافتراق و التمكّن في مكان دون مكان لأنَّ جميع ذلك محدث مخلوق و عاجز ضعيف من جميع الجهات دليل على محدث أحدثه و صانع صنعه قادر قوي طاهر عن معانيها لايشبه شيئاً منها لائها دلّت من جميع جهاتها على صانع صنعها و محدث أحدثها، و أوجبت على جميع ما غاب عنها من

أشباهها و أمثالها أن يكون دالَّة على صانع صنعها تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيراً.

«العدل» العدل معناه الحكم بالعدل و الحقّ، و سمّي به توسّعاً لأنّه مصدر والمراد به العادل، والعدل من الناس المرضيّ قوله و فعله و حكمه.

«العفوّ» العفوُّ اسمٌ مشتقٌّ من العفو على وزن فعول، والعفو: المحو؛ يقال: عني الشيء، إذا امتحى و ذهب و درس، و عفوته أنا: إذا محوته، و منه قوله عزّ و جلّ: «عفا الله عنك» أ أي محا الله عنك إذنك لهم.

«الغفور» الغفور اسم مشتقٌ من المغفرة و هو الغافر الغفّار و أصله في اللّغة: التغطية والستر تقول: غفرت الشيء: إذا غطّيته، و يقال: هذا أغفر من هذا أي أستر، و غفر الخزّ و الصوف: ما علا فوق الثوب منها كالزئبر، يسمّى غفراً لأنّه ستر الثوب، و يقال لجنّة الرأس: مغفر لأنّها تستر الرأس، و الغفور: الساتر لعبده برحمته.

«الغنى» الغنيّ معناه أنّه الغنيّ بنفسه عن غيره و عن الاستعانة بالآلات والأدوات و غيرها، و الأشياء كلِّل سوى الله عزّ و جلّ متشابة في الضعف والحاجة فلايقوم بعضها إلّا ببعض ولايستغنى بعضها عن بعض.

«الغياث» الغياث معناه المغيث سمّى به توسّعاً لأنّه مصدر.

«الفاطر» الفاطر معناه الخالق فطر الخلق أي خلقهم، و ابتدأ صنعة الأشياء و ابتدعها فهو فاطرها أي خلقها و مبدعها.

«اَلْقُود» الفرد معناه أنّه المتفرّد بالربوبيّة و الأمر دون الخلق.و معنى ثان أنّه موجود وحده لاموجود معه.

«الفتاح» الفتّاح معناه أنّه الحاكم و منه قوله عزّ وجلّ: «و أنت خبر الفاتحين». ٢ و

قوله عزّ و جلّ: «و هو الفتّاح العليم». ١

«الفالق» الفالق اسم مشتق من الفلق و معناه في أصل اللّغة: الشق يقال: سمعت هذا من فلق فيه، و فلقت الفستقة فانقلقت، و خلق الله تبارك و تعالى كلَّ شيء فانفلق عن جميع ما خلق، فلق الأرحام فانفلقت عن الحيوان، و فلق الحبّ و النوى فانفلقا عن النبات و فلق الأرض فانفلقت عن كلّ ما أخرج منها هو كقوله عزّ وجلّ: «والأرض ذات الصدع» أصدعها فانصدعت، و فلق الظلام فانفلق عن الإصباح، و فلق الساء فانفلقت عن القطر، و فلق البحر لموسى على نبيّنا و آله و عليه السّلام فانفلق فكان كلّ فرق منه كالطود العظم.

«القديم» القديم معناه المتقدّم للأشياء كلّها، وكلّ متقدّم لشيء يسمّي قديماً إذا بولغ في الصوف، ولكنّه سبحانه قديمٌ لنفسه بلا أوّل ولانهاية، و سائر الأشياء لها أوّل و نهاية، و لم يكن لها هذا الاسم في بدئها فهي قديمة من وجه و محدثة من وجه، و قد قيل: إنَّ القديم معناه أنّه الموجود لم يزل، و إذا قيل لغيره أنّه قديم كان على الجاز لأنّ غيره محدث ليس بقديم.

«الملك» الملك هو مالك الملك قد ملك كلَّ شيء، و الملكوت: ملك الله عزَّ وجـلّ زيدت فيه التاء كما زيدت في رهبوت و رحموت، تقول العرب: رهبوت خير من رحموت أي لأن ترهب خيرٌ من أن ترحم.

«القدوس» القدّوس معناه الطاهر، و التقديس: التطهير و التغزيه، و قوله عزّ و جلّ حكاية عن الملائكة: «و نحن نسبّح بحمدك نقدّس لك» <sup>٣</sup> أي ننسبك إلى الطهارة و نسبّحك. و نسبّح بحمدك و نسبّح بحمدك و نقدّس لك بمعنى واحد، و حظيرة القدس: موضع القدس من الأدناس

١ ـ سباء /٢٦. ٢ ـ الطارق /١٢.

٣\_البقرة /٣٠.

الّتي تكون في الدنيا و الأوصاب و الأوجاع و أشباه ذلك؛ و قد قيل: إنَّ القدّوس من أسهاء الله عزّ و جلّ في الكتب.

«القوى» القويُّ معناه معروف، و هو القويُّ بلا معاناة و لا استعانة.

«القريب» القريب معناه الجيب، و يؤيّد ذلك قوله عزّ و جلّ: «فإنيّ قريب أُجيب دعوة الداع إذا دعان» ( و معنى ثان أنّه عالم بوساوس القلوب، لاحجاب بينه و بينها. ولامسافة، و يؤيّد هذا المعنى قوله عزّ و جلّ: «و لقد خلقنا الإنسان و نعلم ما توسوس به نفسه و نحن أقرب إليه من حبل الوريد» أنهو قريب من غير مماسّة، بائن من خلقه بغير طريق ولامسافة بل هو على المفارقة لهم في الخالطة، و الخالفة لهم في المشابهة؛ و كذلك التقرّب إلى الله ليس من جهة الطرق و المسائف إغّا هو من جهة الطاعة و حسن العبادة فالله تبارك و تعالى قريب دان دنوّه من غير تنقّل لأنّه ليس باقتطاع المسائف يدنو، و لاباجتياز الهواء يعلو كيف و قد كان قبل السفل والعلو، و قبل أن يوصف بالعلوّ و الدنوّ.

«القيوم» القيّوم و القيّام هما فيعول و فيعال من قمت بالشيء: إذا ولّيته بـنفسك و تولّيت حفظه و إصلاحه، و تقديره قولهم: ما فيها من ديّور و لاديّار.

«القابض» القابض اسم مشتقٌ من القبض، و للقبض معان: منها الملك يقال: فلان في قبضي: و هذه الضيعة في قبضي، و منه قوله عزّ و جلّ «والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة»  $^{7}$  و هذا كقول الله عزّ و جلّ: «و له الملك يوم ينفخ في الصور»  $^{3}$  و قوله: «الأمر يومئذ لله»  $^{6}$  و قوله: «مالك يوم الدين»  $^{7}$  و منها إفناء الشيء، و من ذلك قولهم للميّت: قبضه الله إليه، و منه قوله عزّ و جلّ: «مُ جعلنا الشمس عليه دليلاً ثمَّ قبضناه إلينا قبضاً يسيراً»  $^{8}$  ف الشمس

٦\_الحمد /٤.

١ ـ البقرة /١٨٦. ٢ ـ ق /١٦.

٣\_الزمر /٦٧. ٤\_الانعام /٧٣.

ه \_الانفطار /١٩٦٨.

٧\_الفرقان /٤٥.

لايقبض بالبراجم، والله تبارك و تعالى قابضها و مطلقها، و من هذا قوله عزوّجل: «والله يقبض و يبسط و إليه ترجعون» فهو باسطً على عباده فضله و قابض ما يشاء من عائدته و أياديه، و القبض: قبض البراجم أيضاً، و هو عن الله تعالى ذكره منفيًّ، و لو كان القبض و البسط الذي ذكره الله عزّ و جلّ من قبل البراجم لما جاز أن يكون في وقت واحد قابضاً و باسطاً لاستحالة ذلك، و الله تعالى ذكره في كلّ ساعة يقبض الأنفس و يبسط الرزق و يفعل ما يريد.

«الباسط» الباسط معناه المنعم المفضل، قد بسط على عباده فضله و إحسانه و أسبغ عليهم نعمه.

«القاضى» القاضي اسم مشتق من القضاء، و معنى القضاء من الله عزّ و جلّ ثلاثة أوجه: فوجه منها هو الحكم و الإلزام. يقال: قضى القاضي على فلان بكذا أي حكم عليه به و ألزمه إيّاه، و منه قوله عزّ و جلّ: «و قضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه» لا و وجه منها هو الخبر و منه قوله عزّ و جلّ: «و قضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب» لم أي أخبرناهم بذلك على لسان النبيّ، و وجه منها هو الإتمام و منه قوله عزّ و جلّ: «فقضيهن سبع سموات في يومين» و ومنه قول الناس: قضى فلان حاجتى يريد أنّه أثم حاجتى على ما سألته.

«المجيد» الجيد معناه الكريم العزيز، و منه قوله عزّ و جلّ: «بل هو قرآن مجيد» أي كريمٌ عزيز، و المجد في اللّغة نيل الشرف، و مجد الرجل و أمجد لغتان و أمجده: كرم فعاله و معنى ثان أنّه مجيد، ممجّد مجّده خلقه أي عظّموه.

«المولى» المولى معناه الناصر، ينصر المؤمنين و يتولّى نصرهم عـلى عـدوّهم، و يتولّى ثوابهم وكراماتهم، و وليّ الطفل هو الّذي يتولّى إصلاح شأنه، والله وليّ المؤمنين و هو

۲ ـ اسری /۲۳.

٤\_حم السجده /١٢.

١ \_ البقرة /٢٤٥.

۳\_اسری /٤.

٥ \_البروج /٢١.

مولاهم و ناصرهم، و المولى في وجه آخر هو الأولى، و منه قول النبي مَلَيْوَاللهُ: من كنت مولاه فعليّ مولاه و ذلك على إثر كلام قد تقدّمه و هو أن قال: أولى بكم من أنفسكم؛ قالوا: بلى يا رسول الله؛ قال: فمن كنت مولاه أي من كنت أولى به منه بنفسه فعليٌّ مولاه أي أولى به منه بنفسه.

«المنان» المنّان معناه المعطي المنعم، و منه قوله عزّ و جلّ: «فـامنن أو أمسك بـغير حساب» ( و قوله عزّ و جلّ: «ولاتمنن تسكثر». ٢

«المحيط» الحيط معناه أنّه محيط بالأشياء عالم بها كلّها، و كلّ من أخذ شيئاً كلّه أو بلغ علمه أقصاه فقد أحاط به، و هذا على التوسّع لأنّ الإحاطة في الحقيقة إحاطة الجسم الكبير بالجسم الصغير من جوانبه كإحاطة البيت بما فيه و إحاطة السور بالمدن، و لهذا المعنى سمّي الحائط حائطاً. و معنى ثان يحتمل أن يكون نصباً على الظرف معناه مستولياً مقتدراً كقوله عزّ و جلّ: «وظنّوا أنّهم أحيط بهم» أقسمًاه إحاطةً لهم لأنَّ القوم إذا أحاطوا بعدوّهم لم يقدر العدوّ على التخلّص منهم.

«المبين» المبين معناه الظاهر البين حكمته المظهر لها بما أبان من بيّناته و آثار قدرته، و يقال: بان الشيء و أبان و استبان بمعني واحد.

«المقيت» المقيت معناه الحافظ الرقيب، ويقال: بل هو القدير.

«المصور» المصور هو اسم مشتق من التصوير، يصوِّر الصور في الأرحام كيف يشاء، فهو مصوِّر كلَّ صورة، و خالق كلَّ مصوِّر في رحم و مدرك ببصر و متمثّل في نفس، و ليس الله تبارك و تعالى بالصورة و الجوارح يوصف، ولا بالحدود و الأبعاض يعرف، ولا في سعه الهواء بالأوهام يطلب، و لكن بالآيات يعرف و بالعلامات و الدلالات يحقّق، و بها

١\_ص/٣٩. ٢\_المدثر /٦.

٣\_يونس /٢٢.

يوقن، و بالقدرة العظمة والجلال و الكبرياء يوصف لأنّه ليس له في خلقه شــبيه ولافي بريّته عديل.

«الكريم» الكريم معناه العزيز، يقال: فلان أكرم عليّ من فلان أي أعزّ منه و منه قوله عزّ و جلّ: «إنّه لقرآن كريم» أو كذلك قوله عوجل: «ذق إنّك أنت العزيز الكريم». أو معنى ثان أنّه الجواد المفضل يقال: رجل كريم أي جواد، و قوم كرام أي أجواد، و كريم و كرم مثل أديم و أدم.

«الكبير» الكبير السيّد يقال لسيّد القوم: كبيرهم، و الكبرياء اسم للتكبّر والتعظّم. «الكافي» الكافي اسم مشتقٌ من الكفاية، و كلّ من توكّل عليه كفاه، ولا يلجئه إلى غيره.

«الكاشف» الكاشف معناه المفرّج يجيب المفطرّ إذا دعاه و يكشف السوء، و الكشف في اللّغة: رفعك شيئاً عمّا يواريه و يغطّيه.

«الو تر» الوتر معناه الفرد، وكلّ شيء كان فرداً قيل: وتر.

«النور» النور معناه المنير، و منه قوله عزّ و جلّ: «الله نور السموات و الأرض» أي منير لهم و آمرهم و هاديهم فهم يهتدون به في مصالحهم كما يهتدون في النور الضياء و هذا توسّع، و النور: الضياء، و الله عزّ و جلّ متعال عن ذلك علوّاً كبيراً لأنَّ الأنوار محدثة، و محدثها قديم لايشبهه شيء، و على سبيل التوسّع قيل: إنَّ القرآن نورٌ، لأنَّ الناس يهتدون به في دينهم كما يهتدون بالضياء في مسالكهم، و لهذا المعنى كان النبي عَلَيْمَ منيراً.

«الوهاب» الوهّاب معروف، و هو من الهبة يهب لعباده ما يشاء و يمنّ عــليهم بمــا يشاء، و منه قوله عزّ و جلّ: «يهب لمن يشاء إناثاً و يهب لمن يشاء الذكور». <sup>2</sup>

٢ \_ الدخان /٤٩.

١ \_ الواقعة /٧٥.٣ \_ النور /٣٥.

«الناصر» الناصر النصير بمعنى واحد، و النصرة: حسن المعونة.

«الواسع» الواسع الغني، و السعة: الغنى، يقال: فلان يعطي من سعة أي من غنى، والوسع: جدّة الرجل و قدرة ذات يده، و يقال: أنفق على قدر وسعك.

«الودود» الودود فعول بمعنى مفعول كها يقال: هيوب، بمعنى مهيب يراد به أنّه مودود محبوب، و يقال: بل فعول بمعنى فاعل كقولك: غفور بمعنى غافر أي يودُّ عباده الصالحين و يحبّهم، و الودَّ والوداد مصدر المودّة، و فلان ودُّك و وديدك أي حبّك وحبيبك.

«الهادي» الهادي معناه أنّه عزّ اسمه يهديهم للحقّ، و الهدى من الله عزّ و جلّ على ثلاثة أوجه: فوجه هو الدلالة قد دلّهم جيعاً على الدين. والثاني هو الإيمان، و الايمان هدى من الله عزّ و جلّ أنه نعمة من الله. و الثالث هو النجاة و قد بين الله عزّ و جلّ أنه سيهدي المؤمنين بعد وفاتهم فقال: «والّذين قتلوا في سبيل الله فلن يضلَّ أعها لهم سيهديهم و يصلح بالهم» ( ولا يكون الهدى بعد الموت والقتل إلّا الثواب و النجاة، و كذلك قوله عزّ و جلّ «إنَّ بالهم» أن أمنوا و عملوا الصالحات يهديهم ربُّهم بإيمانهم» أو هو ضدّ الضلال الّذي هو عقوبة الكافر، و قال الله عزّ و جلّ: «ويضلّ الله الظالمين» أي يهلكهم و يعاقبهم، و هو كقوله عزّ و جلّ: «أضلَّ أعما لهم» أي أهلك أعماهم و أحبطها بكفرهم.

«الوفي» الوفيُّ معناه يني بعهدهم و يوفي بعهده، و يقال: رجل وفيّ و موف، و قــد وفيت بعهدك و أوفيت و لغتان.

«**الوكيل**» الوكيل معناه المتولّي أي القائم بحفظنا، و هذا هو معنى الوكيل على المال منّا. و معنى ثان أنّه المعتمد و الملجأ؛ و التوكّل: الاعتاد عليه و الالتجاء إليه.

«الوارث» الوارث معناه أنّ كلّ من ملكه الله شيئاً يموت و يبقى ما كان في ملكه و

١ ـ عمّد / ٤. ٢ ـ يونس / ٩.

٣-ابراهيم /٢٧. ٤-محمّد /٢.

يملكه إلّا الله تبارك و تعالى.

«البر» البرّ معناه الصادق يقال: صدق فلان وبرّ، و يقال: برّت يمين فلان: إذا صدقت، و أبرّها الله أي أمضاها على الصدق.

«الباعث» الباعث معناه أنّه يبعث من في القبور و يحييهم و ينشرهم للجزاء و البقاء. «التواب» التوّاب معناه أنّه يقبل التوبة و يعفو عن الحوبة إذا تاب منها العبد يقال: تاب العبد إلى الله عزّ و جلّ فهو تائب توّاب إليه، و تاب الله عليه أي قبل توبته فهو توّاب عليه، و التؤب: التوبة، و يقال اتّأب فلان من كذا \_ مهموزاً \_: إذا استحيى منه، و يقال: ما طعام تؤبة أي لا يحتشر منه و لا يستحيى منه.

«الجليل» الجليل معناه السيّد يقال لسيد القوم: جليلهم و عظيمهم، و جلّ جلال الله فهو الجليل، ذوالجلال والإكرام، و يقال: جلّ فلان في عيني أي عظم، و أجللته أي عظمته. «الجواد» الجواد معناه الحسن المنعم الكثير الإنعام و الإحسان يقال: جاد السخيّ من

الناس يجود جوداً، و رجل جواد، و قوم أجواد و جود أي أسخياء، ولايقال لله عزّ و جلّ: سخي لأنّ أصل السخاوة راجع إلى اللّين يقال: أرض سخاويّة و قرطاس سخاويّ: إذا كان ايّناً، و سمّى السخيّ سخيّاً للينه عند الحوائج إليه.

«الخبير» الخبير معناه العالم، و الخبر و الخبير في اللّغة واحد، و الخبر علمك بالشيء يقال: لي به خبر أي علم.

«الخالق» الخالق معناه الخلاق خلق الخلائق خلقاً و خليقة، و الخليقة: الخلق، و الجمع الخلائق، و الخلق في اللّغة: تقديرك الشيء يقال في مثل: إنّي إذا خلقت فريت لاكمن يخلق و لا يفري. و في قول أئتنا عليه المنافي إنّ أفعال العباد مخلوقة خلق تقدير لاخلق تكوين، و خلق عيسى على نبيّنا و آله و عليه السّلام من الطين كهيئة الطير هو خلق تقدير أيضاً، و مكوّن الطير و خالقه في الحقيقة الله عزّ و جلّ.

«خیر الناصرین» خیر الناصرین و خیر الراحمین معناه أنّه فاعل الخیر إذا کثر ذلك منه سمّی خیراً توسّعاً.

«الديان» الديّان هو الذي يدين العباد و يجزيهم بأعلهم، والدين: الجزاء، ولاتجمع لأنَّه مصدر يقال: دان يدين ديناً، و يقال في مثل: كها تدين تدان أي كها تجزي تجزى، قال الشاعر:

كما يدين الفتى يوماً يدان به من يزرع الثوم لايقلعه ريحاناً «الشكور» الشكور و الشاكر معناهما أنّه يشكر للعبد عمله، و هو توسع لأنّ الشكر في اللغة عرفان الإحسان، و هو الحسن إلى عباده المنعم عليهم لكنّه سبحانه لما كان محازياً للمطيعين على طاعتهم جعل مجازاته شكراً لهم على الجاز، كما سمّيت مكافاة المنعم شكراً. «العظيم» العظيم معناه انسيّد، و سيّد القوم: عظيمهم و جليلهم؛ و معنى ثان أنّه يوصف بالعظمة لغلبته على الأشياء و قدرته عليها، و لذلك كان الواصف بذلك معظماً، و

يوصف بالعظمة لغلبته على الأشياء و قدرته عليها، و لذلك كان الواصف بذلك معظّماً، و معنى ثالث أنّه عظيم لأنّ ما سواه كلّه ذليل خاضع فهو عظيم السلطان عظيم الشأن؛ و معنى رابع أنّه الجيد يقال: عظم فلان في الجد عظامة، و العظامة \_مصدر \_: الأمر العظيم، و العظمة من التجبّر، و ليس معنى العظيم ضخم طويل عريض ثقيل لأنّ هذه المعاني معانى الخلق وآيات الصنع و الحدث و هي عن الله تبارك و تعالى منفيّة، و قد روي في الخبر أنّه سمّي العظيم لأنّه خالق الخلق العظيم و ربّ العرش العظيم و خالقه.

«اللطيف» اللطيف معناه أنّه لطيف بعباده فهو لطيف بهم بارَّ بهم منعم عـليهم، و اللطف: البرّ والتكرمة، يقال: فلان لطيف بالناس بارُّبهم: يبرّهم و يلطفهم إلطافاً؛ و معنى ثان أنّه لطيف في تدبيره و فعلم يقال: فلان لطيف العلم. وقد روي أنّ معنى اللطيف هو أنّه الخالق للخلق اللطيف كما أنّه سمّي العظيم لأنّه الخالق للخلق العظيم.

«الشافي» الشافي معناه معروف و هو من الشفاء كها قال الله عزّ وجلّ حكاية عن

إيراهيم للثِّلْةِ: «و إذا مرضت فهو يشفين». ١

فجملة هذه الأسهاء الحسني تسعة و تسعون اسماً، و أمّا تبارك فهو من البركة، و هو عزّ وجلّ ذو بركة، و هو فاعل البركة و خالقها و جاعلها في خلقه، و تبارك و تعالى عن الولد و الصاحبة و الشريك و عمّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً؛ و قد قيل: إنّ معني قول الله عزّ و جلّ: «تبارك الّذي نزَّل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً» ٢ إنَّما عني به أنّ الله الّذي يدوم بقاؤه و يبقي نعمه و يصير ذكره بركة على عباده و استدامة لنعم الله عندهم هو الَّذي أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً. و الفرقان هو القرآن، و إنَّما سمَّاه فرقاناً لأنَّ الله عزَّ و جلَّ فرَّق به بين الحقَّ و الباطل، و عبده الَّذي نزَّل عليه بذلك هو محمَّد ﷺ، و سمّاه عبداً لئلّا يتّخذ ربّاً معبوداً، و هذا ردّ على من يغلو فيه، و بيّن عزّ و جلّ أنّه نزّل عليه ذلك لينذر به العالمين و ليخوّفهم به من معاصى الله و أليم عقابه، و العالمون: الناس «الّذي له ملك السموات و الأرض و لم يتّخذ ولداً» ٣ كما قالت النصاري إذ أضافوا إليه الولد كذباً عليه و خروجاً من توحيده «و لم يكن له شريك في المـلك و خـلق كـلَّ شيء فـقدّره تقديراً» ٤ يعني أنّه خلق الأشياء كلّها على مقدار يعرفه، و أنّه لم يخلق شيئاً من ذلك على سبيل سهو ولاعلى غفلة ولاعلى تنحيب ولاعلى مجازفة بل على المقدار الّذي يعلم أنّـــه صواب من تدبيره، و أنّه استصلاح لعباده في أمر دينهم، و أنّه عدل منه على خلقه لأنّه لولم يخلق ذلك على مقدار يعرفه على سبيل ما وصفنا لوجد ذلك التفاوت و الظلم والخروج عن الحكم و صواب التدبير إلى العبث و إلى الظلم و الفساد كما يوجد مثل ذلك في فعل خلقه الَّذين ينحَّبون في أفعالهم و يفعلون في ذلك ما لايعرفون مقداره؛ و لم يعن بذلك أنَّه خلق لذلك تقديراً فعرف به مقدار ما يفعله ثمّ فعل أفعاله بعد ذلك لأنّ ذلك إنَّما يوجد في فعل

۲\_الفرقان /۲.

١ \_ الشعراء /٨٠.
 ٣ \_ الفرقان /٣.

٤ ــ الفرقان /٣.

من لا يعلم مقدار ما يفعله إلا بهذا التقدير و هذا التدبير، والله سبحانه لم يزل عالماً بكلّ بيء، و إنّا عنى بقوله: «فقدًره تقديراً» أي فعل ذلك على مقدار يعرفه \_ على ما بيّناه \_ و على أن يقدِّر أفعاله لعباده بأن يعرّفهم مقدارها و وقت كونها و مكانها الّذي يحدث فيه ليعرفوا ذلك، و هذا التقدير من الله عزّ و جلّ كتاب و خبر كتبه لملائكته و أخبرهم به ليعرفوه فليّا كان كلامه لم يوجد إلّا على مقدار يعرفه لئلّا يخرج عن حدّ الصدق إلى الكذب و عن حدّ الصواب إلى الخطاء و عن حدّ البيان إلى التلبيس كان ذلك دلالة على أنّ الله قد و قدره على ما هو به و أحكمه و أحدثه، فلهذا صار محكاً لاخلل فيه ولاتفاوت ولافساد.

أقول: إنّا اقتصرنا ههنا في شرح الأساء على ما ذكره الصدوق رحمه الله و لم نزد عليه شيئاً، و لم نتعرّض لما ذكره أيضاً إلّا بما يوضح كلامه، لئلّا يطول الكلام في هذا المقام، و سنشرحها في كتاب الدعاء إن شاءالله تعالى.

## باب ٤

## جوامع التوحيد

ا \_ يد، لى: ابن عصام، عن الكلينيّ، عن محتدبن عليّ بن معن، عن محتدبن عليّ ابن عاتكة، عن الحسين بن النضر الفهريّ، عن عمرو الأوزاعيّ، عن عمروبن شمر، عن جابر بن يزيد الجعفيّ، عن أبي جعفر محتدبن عليّ الباقر، عن ابيه، عن جدّه طلمّ الله قال: قال أمير المؤمنين عليّ إلى خطبة خطبها بعد موت النبي م المير المؤمنين عليّ المرا و خلك حين فرغ من جمع القرآن \_ فقال: الحمدلله الذي أعجز الأوهام أن تنال إلّا وجوده، و حجب العقول عن أن تتخيل ذاته في امتناعها من الشبه و الشكل، بل هو الذي لم يتفاوت في ذاته و لم يتبعض بتجزية العدد في كاله، فارق الأشياء لا على اختلاف الأماكن، و تمكّن منها لا على المازجة، و علمها لا بأداة لا يكون العلم إلّا بها، و ليس بينه و بين معلومه علم غيره، إن قيل: «كان» فعلى تأويل أزليّة الوجود، و إن قيل: «لم يزل» فعلى تأويل نفي العدم فسبحانه و تعالى عن قول من عبد سواه واتخذ إلهاً غيره علواً كبيراً.

خطبة المعروفة بالوسيلة: الحمدلله الذي أعدم الأوهام أن تنال إلى وجـوده إلى
 آخر ما مرّ.

٢ ـ يد، ن: حدَّثنا أبوالعبّاس محمّدبن إبراهيم بن إسحاق الطالقانيّ رضوان الله عليه،

قال: حدَّثنا أبوسعيد الحسنبن على العدوّي، قال: حدَّثنا الهيثم بن عبدالله الرمّانيّ، قـال: حدَّثني عليَّبن موسى الرضا، عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر ابن محمّد عن أبيه محمّدبن على، عن أبيه على بن الحسين، عن أبيه الحسين بن على المُنظِيمُ قال: خطب أميرالمؤمنين عليُّا لا الناس في مسجد الكوفة فقال: الحمدلله الَّذي لا من شيء كان، و لامن شيء كوَّن ما قد كان، المستشهد بحدوث الأشياء على أزليَّته، و بما وسمها به من العجز على قدرته، و بما اضطرّها إليه من الفناء على دوامه، لم يخل منه مكان فيدرك بأينيّه، ولا له شبح مثال فيوصف بكيفيّة، ولم يغب عن شيء فيعلم بحيثيّة مبائن لجميع ما أحدث في الصفات، و ممتنع عن الإدراك بما ابتدع من تصريف الذوات، و خارجٌ بالكبرياء والعظمة من جميع تصرُّف الحالات، محرّم على بوارع ناقبات الفطن تحديده، و على عوامق ثــاقبات الفكـــر تكييفه، و على غوائص سابحات النظر تصويره، لاتحويه الأماكن لعظمته، و لاتـذرعه المقادير لجلاله، و لاتقطعه المقائيس لكبريائه، ممتنع عن الأوهام أن تكتنهه، و عن الأفهام أن تستغرقه، و عن الأذهان أن تمتثله، قد يئست من استنباط الإحاطة به طوامح العقول، و نضبت عن الإشارة إليه بالاكتناه بحارالعلوم، و رجعت بالصغر عن السمرٌ إلى وصف قدرته لطائف الخصوم، واحدُ لامن عدد، و دائم لابأمد، و قائم لابعمد، و ليس بجنس فـتعادله الأجناس، و لابشبح فتضارعه الأشباح، و لا كالأشياء فتقع عليه الصفات، قـد ضـلّت العقول في أمواج تيّار إدراكه، و تحيّرت الأوهام عن إحاطة ذكر أزليّته، و حصرت الأفهام عن استشعار وصف قدرته، و غرقت الأذهان في لجج أفلاك ملكوته، مقتدرٌّ بـالآلاء، و ممتنع بالكبرياء، و متملَّك على الأشياء، فلادهر يخلقه، ولا وصف يحيط به، قد خضعت له رواتب الصعاب في محلّ تخوم قرارها، و اذعنت له رواصن الأسباب في منتهي شواهق أقطارها، مستشهد بكلِّيّة الأجناس على ربوبيّته، و بعجزها على قدرته، و بفطورها على قدمته، و بزوالها على بقائه، فلالها محيص عن إدراكه إيّاها، ولا خروج من إحاطته بها، و

احتجاب عن إحصائه لها، و لا امتناع من قدرته عليها، كني بإتقان الصنع لها آية، و بمركب الطبع عليها دلالة، و بحدوث الفطر عليها قدمة، و بأحكام الصنعة لها عبرة، فلا إليه حــدّ منسوب، ولا له مثل مضروب، ولا شيءٌ عنه بمحجوب، تـعالى عـن ضرب الأمـثال و الصفات الخلوقة علوّاً كبيراً، و أشهد أن لا إله إلّا هو إيماناً بربوبيّته، و خلافاً على من أنكره، و أشهد أنَّ محمّداً عبده و رسوله، المقرّ في خير مستقرّ، المتناسخ من أكــارم الأصـــلاب و مطهّرات الأرحام، المخرج من أكرم المعادن محتداً، و أفضل المنابت منبتاً، من أمنع ذروة و أعرِّ أرومة، من الشجرة الَّتي صاغ الله منها أنبياءه، و انتجب منها أمناءه، الطيِّبة العـود، المعتدلة العمود، الباسقة الفروع، الناضرة الغصون، اليانعة الثمار، الكريمة الحشا، في كرم غرست، و في حرم أنبتت، و فيه تشعّبت و أثمرت و عزَّت و امتنعت فسمت به وشمخت حتيّ. أكرمه الله عزّ و جلّ بالروح الأمين، و النور المنبر، و الكتاب المستبين، و سخّر له البراق، و صافحته الملائكة، و أرعب به الأبالس، و هدم به الأصنام والآلهة المعبودة دونــه، سـنّته الرشد، و سيرته العدل، و حكمه الحقّ، صدع بما أمره ربّه، و بلّغ ما حمّله، حتى أفصح بالتوحيد دعوته، و أظهر في الخلق أن لا إله إلّا الله وحده لا شريك له، حتى خلصت الوحدانيّة، وصفت الربوبيّة، و أظهر الله بالتوحيد حجّته، و أعلى بالإسلام درجته، و اختار الله عزَّ وجلَّ لنبيَّه ما عنده من الروح والدرجــة والوســيلة، صــلَّى الله عــليه و عــلى آله الطاهرين.

٣ ـ نهج، ج: عن أميرالمؤمنين التيلان الحمدلله الدي لايبلغ مدحته القائلون، و لا يحصي نعمه العادّون، و لا يؤدّي حقّه الجتهدون، الذي لا يدركه بعدالهمم، ولا يناله غوص الفطن، الذي ليس لصفته حدّ محدود، و لا نعت موجود، ولا وقت معدود، و لا أجل ممدود، فطر الخلائق بقدرته، و نشر الرياح برحمته، و وتّد بالصخور ميدان أرضه، أوّل الديس معرفته، و كيال معرفته التصديق به توحيده، و كيال توحيده

الإخلاص له، وكبال الإخلاص له نفي الصفات عنه لشهادة كلّ صفة آنها غير الموصوف، و شهادة كلّ موصوف أنّه غير الصفة؛ فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه، و من قرنه فقد ثنّاه، و من ثنّاه فقد جزّاه، و من جزّاه فقد جهله، و من أشار إليه فقد حدّه، و من حدّه فقد عدّه، و من قال:: فيم فقد ضمّنه، و من قال: علام؟ فقد أخلا منه، كائن لاعن حدث، موجود لاعن عدم، مع كلّ شيء لابمقارنة، و غير كلّ شيء لابمزايلة، فاعلٌ لابمعنى الحركات و الآلة، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه، متوحّد إذ لاسكن يستأنس به ولا يستوحش لفقده، أنشأ الخلق إنشاءاً و ابتدأه ابتداءاً بلارويّة أجالها، و لا تجربة استفادها، و لاحركة أحدثها، و لاهمامة نفس اضطرب فيها، أجّل الأشياء لأوقاتها. ولاءم بين مختلفاتها، و غرّز غرائزها، و ألزمها أشباحها، عالماً بها قبل ابتدائها، محيطاً بحدودها و انتهائها، عارفاً بترائها و أخنائها.

٤ - ج: في خطبة أخرى له عليه الإلا عبادة الله معرفته، و أصل معرفته توحيده، و نظام توحيده نفي الصفات عنه، جلّ أن تحلّه الصفات لشهادة العقول أنّ كلّ من حلّته الصفات مصنوع، و شهادة العقول أنّه جلّ جلاله صانع ليس بمصنوع، فصنع الله يستدلّ عليه، و بالعقول يعقد معرفته، و بالفكر تثبت حجّته، جعل الخلق دليلاً عليه فكشف به عن ربوبيّته، هو الواحد الفرد في أزليّته، لاشريك له في إلهيّته، و لاندَّ له في ربوبيّته بمضادّته بين الأمور المقترنة علم أن لا ضدّ له، و بقارنته بين الأمور المقترنة علم أن لا قرين له.

شا: أبوالحسن الهزليّ، عن الزهريّ و عيسى بن زيد، عن صالح بن كيسان، أنّ أمير المؤمنين طيّ قال في الحتّ على معرفة الله سبحانه و التوحيد له: أوّل عبادة الله معرفته إلى آخر الخبر.

٥ - ج: و قال ﷺ في خطبة أخرى: دليله آياته، و وجوده إثباته، و معرفته توحيده، و توحيده تمييزه من خلقه، و حكم التمييز بينونة صفة لابينونة عزلة، إنّه ربّ خالق، غير مربوب مخلوق، ما تصوّر فهو بخلافه، ثمّ قال بعد ذلك: ليس بإله من عرف بنفسه، هو الدالّ

بالدليل عليه، و المؤدّى بالمعرفة إليه.

٦ ـ ج: وقال المُثَلِل في خطبة أُخرى: لا يشمل بحدٌ، و لا يحسب بعدٌ، و إنَّما تعدُّ الأدوات أنفسها، و تشير الآلات إلى نظائرها، منعتها منذ القدمة، و حمتها قد الأزليّة، و جنبّتها لولا التكملة، بها تجلِّي صانعها للعقول، و بها امتنع من نظر العيون، لاتجـري عـليه الحـركة و السكون، وكيف يجرى عليه ما هو أحراه؟ و يعود فيه ما هو أبداه؟ و يحدث فيه ما هــو أحدثه؟ إذاً لتفاوتت ذاته، و لجزّ أكنهه، و لامتنع من الأزل معناه، و لكان له وراء إذا وجد له أمام، ولالتمس التمام إذا لزمه النقصان، و إذاً لقامت آية الممنوع فيه، و لتحوّل دليلاً بعد أن كان مدلولاً عليه، و خرج بسلطان الامتناع من أن يؤثّر فيه ما في غيره، الّذي لايحول و لايزول، و لايجوز عليه الأفول، لم يلد فيكون مولوداً، و لم يولد فيصير محدوداً، جلّ عن اتخاذ الأبناء، وطهر عن ملامسة النساء، لاتناله الأوهام فتقدّره، و لاتتوهّمه الفطن فتصوّره، و لاتدركه الحواسّ فتحسّه، و لاتلمسه الأيدي فـتمسّه، ولايـتغيّر بحـال، و لايتبدّل بالأحوال، ولاتبليه اللّيالي و الأيّام، و لايغيّره الضياء والظلام، و لايوصف بشيء من الأجزاء، و لا بالجوارح و الأعضاء، و لابعرض من الأعراض، و لا بالغيريّة و الأبعاض، و لايقال: له حدّ و لانهاية، و لا انقطاع ولا غاية، و لا أنَّ الأشياء تحويه فتقلُّه أو تهويه، و لا أنَّ الأشياء تحمله فيميله أو يعدله، ليس في الأشياء بوالج، ولاعنها بخارج، يخبر لابلسان و لهوات، و يسمع لابخروق و أدوات، يقول و لايلفظ، و يحفظ و لايتحفّظ، و يريد ولايضمر، يحبُّ و يرضي من غير رقَّة، و يبغض و يغضب من غير مشقَّة، يقول لما أراد كونه، «كن» فيكون، لابصوت يقرع، و لا نداء يسمع، و إنّا كلامه سبحانه فعل منه أنشأه، و مثله لم يكن من قبل ذلك كائناً، و لو كان قديماً لكان إلهاً ثانياً، لايقال له: كان بعد أن لم يكن فتجرى عليه الصفات الحدثات، ولا يكون بينها و بينه فصل، و لا له عليها فضل فيستوى الصانع و المصنوع، و يتكافأ المبتدع و البديع، خلق الخلائق من غير مثال خلا من غيره، و

لم يستعن على بخلقها بأحد من خلقه، و أنشأ الأرض فأمسكها من غير اشتغال، و أرساها على غير قرار، و أقامها بغير قوائم، و رفعها بغير دعائم، و حصّنها من الأود و الاعوجاج، و منعها من التهافت و الانفراج، أرسى أو تادها، و ضرب أسدادها، و استفاض عيونها، و خدّ أو ديتها، فلم بهن ما بناه، ولاضعف ما قوّاه، و هو الظاهر عليها بسلطانه و عظمته، و البالطن لها بعلمه و معرفته، والعالي على كلّ شيء منها بجلاله و عزّته، لايعجزه شيء منها طلبه، و لايمتنع عليه فيغلبه، و لايفوته السريع منها فيسبقه، و لايحتاج إلى ذي مال فيرزقه، خضعت الأشياء له فذلّت مستكينة لعظمته، لاتستطيع الهرب من سلطانه إلى غيره فتمتنع من نفعه و ضرّه، ولا كفؤله فيكافيه و لانظير له فيساويه، هو المفني لها بعد وجودها حتى . يصبر موجودها كمفقودها، وليس فناء الدنيا بعد ابتداعها بأعجب من إنشائها و اختراعها كيف و لو اجتمع جميع حيوانها من طبرها و بهائمها و ما كان من مراحها و سائمها و أصناف أسناخها و أجناسها، و متبلّدة أممها و أكياسها على إحداث بعوضة ما قدرت على إحداثها، و لاعرفت كيف السبيل إلى إيجادها، و لتحيّرت عقولها في علم ذلك و تاهت و عجزت قواها، و تناهت و رجعت خاسئة سيرة عارفة بأنَّها مقهورة، مقرّة بالعجز عن إنشــائها، مذعنة بالضعف عن إفنائها و أنَّه يعود سبحانه بعد فناء الدنيا وحده لا شيء معه كها كان قبل ابتدائها كذلك يكون بعد فنائها بلاوقت ولامكان ولاحين ولا زمان، عدمت عند ذلك الآجال و الأوقات، و زالت السنون و الساعات، فلا شيء إلّا الواحد القهّار الّذي إليه مصير جميع الأمور، بلاقدرة منها كان ابتداء خلقها، و بغير امتناع منها كان فناؤها، ولو قدرت على الامتناع لدام بقاؤها، لم يتكاءده صنع شيء منها إذ صنعه، و لم يؤده منها خلق ما برأه و خلقه، ولم يكوّنها لتشديد سلطان، ولالخوف من زوال و نقصان، ولا للاستعانة بها على ندّ تكاثر، و لا للاحتراز بها من ضدّ مشاور، و لا للازدياد بها في ملكه، و لا لمكاثرة شريك في شركه، والالوحشة كانت منه فأراد أن يستأنس إليها، ثمَّ هو يفنيها بعد تكوينها الالسأم

دخل عليه في تصريفها و تدبيرها، و لالراحة واصلة إليه، و لا لتقل شيء منها عليه، لايمله طول بقائها فيدعوه إلى سرعة إفنائها، لكنّه سبحانه دبّرها بلطفه، و أمسكها بأمره، و أتقنها بقدرته، ثمَّ يعيدها بعد الفناء من غير حاجة منه إليها، و لا استعانة بشيء منها عليها، ولا لانصراف من حال وحشة إلى حال استيناس، و لا من حال جهل و عمى إلى حال علم و التماس، ولا من ذلّ وضعة إلى عزّ و قدرة.

٧ - ج: و من خطبة له عليه الحمدلله الذي لاتدركه الشواهد، و لاتحويه المشاهد، ولا تراه النواظر، ولا تحجبه السواتر، الدال على قدمه بحدوث خلقه، و بحدوث خلقه على وجوده، و باشتباههم على أن لا شبه له، الذي صدق في ميعاده، و ارتفع عن ظلم عباده، و قام بالقسط في خلقه، و عدل عليهم في حكه، مستشهد بحدوث الأشياء على أزليته، و بما وسمها به من العجز على قدرته، و بما اضطرّها إليه من الفناء على دوامه، واحد لابعدد، و دائم لابأمد، و قائم لابعمد، تتلقّاه الأذهان لابمشاعرة، و تشهد له المرائي لابمحاضرة، لم تحط به الأوهام بل تجلّى لها بها، و بها امتنع منها، و اليها حاكمها، ليس بذي كبر امتدّت به النهايات فعظمته تجسيداً، بل كبر شأناً و عظم سلطاناً.

أقول: و يحتمل أن يكون الأوهام أعمّ منها و من العقول، و هذا الإطلاق شائع فالمراد: تجلّى الله لبعض الأوهام أي العقول ببعض الحواس، و هكذا على سياق ما مرّ. قوله: النهايات أي السطوح الحيطة به.

٨ -ع: ماجيلويه، عن محمّد العطار، عن سهل ، عن ابن بزيع، عن محمّد بن زيد قال: جئت إلى الرضاطيُّ أسأله عن التوحيد فأملى عليَّ: الحمدالله في اطر الأشياء إنشاءاً، و مبتدعها ابتداءاً بقدرته و حكمته، لامن شيء فيبطل الاختراع، ولا لعلّة فلايصحّ الابتداع، خلق ما شاء كيف شاء، متوحّداً بذلك لإظهار حكمته و حقيقة ربوبيّته تضبطه العقول، ولا

تبلغه الأوهام، و لاتدركه الأبصار، ولايحيط به مقدار، عجزت دونه العبارة، وكلت دونه الأبصار، و ضلّ فيه تصاريف الصفات، احتجب بعير حجاب محجوب، و ساتتر بغير ستر مستور، عرف بغير رؤية، و وصف بغير صورة و نعت بغير جسم، لا إله إلّا هـو الكـبير المتعال.

يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن سهل مثله.

٩ ـ يد: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن أبيه، عن أحمد بن النضر و غيره، عن عمروبن ثابت، عن رجل سمَّاه، عن أبي إسحاق السبيعيّ، عن الحارث الاعور قال: خطب أمرالمؤمنين عليّبن أبي طالب لليُّلا يوماً خطبة بعدالعصر، فعجب الناس من حسن صفته و ما ذكر من تعظيم الله جلّ جلاله، قال أبواسحاق: فقلت للحارث: أو ما حفظتها؟ قال: قد كتبتها؛ فأملاها علينا من كتابه: الحمدلله الَّذي لايموت، ولاتنقضي عجائبه، لأنَّه كلِّ يوم في شأن، من إحداث بديع لم يكن، الّذي لم يولد فيكون في العزّ مشاركاً، و لم يلد فيكون موروثاً هالكاً. وليم تقع عليه الأوهام فتقدّره شبحاً ماثلاً. ولم تدركه الأبصار فيكون بعد انتقالها حائلاً. الّذي ليس له في أوّليّته نهاية، و لافي آخريّته حدّ ولاغاية، الّذي لم يسبقه وقت، ولم يتقدّمه زمان، ولم يتعاوره زيادة ولانقصان، ولم يوصف بأين و لا بما ولابمكان، الَّذي بطن من خفيّات الأُمور، و ظهر في العقول بما يرى في خلقه من علامات التدبير، الّذي سئلت الأنبياء عنه فلم تصفه بحدّ ولاببعض، بل وصفته بأفعاله، ودلّت عـليه بآيـاته، لاتستطيع عقول المتفكّرين جحده لأنّ من كان السهاوات و الأرض فطرته و ما فهنّ و ما بينهنّ و هو الصانع لهنَّ فلامدفع لقدرته، الّذي بان من الخلق فلا شيء كمثله، الّذي خلق الخلق لعبادته و أقدرهم على طاعته بما جعل فيهم، و قطع عذرهم بالحجج، فعن بيَّنة هلك من هلك و عن بيّنة نجامن نجا، و الله الفضل مبدءاً و معيداً، ثمَّ إنَّ الله \_و له الحمد\_افتتح الكتاب بالحمد لنفسه، و ختم أمر الدنيا و مجيء الآخرة بالحمد لنفسه فقال: «وقضى بينهم

بالحقّ و قيل الحمدلله ربّ العالمين».

الحمدلله اللهبس الكبرياء بلا تجسد، و المرتديّ بالجلال بلاتمثيل، والمستوي على العرش بلازوال، والمتعالي عن الخلق بلاتباعد، القريب منهم بلا ملامسة منه لهم و ليس له حدّ ينتهى إلى حدّ، ولا له مثل فيعرف بمثله، ذلّ من تجبّر عنه، و صغر من تكبّر دونه، و تواضعت الأشياء لعظمته، و انقادت لسلطانه و عزّته، وكلت عن إدراكه طروف العيون، و قصرت دون بلوغ صفته أوهام الخلائق، الأوّل قبل كلّ شيء و الآخر بعد كلّ شيّ، ولا يعدله شيء، الظاهر على كلّ شيء بالقهر له، و المشاهد لجميع الأماكن بلاانتقال إليها، و لا يعدله شيء، الظاهر على كلّ شيء بالقهر له، و المشاهد لجميع الأماكن بلاانتقال إليها، و لا تلمسه لامسة، و لا تحسه حاسة، و هو الذي في السهاء إله و في الأرض إله، و هو الحكيم العليم، أتقن ما أراد خلقه من الأشياء كلّها بلامثال سبق إليه، و لالغوب دخل عليه في خلق ما خلق لد يه، إبتدأ ما أراد إبتداءه، و أنشأ ما أراد إنشاءه، على ما أراد من الثقلين: الجنّ و الإنس لتعرف بذلك ربوبيّته، و يمكن فيهم طواعيته.

خمده بجميع محامده كلّها على جميع نعائه كلّها، و نستهديه لمراشد أمورنا، و نعوذ به من سيّئات أعالنا، و نستغفره للذنوب الّتي سلفت منّا، و نشهد أن لا إله إلّا الله، و أنَّ محمّداً عبده و رسوله، بعثه بالحقّ دالاً عليه، و هادياً إليه، فهدانا به من الضلالة، و استنقذنا به من الجهالة، من يطع الله و رسوله فقد فاز فوزاً عظيماً و نال ثواباً كرياً، و من يعص الله و رسوله فقد خسر خسراناً مبيناً و استحقّ عذاباً أليماً، فانجعوا بما يحقّ عليكم من السمع و الطاعة، و إخلاص النصحية، و حسن الموازرة، و أعينوا أنفسكم بلزوم الطريقة المستقيمة؛ و هجر الأمور المكروهة، و تعاطوا الحقّ بينكم، و تعاونوا عليه، و خذوا على يدي الظالم السفيه، مروا بالمعروف، و انهوا عن المنكر، و اعرفوا لذوي الفضل فضلهم، عصمنا الله و إيّاكم على التقوى، و أستغفر الله لى و لكم.

١٠ ـ يد: الدقّاق، عن محمّد الأسدى و ابن زكريّا القطّان، عن ابن حبيب، عن ابن

بهلول. عن أبيه، عن أبي معاوية، عن الحصينبن عبدالرحمن، عن أبيه؛ و حدَّثنا أحمدبن محمّدبن الصقر الصائغ، عن محمّدبن العبّاس بن بسّام، عن سعيدبن محمّد البصري، عن عمرة بنت أوس. قالت: حدَّثني جدَّى الحصين بن عبدالرحمن، عن أبيه، عن أبي عبدالله الصادق، عن أبيه، عن جدَّه عليْكِلْمُ أنَّ أميرالمؤمنين عليُّلِهِ استنهض الناس في حرب معاوية في المرّة الثانية، فلمّا حشد الناس قام خطيباً فقال: الحمدلله الواحد الأحد الصمد المتفرّد الّذي لامن شيء كان، و لا من شيء خلق ما كان، قدرته بان بها من الأشياء، و بانت الأشياء، منه، فليست له صفة تنال، و لاحدٌ يضرب له فيه الأمثال كلُّ دون صفاته تحبير اللَّغات، و ضلَّ هنالك تصاريف الصفات، و حارقي ملكوته عميقات مذاهب التفكير، و انقطع دون الرسوخ في علمه جوامع التفسير، و حال دون غيبه المكنون حجب من الغيوب، و تاهت في أدنى أدانيها طامحات العقول في لطيفات الأمور، فتبارك الله الّذي لا يبلغه بعد الهمم، ولا يناله غوص الفطن، و تعالى الّذي ليس له وقت معدود، ولا أجل ممدود، و لانـعت محـدود، و سبحان الّذي ليس له أوّل مبتدأ، ولاغاية منتهي، ولا آخر يفني، سبحانه هو كها وصف نفسه، و الواصفون لايبلغون نعته، حدّ الأشياء كلّها عند خلقه إيّاها، إيانة لها من شبهه، و إيانة له من شبهها، فلم يحلل فيها فيقال: هو فيها كائن، ولم ينأ عنها فيقال: هو منها بائن، ولم يخل منها فيقال له: أين، لكنّه سبحانه أحاط بها علمه، و أتقنها صنعه، و أحصاها حفظه، لم يعزب عنه خفيّات غيوب الهواء، و لاغوامض مكنون ظلم الدجي، و لا مافي السموات العلى و الأرضين السفلي، لكلِّ شيء منها حافظ و رقيب، و كلِّ شيء منها بشيء محيط، و الحيط بما أحاط منها الله الواحد الأحد الصمد، الّذي لم تغيّره صروف الأزمان، ولم يتكأده صنع شيء كان، إنَّما قال لمّا شاء أن يكون: «كن» فكان، ابتدع ما خلق بـالامثال سبق، ولاتعب ولانصب، وكلِّ صانع شيء فمن شيء صنع، والله لامن شيء صنع ما خلق، وكلُّ عالم فمن بعد جهل تعلُّم، والله لم يجهل و لم يتعلُّم، أحاط بالأشياء علماً قبل كونها فلم يزدد

بكونها علماً، علمه بها قبل أن يكونها كعلمه بعد تكوينها، لم يكونها لشدة سلطان و لاخوف من زوال و لانقصان، و لا استعانة على ضد مساور و لاند مكاثر، و لاشريك مكائد لكن خلائق مربوبون و عباد داخرون فسبحان الذي لايؤوده خلق ما ابتدأ، و لاتدبير ما برأ، ولا من عجز و لامن فترة بما خلق اكتنى، علم ما خلق، و خلق ما علم، لابالتفكير ولا بعلم حادث أصاب ما خلق، ولاشبهة دخلت عليه فيا لم يخلق، لكن قضاء مرم، و علم محكم، و أمر متقن، توحَّد بالربوبيّة، و خصَّ نفسه بالوحدانيّة، و استخلص الجد و الثناء فتحد بالتحميد، و تمجّد بالتمجيد، و علا عن اتّخاذ الأبناء، و تطهّر و تقدّس عن ملامسة النساء، و عزّ و جلّ عن مجاورة الشركاء، فليس له فيا خلق ضدّ، ولا فيا ملك ندّ، و لم يشرك في ملكه أحد، الواحد الأحد، الصمد المبيد للأبد و الوارث للأمد، الذي لم يزل و لا يزال وحدانيّاً أزليّاً قبل بدء الدهور، و بعد صرف الأمور، الذي لا يبيد ولا يفقد، بذلك أصف ربيّ، فلا إله إلّا الله من عظيم ما أعظمه، و جليل ما أجلّه، و عزيز ما أعزّه، و تعلى عمّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً.

الم يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن عليّبن العبّاس، عن إسهاعيل بن مهران، عن إسهاعيل بن إسحاق الجهنيّ، عن فرجبن فروة، عن مسعدة ابن صدقة قال: سعت أباعبدالله عليّه يقول: بينا أميرا لمؤمنين عليّه يخطب على المتبر بالكوفة إذ قام إليه رجل فقال: يا أميرا لمؤمنين صف لنا ربّك تبارك و تعالى لنزداد له حبّاً و به معرفة فغضب أميرا لمؤمنين عليه و نادى: الصلاة جامعة، فاجتمع الناس حتى غضّ المسجد بأهله ثم قام متغير اللّون فقال: الحمدلة الذي لايفره المنع، ولا يكديه الإعطاء، إذ كلّ معط منتقصٌ سواه، المليء بفوائد النعم و عوائد المزيد، و بجوده ضمن عيالة الخلق، فأنهج سبيل الطلب للراغبين اليه، فليس بما سئل أجود منه بما لم يسأل، و ما اختلف عليه دهر فتختلف منه الحال، و لو وهب ما تنفسّت عنه معادن الجبال و ضحكت عنه أصداف البحار، من فيلزّ اللّجين و

سبائك العقيان و نضائد المرجان لبعض عبيده لما أثّر ذلك في جوده، و لا أنفد سعة ما عنده، و لكان عنده من ذخائر الإفضال ما لا ينفده مطالب السؤال، و لا يخطر لكثرته على بال لأنّه الجواد الذي لا تنقصه المواهب، ولا يبخله إلحاح الملحّين، و إنّا أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له: «كن» فيكون، الّذي عجزت الملائكة على قربهم من كرسيّ كرامته، وطول ولههم إليه، و تعظيم جلال عزّه، و قربهم من غيب ملكوته أن يعلموا من أمره إلّا ما أعلمهم؛، و هم من ملكوت القدس بحيث هم و من معرفته على ما فطرهم عليه أن قالو: سبحانك لاعلم لنا إلّا ما علمتنا إنّك أنت العليم الحكيم...

فما ظنُّك أيُّها السائل بمن هو هكذا؟ سبحانه و بحمده لم يحدث فيمكن فيه التـغيير و الانتقال، ولم يتصرَّف في ذاته بكرور الأحوال، ولم يختلف عليه حقب اللَّيالي والأيِّـام، الَّذي ابتدع الخلق على غير مثال امتثله، ولامقدار احتذا عليه من معبود كان قبله، ولم تحط به الصفات فيكون بإدراكها إيّاه بالحدود متناهياً، و ما زال ليس كمثله شيء عن صفة الخلوقين متعالياً، و انحسرت الأبصار عن أن تناله فيكون بالعيان موصوفاً و بالذات الَّتي لايعلمها إلّا هو عند خلقه معروفاً، وفات لعلوّه على الأشياء مواقع رجم المتوهّبين، و ارتفع عن أن تحوى كنه عظمته فهاهة رويّات المتفكّرين، فليس له مثل فيكون ما يخلق مشبّماً به، و ما زال عند أهل المعرفة به عن الأشباه و الأضداد منزّهاً، كذب العادلون بالله إذ شبّهوه بمثل أصنافهم، وحلُّوه حلية الخلوقين بأوهامهم، و جرَّوه بتقدير منتج من خواطر هممهم، و قدّروه على الخلق الختلفة القوى بفرائح عقولهم، و كيف يكون من لايقدّر قدره مقدّراً في رويّات الأوهام وقد ضلّت في إدراك كنهه هواجس الأحلام؟ لأنّه أجلّ من أن تحدّه ألباب البسر بالتفكير، أو تحيط به الملائكة على قربهم من ملكوت عزّته بتقدير، تعالى عن يكون له كفوُّ فيشبُّه به، لأنَّه اللَّطيف الَّذي إذا أرادت الأوهام أن تقع عليه في عميقات غيوب ملكه، و حاولت الفكر المبرّات من خطر الوسواس إدراك علم ذاته، و توهِّت القلوب إليه

لتحوى منه مكيَّفاً في صفاته، و غمضت مداخل العقول من حيث لاتبلغه الصفات لتنال علم إلهيَّته ردعت خاسئة و هي تجوب مهاوي سدف الغيوب مـتخلُّصة إليــه ســبحانه، رجعت إذ جبهت معترفة بأنَّه لاينال بجور الاعتساف كنه معرفته، ولايخـطر بـبال أُولى الرويّات خاطرة من تقدير جلال عزّته، لبعده من أن يكون في قوى المحدودين لأنّه خلاف خلقه، فلا شبه له من المخلوقين، و إنَّما يشبُّه الشيء، بعديله، فأمَّا ما لاعديل له فكيف يشبُّه بغير مثاله، و هو البديء الَّذي لم يكن شيء قبله، و الآخر الَّذي ليس شيء بعده، لاتناله الأبصار في مجد جبروته، إذ حجبها بحجب لاتنفذ في ثخن كثافته. ولاتخرق إلى ذي العرش متانة خصائص ستراته، الّذي صدرت الأمور عن مشيّته، و تصاغرت عـزّة المـتجبّرين دون جلال عظمته، و خضعت له الرقاب، وعنت له الوجوه من مخافته، و ظهرت في بدائع الَّذي أحدثها آثار حكمته، وصار كلِّ شيء خلق حجَّة له و منتسباً إليه، فإن كان خــلقاً صامتاً فحجّته بالتدبير ناطقة فيه، فقدّر ما خلق فأحكم تقديره، و وضع كلّ شيء بلطف تدبيره موضعه، و وجّهه بجهة فلم يبلغ منه شيء محدود منزلته، و لم يقصّر دون الانتهاء إلى مشيّته، ولم يستصعب إذ أمر بالمضيّ إلى إرادته، بلامعاناة للغبوب مسّه، ولا مكائدة لخالف له على أمره، فتمَّ خلقه و أذعن لطاعته؛ و وافي الوقت الّذي أخرجه إليه، إجابةً لم يعترض دونها ريث المبطىء، ولا أناة المتلكّىء، فأقام من الأشياء أودها، و نهّى معالم حمدودها، ولاءم بقدرته بين متضادًاتها، و وصل أسباب قرائنها، و خالف بين ألوانها، و فرّقها أجناساً مختلفات في الأقدار والغرائز و الهيئات، بدايا خلائق أحكم صنعها، و فطرها على ما أراد وابتدعها، انتظم علمه صنوف ذرئها، و أدرك تدبيره حسن تقديرها.

أيّها السائل اعلم أنّ من شبّه ربّنا الجليل بتباين أعضاء خلقه، و بـتلاحم أحـقاق مفاصلهم الحتجبة بتدبير حكمته أنّه لم يعقد غيب ضميره على معرفته و لم يشاهد قـلبه اليقين بأنّه لاندّله، وكأنّه لم يسمع بتبرّىء التابعين من المتبوعين، و هم يقولون: «تالله إن

كنّا لني ضلال مبين إذ نسوّيكم برب العالمين» فمن ساوى ربّنا بشيء فقد عدل به، والعادل به كافر بما نزلت به محكمات آياته، و نطقت به شواهد حجج بيّناته، لأنّه الله الذي لم يتناه في العقول فيكون في مهبِّ فكرها مكيِّفاً، وفي حواصل رويّات همم النفوس محدوداً مصرِّفاً. المنشىء أصناف الأشياء بلارويّة احتاج إليها، ولاقريحة غريزة أضمر عليها، ولاتجربة أفادها من مرّ حوادث الدهور، ولاشريك أعانه على ابتداع عجائب الأُمور، الّذي لمّا شبّهه العادلون بالخلق المبعّض المحدود في صفاته، ذي الأقطار و النواحي الختلفة في طبقاته، وكان عزّ و جلّ الموجود بنفسه لابأداته، انتني أن يكون قدّروه حقّ قدره. فقال تنزيهاً لنفسه عن مشاركة الأنداد، و ارتفاعاً عن قياس المقدّرين له بالحدود من كفرة العباد: «و ما قدروا الله حقّ قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة و السموات مطويّات بيمينه سبحانه و تعالى عمّا يشركون» فما ذلك القرآن عليه من صفته فاتّبعه ليوصل بينك و بين معرفته، و ائتمّ به، و استضىء بنور هدايته، فإنَّها نعمة و حكمة أُوتيتها، فخذ ما أُوتيت وكن من الشاكرين؛ و ما دلُّك الشيطان عليه ممَّا ليس في القرآن عليك فرضه ولافي سنَّة الرسول و أغَّة الهدى أثره فكل علمه إلى الله عزّ و جلّ ، فإنَّ ذلك منتهي حقّ الله عليك.

واعلم أنَّ الراسخين في العلم هم الذين أغناهم الله عن الاقتحام في السدد المضروبة دون الغيوب، فلزموا الإقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب الحجوب، فقالوا: «آمنا به كلّ من عند ربّنا» فمدح الله عزّ وجلّ اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علماً، و سمّى تركهم التعمُّق فيا لم يكلّفهم البحث عنه منهم رسوخاً، فاقتصر على ذلك ولاتـقدر عظمة الله سبحانه على قدر عقلك فتكون من الهالكين.

١٢ - يد: الدقاق، عن الأسدي، عن البرمكي، عن علي بن عبّاس، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن فتح بن يزيد الجرجاني قال: كتبت إلى أبي الحسن الرضاط الله أبي أسأله عن شيء من التوحيد، فكتب إلى بعطّه: - قال جعفر: و إن فتحاً أخرج إليَّ الكتاب فقرأته بخطّ

أبي الحسن عليَّالِي.

بسمالله الرّحمن الرّحيم الحمدلله الملهم عباده الحمد، و فاطرهم على معرفة ربوبتته، الدالُّ على وجوده بخلقه، و بحدوث خلقه على أزليَّته، و باشتباههم على أن لاشمه له، المستشهد بآياته على قدرته، الممتنع من الصفات ذاته، و من الأبصار رؤيته، و من الأوهام الإحاطة به، لا أمد لكونه، ولاغاية لبقائه، لاتشمله المشاعر، ولا تحجبه الحجّاب، فالحجاب بينه و بين خلقه، لامتناعه ممّا يمكن في ذواتهم، ولإمكان ذواتهم ممّا يمتنع مـنه ذاته، ولافتراق الصانع والمصنوع، والربّ والمربوب، والحادّ والمحدود، أحد لابتأويل عدد، الخالق لابني حركة، السميع لابأداة، البصير لابتفريق آلة، الشاهد لابماسّة، البائن لاببراح مسافة، الباطن لاباجتنان، الظاهر لابمحاذ، الَّذي قد حسرت دون كهنه نوافذ الأبـصار، وأقمع وجوده جوائل الأوهام، أوّل الديانة معرفته، وكيال المعرفة توحيده، وكيال التوحيد نني الصفات عنه، لشهادة كلِّ صفة أنَّها غير الموصوف، و شهادة الموصوف أنَّه غير الصفة، و شهادتها جميعاً على أنفسها بالبينة، الممتنع منها الأزل، فمن وصف الله فقد حدّه، و من حدّه فقد عدّه، و من عدّه فقد أبطل أزله، و من قال: كيف فقد استوصفه، و من قال: علام فقد حمله، و من قال: أين فقد أخلي منه، و من قال: إلامَ فقد وقَّته، عالمٌ إذ لامعلوم، و خالق إذ لامخلوق، و ربّ إذ لامربوب، و إله إذ لامألوه، وكذلك يوصف ربّنا و هو فوق ما يصفه الو اصفون.

17 ـ يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن البرمكيّ، عن الحسين الحسن بردة، عن العبّاس بن عمر و الفقيميّ، عن أبي القاسم إبراهيم بن محمّد العلويّ، عن فتح بن يريد الجرجانيّ قال: لقيته عليه الطريق عند منصر في عن مكّة إلى خراسان، و هو سائر إلى العراق فسمعته يقول: من اتّق الله يتّق، و من أطاع الله يطاع. فتلطّفت في الوصول إليه فوصلت فسلّمت فردٌ عليّ السلام، ثمّ قال: يا فتح من أرضى الخالق لم يبال بسخط الخلوق،

و من أسخط الحالق فقمن أن يسلّط عليه سخط المحلوق، و أنّ الحالق لا يوصف إلّا بما وصف به نفسه، و أنّى يوصف الّذي تعجز الحسواسّ أن تسدركه، و الأوهام أن تساله، و المخطرات أن تحدّه، و الأبصار عن الإحاطة به، جلّ عمّا وصفه الواصفون، و تعالى عمّا ينعته الناعتون، نأى في قربه، وقرب في نأيه، فهو في نأيه قريب، و في قربه بعيد، كيّف الكيف فلايقال له: كيف؟ و أيّن الأين فلا يقال له: أين؟ إذ هو مبدع الكيفوفيّة والأينونيّة.

يا فتح كلّ جسم مغذّى بغذاء إلّا الخالق الرازق، فإنّه جسّم الأجسام، و هو ليس بجسم ولاصورة، لم يتجزّأ و لم يتناه، و لم يتزايد و لم يتناقص، مبرّاً من ذات ما ركّب في ذات من جسّمه، و هو اللّطيف الخبير، السميع البصير، الواحد الأحد الصمد، لم يلد و لم يولد، و لم يكن له كفواً أحد، منشىء الأشياء و مجسّم الأجسام، و مصوّر الصور، لو كان كما تقول المشبّهة لم يعرف الخالق من المخلوق، ولا الرازق من المرزوق، و لا المنشىء من المنشأ؛ لكنّه المنشىء فرّق بين من جسّمه و صوّره و شيّاً و بيّنه إذا كان لا يشبهه شيء.

قلت: فالله واحد و الإنسان واحد فليس قد تشابهت الوحدانيّة؟ قال: أحلت ثبّتك الله إنّا التشبيه في المعاني، و أمّا في الأسهاء فهي واحدة، و هي دلالة على المسمّى، و ذلك أنّ الإنسان و إن قيل واحد فإنّه يخبر أنّه جمّة واحدة و ليس باثنين، و الإنسان نفسه ليس بواحد لأنّ أعضاء مختلفة، و ألوانه مختلفة غير واحدة، و هو أجزاء مجزّى، ليس سواء، دمه غير لحمه، و لحمه غير دمه، و عصبه غير عروقه، و شعره غير بشره، و سواده غير بياضه، و كذلك سائر جميع الخلق فالإنسان واحد في الاسم لا واحد في المعنى، والله جلّ جلاله واحد لا واحد غيره، ولا اختلاف فيه ولاتفاوت، ولازيادة ولانقصان، فأمّا الإنسان الخلوق المصنوع المؤلّف فن أجزاء مختلفة و جواهر شتّى، غير أنّه بالاجتاع شيءً واحد.

قلت: فقولك: اللَّطيف فسّره لي، فإنّى أعلم أنّ لطفه خلاف لطف غيره للفصل غير أنيّ أحبّ أن تشرح لي. فقال: يا فتح إنّا قلت: اللَّطيف للخلق اللَّطيف و لعلمه بالشيء اللَّطيف، ألا ترى إلى أثر صنعه في النبات اللّطيف و غير اللّطيف و في الخلق اللّطيف من أجسام الحيوان من الجرجس و البعوض و ما هو أصغر منها ممّا لايكاد تستبينه العيون، بل لايكاد يستبان لصغره الذكر من الأنثى، و المولود من القديم، فلمّا رأينا صغر ذلك في لطفه و اهتدائه للفساد، و الهرب من الموت، و الجمع لما يصلحه ممّا في لجيج البحار، و ما في لحاء الأشجار و المفاوز و القفار، و إفهام بعضها عن بعض منطقها، و ما تفهم به أو لادها عنها، و نقلها الغذاء إليها، ثمَّ تأليف ألوانها حمرة مع صفرة، و بياضاً مع حمرة علمنا أنّ خالق هذا الخلق لطيف، و أنّى كلّ صانع شيء فن شيء صنع، والله الخالق اللّطيف الجليل خلق و صنع لامن شيء.

قلت: جعلت فداك و غير الخالق الجليل خالق؟ قال: إنّ الله تبارك و تعالى يـقول: «تبارك الله أحسن الخالقين» فقد أخبر أنّ في عباده خالقين و غير خالقين، منهم عيسى خلق من الطين كهيئة الطير بإذن الله فنفخ فيه فصار طائراً بإذن الله، والسامريّ خلق لهم عجلاً جسداً له خوار.

قلت: إنّ عيسى خلق من الطين طيراً دليلاً على نبوّته، و السامريّ خلق عجلاً جسداً لنقض نبوّة موسى و شاءالله أنْ يكون ذلك كذلك؟ إنّ هذا لهو العجب! فقال: ويحك يا فتح إنَّ لله إرادتين و مشيّتين: إرادة حتم، و إرادة عزم، ينهى و هو يشاء، و يأمر و هو لايشاء، أو ما رأيت أنّه نهى آدم و زوجته عن أن يأكلا من الشجرة و هو شاء ذلك؟ ولو لم يشأ لم يأكلا، ولو أكلا لغلبت مشيّتها مشيّة الله، و أمر إبراهيم بذبح ابنه إسهاعيل وشاء أن لا يذبحه ولو لم يشأ أن لا يذبحه للله عزّ و جلّ.

قلت: فرّجت عني فرّج الله عنك غير أنّك قلت: السميع البصير، سميع بأذن، و بصير بالعين؟ فقال: إنّه يسمع بما يبصر، و يرى بما يسمع، بصير لابعين مثل عين الخلوقين، و سميع لابمثل سمع السامعين، لكن لمّا لاتخفى عليه خافية من أثر الذرّة السوداء على الصخرة الصمّاء في اللّيلة الظلماء تحت الثرى و البحار، قلنا: بصير لابمثل عين الخلوقين، و سميع بما لم

تشتبه عليه ضروب اللّغات، و لم يشغله سمعٌ عن سمع، قلنا: سميع لا بمثل السامعين.

قلت: جعلت فداك قد بقيت مسألة. قال: هات لله أبوك. قلت: يعلم القديم الشيء الذي لم يكن أن لوكان كيف كان يكون؟ قال: ويحك انّ مسائلك لصعبة، أما سمعت الله يقول. «لو كان فيها آلهة إلّا الله لفسدتا» و قوله: «ولعلا بعضهم على بعض» و قال: \_ يحكي قول أهل النار \_ «ارجعنا نعمل صالحاً غير الذي كنّا نعمل» و قال: «ولوردّوا لعادوا لمانهوا عنه» فقد علم الشيء الذي لم يكن أن لو كان كيف كان يكون؛ فقمت لاُقبّل يده و رجله فأدنى رأسه فقبّلت وجهه و رأسه فخرجت و بي من السرور والفرح ما أعجز عن وصفه لما تبيّت من الخر و الحظ.

١٤ - يد: أخبرني أبوالعبّاس الفضل بن العبّاس الكنديّ - فها أجازه لي بهمدان سنة أربع و خمسين و ثلاث مائة \_ قال: حدّ ثنا محمّدبن سهل \_ يعني العطّار البغداديّ لفظاً من كتابه سنة خمس و ثلاث مائة \_قال: حدَّثنا عبدالله بن محمّد البلويّ، قال: حدَّثنا عهّارة بن زيد قال: حدَّثني عبيدالله بن العلا، قال: حدَّثني صالح بن سبيع، عـن عـمروبن محـمّدبن صعصعةبن صوحان قال: حدّثني أبي، عن أبي المعتمر مسلمبن أوس قال: حضرت مجلس علىَّ النِّيلَا في جامع الكوفة فقام إليه رجل مصفرٌ اللَّون كأنَّه من متهوِّدة البمــن فــقال: يـــا أميرالمؤمنين صف لنا خالقك و انعته لنا كأنّا نراه و ننظر إليه، فسبّح علىُّ المُّلِلِّ ربّه و عظّمه عزّ وجلّ، و قال: الحمدلله الّذي هو أوّل لابديء ممّا، ولاباطن فها، ولا يزال مهها، ولا بمارج مع ما، ولاخيال وهماً ليس بشبح فيرى، ولابجسم فيتجزّأ، ولابـذي غـاية فـيتناهى، ولابمحدث فيبصر، ولابستتر فيكشف، ولابذي حجب فيحوى، كان ولا أماكن تحمله أكنافها، ولاحملة ترفعه بقوّتها، ولاكان بعد أن لم يكن، بل حارث الأوهـام أن يكـيّف المكيّف للأشياء، و من لم يزل بلامكان ولايزول باختلاف الأزمان، ولاينقلب شأناً بعد شأن، البعيد من حدث القلوب، المتعالى عن الأشباه و الضروب، الوتر علَّام الغيوب، فعاني الخلق عنه منفية، و سرائرهم عليه غير خفية، المعروف بغير كيفية، لايدرك بالحواس، ولايقاس بالناس، ولاتدركه الأبصار، ولاتحيطه الأفكار، ولاتقدره العقول، ولاتقع عليه الأوهام، فكلّا قدّره عقل أو عرف له مثل فهو محدود، و كيف يوصف بالأشباح وينعت بالألسن الفصاح من لم يحلل في الأشياء فيقال: هو فيها كائن، و لم ينأعنها فيقال: هو عنها بالألسن الفصاح من لم يحلل في الأشياء فيقال: هو فيها كائن، ولم ينعد عنها بالافتراق، بل هو في بائن، ولم يغل منها فيقال: أين، ولم يقرب منها بالالتزاق، ولم يبعد عنها بالافتراق، بل هو في الأشياء بلاكيفيّة، وهو أقرب إلينا من حبل الوريد، و أبعد من الشبهة من كلّ بعيد، لم يخلق الأشياء من أصول أزليّة، ولامن أوائل كانت قبله بديّة، بل خلق ما خلق وأتقن خلقه، و صوّر ما صوّر فأحسن صورته، فسبحان من توحّد في علوّه فليس لشيء منه امتناع، ولاله بطاعة أحد من خلقه انتقام؛ إجابته للداعين سريعة، والملائكة له في السهاوات والأرض مطيعة، كلّم موسى تكليماً بلاجوارح و أدوات ولاشفة ولالهوات، سبحانه و تعالى عن الصفات، فن زعم أنّ إله الخلق محدودٌ فقد جهل الخالق المعبود. و الخطبة طويلة أخذنا منها موضع الحاجة.

10 ـ يد: أبي و ابن عبدوس، عن ابن قتيبة، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير قال: دخلت على سيّدي موسى بن جعفر طَيُّ فقلت له: يابن رسول الله علّمني التوحيد فقال: يا أبا أحمد لا تتجاوز في التوحيد ما ذكره الله تعالى ذكره في كتابه فتهلك و اعلم أنّ الله تبارك و تعالى واحدٌ أحدٌ صمدٌ، لم يلد فيورث، و لم يولد فيشارك ولم يتّخذ صاحبةً ولا ولداً ولا شريكاً، و أنّه الحيّ الذي لايوت، والقادر الذي لا يعجز، والقاهر الذي لا يغلب، والحليم الذي لا يعجل، والدائم الذي لا يبيد والباقي الذي لا يفنى، والثابت الذي لا يزول، والغنيُّ الذي لا يفتقر، والعزيز الذي لا يذل، والعالم الذي لا يجهل، والعدل الذي يجور، والجواد الذي لا يبخل، وأنه لا تقدره العقول، ولا تقع عليه الأوهام، ولا تحيط به الأقطار، ولا يحويه مكان؛ ولا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير، وليس كمثله

شيء و هو السميع البصير، ما يكون من نجوى ثلاثة إلّا هــو رابـعهم، ولاخمســة إلّا هــو سادسهم، ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلّا هو معهم أينها كانوا، و هو الأوّل الّذي لا شيء قبله، والآخر الّذي لاشيء بعده، و هو القديم وما سواه مخلوق محدث، تعالى عن صفات المخلوقين علوّاً كبعراً.

17 - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن عليّبن سيف بن عميرة، عن محمّد بن عبيد قال: دخلت على الرضاع الله في التوحيد و غيره، و يكلّم الناس بما يعرفون، و يكفّ عمّا ينكرون، و إذا سألوك عن التوحيد فقل كما قال الله عزّ و جلّ: «قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد» و إذا سألوك عن الكيفيّة فقل -كما قال الله عزّ و جلّ - «ليس كمثله شيء» وإذا سألوك عن السمع فقل -كما قال الله عزّ و جلّ - «ليس كمثله الناس بما يعرفون.

۱۷ ميد: العطّار، عن أبيه، عن ابن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمّد عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: جاء رجل إلى أبي جعفر عليّ فقال له: يا أباجعفر أخبر في عن ربّك متى كان؟ فقال: ويلك إنًا يقال لشيء لم يكن فكان: متى كان؟ إنّ ربيّ تبارك و تعالى كان لم يزل حيّاً بلاكيف ولم يكن له كان، ولا كان لكونه كيف، ولا كان له أين، ولا كان في شيء، ولا كان على شيء، ولا ابتدع لكانه مكاناً، ولا قوي بعد ما كوّن شيئاً، ولا كان ضعيفاً قبل أن يكوّن شيئاً، ولا كان مستوحشاً قبل أن يبدع شيئاً، ولايشبه شيئاً مكوّناً ولاكان خلواً من القدرة على الملك قبل إنشائه، ويكون منه خلواً بعد ذهابه، لم يزل حيّاً بلاحياة، و ملكاً قادراً قبل ينشىء شيئاً، و مملكاً جبّاراً بعد إنشائه للكون، فليس لكونه كيف، ولا له أين، ولا له حدّ، ولا يعرف بشيء يشبهه، ولا يهرم لطول البقاء، ولا يصعق لشيء ولا يخوّفه شيء، تصعق الأشياء كلّها من خيفته، كان حيّاً بلاحياة حادثة، ولا كون موصوف، ولا كيف محدود، ولا أثر مقفق، و لا كون موصوف، ولا كيف محدود، ولا أثر مقفق، و لا كمان جاور شيئاً، بل حيًّ يعرف، و

ملك لم يزل، له القدرة والملك أنشأ ما شاء بمشيّته؛ لايحدّو ولايبعّض ولايفني. كان أوّلاً بلاكيف، و يكون آخراً بلاأين، وكلّ شيء هالك إلّا وجهه، له الخلق والأمر، تبارك الله ربُّ العالمين. ويلك أيّها السائل إنّ ربيّ لاتغشاه الأوهام، ولاتغزل به الشبهات ولايجار من شيء ولا يجاوره شيء، ولاتنزل به الأحداث و لا يسأل عن شيء يفعله، ولايقع على شيء، و لاتأخذه سنة و لانوم، له ما في السهاوات و ما في الأرضو ما بينهها و ما تحت الثرى.

١٨ - م: عن أبي محمد، عن آبائه عليم النار المير المؤمنين عليه التجاوزوا بنا العبودية ثم قولوا ما شئتم ولا تغلوا، وإيّا كم والغلو كغلو النصارى فإني بريء من الغالين. قال: فقام البه رجل فقال له: يابن رسول الله صف لنا ربك، فإنَّ من قبلنا قد اختلفوا علينا. فقال الرضا عليه الله والله عن يصف ربّه بالقياس لا يزال الدهر في الالتباس، مائلاً عن المنهاج، ظاعناً في الاعوجاج، ضالاً عن السبيل، قائلاً غير الجميل، ثم قال: أعرفه بما عرّف به نفسه أعرفه من غير رؤية، و أصفه بما وصف به نفسه من غير صورة، لايدرك بالحواس، ولا يقاس بالناس، معروف بالآيات، بعيد بغير تشبيه، و متدان في بعده لا بنظير، لا يتوهم ديومته، ولا يمثل بخلقه، ولا يجوز في قضيته، الخلق لما علم منه منقادون، وعلى ما سطر في المكنون من كتابه ماضون، لا يعلمون بخلاف ما علم منهم ولا غيره يريدون فهو قريب غير ملتزق، و بعيد غير متقص، يحقّق ولا يمثل، و يوحّد ولا يبعض، يعرف بالآيات، ويشبت بالعلامات، فلا إله غيره الكبير المتعال، ثم قال الإمام عليه اليه ذنوب عبد وسول الله أنه قال: ما عرف الله من شبه بخلقه، ولا عدّله من نسب إليه ذنوب عباده.

١٩ ـ جع: سئل أميرالمؤمنين المثيلا بم عرفت ربّك؟ قال: بما عرّنني نفسه، لايشبهه صورة، ولايقاس بالناس، قريب في بعده، بعيد في قربه، فوق كلّ شيء ولايقال شيء تحته، وتحت كلّ شيء ولايقال شيء فوقه، أمام كلّ شيء ولايقال شيء خلفه، وخلف كـلّ

ولايقال شيءٌ أمامه، داخلٌ في الأشياء لاكشيء في شيء، سبحان من هو هكذا لاهكذا غيره.

· ٢ - يد: الدقّاق، عن الأسدى، عن البرمكي، عن الحسين بن الحسن، عن عبدالله بن داهر، عن الحسين بن يحيى الكوفيّ، عن قبربن قبتادة، عن عبدالله يونس، عن أبي عبدالله عليُّه قال: بينا أميرا لمؤمنين عليُّه يخطب على منبر الكوفة، إذ قام إليه رجل يقال له: ذغلب، ذرب اللَّسان، بليغ في الخطاب، شجاع القلب، فقال: يا أميرالمؤمنين هل رأيت ربّك؟ فقال: ويلك يا ذعلب ما كنت أعبد ربّاً لم أره؛ قال: يا أميرالمؤمنين كيف رأيته؟ قال: يا ذعلب لم تره العيون بمشاهدة الأبصار و لكن رأته القلوب بحقائق الإيمان، ويملك يما ذعلب إنّ ربّى لطيف اللّطافة فلا يوصف باللّطف، عظم العظمة لا يوصف بالعظم، كبير الكبرياء لايوصف بالكبر، جليل الجلالة لايوصف بالغلظ، قبل كلّ شيء لا يقال شيءٌ قبله، و بعد كل شيء لايقال له بعد، شاء الأشياء لابهمّة، درّاك لابخديعة هو في الأشياء كلّها غير متازج بها ولابائن عنها، ظاهر لابتأويل المباشرة، متجلِّ لاباستهلال رؤية، بـائن لابمسافة، قريب لابمداناة، لطيف لابتجسّم، موجود لابعد عدم، فاعل لاباضطرار، مقدّر لابحركة، مريدٌ لابهامة، سميعٌ لابآلة، بصير لابأداة، لاتحويه الأماكن، ولاتصحبه الأوقات، ولاتحدّه الصفات، ولاتأخذه السنات، سبق الأوقات كونه، و العدم وجوده، والابتداء أزله، بتشعيره المشاعر عرفه أن لامشعر له، و بتجهيره الجواهر عرف أن لاجوهر له، و بمضادّته بين الأشياء عرف أن لا ضدَّله، و بمقارنته، بين الأشياء عرف أن لاقرين له، ضادّ النور بالظلمة، والجسوء بالبلل، والصرد بالحرور، مؤلَّف بين معتادياتها، مفرَّق بين متدانساتها، دالَّة بتفريقها على مفرِّقها، و بتأليفها على مؤلِّفها، وذلك قوله عزَّ وجلِّ: «ومن كـلَّ شيء خلقنا زوجین لعلَّکم تذکّرون» ففرَّق بها بین قبل و بعد لیعلم أن لاقبل له و لابعد، شاهدة بغرائزها أن لاغريزة لمغرزها، مخبرة بتوقيتها أن لاوقت لموقَّتها، حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لاحجاب بينه و بين خلقه غير خلقه، كان ربّاً و لامربوب، و إلهاً و لا مألوه، و عالماً إذ لامعلوم، و سميعاً إذ لامسموع. ثمَّ أنشأ يقول:

ولم يسزل سسيّدي بالجود موصوفاً ولا ظلم على الآفاق معكوفاً وكل ما كان في الأوهام موصوفاً، يرجع أخا حصر بالعجز مكتوفاً موجاً يعارض طرف الروح مكفوفاً قد باشر الشكّ فيه الرّأي مأووفاً و بالكرامات من مولاه محفوفاً و في الساء جسيل الحال معروفاً

و لم يسزل سسيّدي بالحمد معروفاً وكان إذ ليس نسور يستضاء به فسربّنا بخسلاف الخسلق كسلّهم ومن يسرده عسلى التشبيه ممتثلاً وفي المعارج يسلق مسوج قسدرته فاترك أخا جدل في الدّين منعمقا و اصحب أخافقة حببًا لسسيّده أمسى دليل الهدى في الأرض مبتسماً

قال: فخرَّ ذعلب مغشيًا عليه ثمَّ أفاق و قال: ما سمعت بهذا الكلام، و لاأعود إلى شيء من ذلك.

قال الصدوق رحمه الله: في هذا الخبر ألفاظ قد ذكرها الرضاء للطُّلِة في خطبته، و هذا تصديق قولنا في الائمّة طَهِيَاكُمْ: أنّ علم كلّ واحد منهم مأخوذ عن أبيه حتى يـتّصل ذلك بالنبيّ عَلَيْهِ اللهُ.

الوهاد، و من خطبة له المنتجلة الحمدلله خالق العباد، و ساطح المهاد، و مسيل الوهاد، و من خطبة له المنتجلة المنتجلة و لا لأزليّته انقضاء، هو الأوّل لم يزل، والباقي بلا أجل، خرّت له الجباه، و وحدته الشفاه، حدّ الأشياء عند خلقه لها إيانة له من شبهها، لا تقدّره الأوهام بالحدود والحركات، ولا بالجوارح والأدوات، لا يقال له: متى، ولا يضرب له أمد بحتى، الظاهر لا يقال: كما، والباطن لا يقال: في الا لا شبح في تقضى، ولا محجوب في حوى، لم يقرب من الأشياء بالتصاق، ولم يبعد عنها بافتراق، لا يخنى عليه من عباده شخصو لحظة

ولاكرور لفظة ولاازدلاف ربوة و لاانبساط خطوه في ليل داج ولا غسق ساج، يتفيّا عليه القمر المنير، و تعقّبه الشمس ذات النور في الأفول والكرور، وتقليب الأزمنة والدهور، من إقبال ليل مقبل، و إدبار نهار مدبر، قبل كلّ غاية و مدّة، و كلّ إحصاء وعدّة، تعالى عبّا ينحله الحدّدون من صفات الأقدار، و نهايات الأقطار، و تأثّل المساكن، و تمكّن الأماكن؛ فالحدّ لخلقه مضروب، و إلى غيره منسوب، لم يخلق الأشياء من أصول أزليّة، و لا من أوائل أبديّة، بل خلق ما خلق فأقام حدّه، و صوّر ما صوّر فأحسن صورته، ليس لشيء منه امتناع، ولا له بطاعة شيء انتفاع، علمه بالأموات الماضين كعلمه بالأحياء الباقين، و علمه المسوات العلى كعلمه با في الأرضين السفلى.

YY ـ نهج: من خطبة له الله المعروف من غير رؤية، والحالق من غير روية، الذي لم يزل قاعاً داغاً، إذ لاسماء ذات أبراج، و لاحجب ذات ارتاج، ولاليل داج، ولابحر ساج، ولاجبل دوفجاج، ولافج ذو اعوجاج، و لا أرض ذات مهاد، و لاخلق ذو اعتاد، ذلك مبتدع الحلق ووارثه، و إله الحلق و رازقه، والشمس والقمر دائبان في مرضاته، يبليان كل جديد، و يقرّبان كل بعيد، قسّم أرزاقهم و أحصى آثارهم و أعالهم، و عدّد أنفاسهم و خائنة أعينهم و ما تخفي صدورهم من الضمير، و مستقرّهم و مستودعهم من الأرحام و الظهور، إلى أن تتناهى بهم الغايات، هو الذي اشتدّت نقمته على أعدائه في سعة رحمته، و اتسعت رحمته لأوليائه في شدّة نقمته، قاهر من عازّه، و مدمّر من شاقّه، و مذلّ من ناواه، و غالب من عاداه، من توكّل عليه كفاه، و من سأله أعطاه، و من أقرضه قضاه، و من شكره جزاه. عباد الله زنوا أنفسكم من قبل أن توزنوا، و حاسبوها من قبل أن تحاسبوا، و تنفّسوا قبل ضيق الحناق، و انقادوا قبل عنف السياق، و اعلموا أنّه من لم يعن على نفسه حتى يكون له منها واعظ و زاجر لم يكن له من غمرها زاجر و لا واعظ.

٢٣ ـ نهج: و من خطبة له المُثِلِّةِ: لا يشغله شأن، ولا يغيّره زمان، و لا يحويه مكان، و

لايصفه لسان، و لا يعزب عنه قطر الماء، و لانجوم السهاء ولا سوافي الريح في الهواء، و لادبيب النمل على الصفا، ولا مقيد الذرّ في اللّيلة الظلهاء، يعلم مساقط الأوراق و خنيّ طرف الأحداق.

٢٤ \_ نهج: روى عن نوف البكاليّ قال: خطبنا بهذه الخطبة أميرا لمؤمنين عليُّلًا \_ و هم قائمٌ على حجارة نصبها له جعدةبن هبيرة المخزوميّ و عليه مدرعة من صوف و حمائل سيفه ليف، و في رجليه نعلان من ليف، و كأنّ جبينه ثفنة بعرر ـ فقال المُثْلِلْ: الحمدلله الّذي إليه مصائر الخلق و عواقب الأمر، نحمده على عظيم إحسانه و نيّر برهانه، و نوامي فضله و امتنانه، حمداً يكون لحقّه قضاءاً و لشكره أداءاً، و إلى ثوابه مقرّباً، ولحسن مزيده موجباً؛ و نستعين به استعانة راج لفضله، مؤمّل لنفعه، واثق بدفعه، معترف له بالطول، مذعن له بالعمل والقول، و نؤمن به إيمان من رجاه موقاً، و أناب إليه مؤمناً، و خـنع له مـذعناً، و أخلص له موحّداً، و عظّمه ممجّداً، ولاذبه راغباً مجتهداً، لم يولد سبحانه فيكون في العنزّ مشاركاً، و لم يلد فيكون موروثاً هالكاً، و لم يتقدّمه وقت ولازمان، ولم يتعاوره زيــادة ولانقصان، بل ظهر للعقول بما أرانا من علامات التدبير المتقن والقضاء المبرم، فمن شواهد خلقه خلق السموات موطِّدات بلاعمد، قائمات بلاسند، دعاهنِّ فأجبن طائعات مذعنات، غير متلكَّئات و لامبطئات، و لو لاإقرارهنّ له بالربوبيّة و إذعانهنّ بالطواعية لما جعلهنّ موضعاً لعرشه، و لامسكناً لملائكته: ولا مصعداً للكلم الطيّب والعمل الصالح من خلقه، جعل نجومها أعلاماً يستدلّ بها الحيران في مختلف فجاج الأقطار لم يمنع ضوء نورها إدلهام سجف اللّيل المظلم، و ااستطاعت جلابيب سواد الحنادس أن تردّ ما شاع في السموات من تلألؤ نور القمر، فسجان من لايخني عليه سواد غسـق داج، ولاليـل سـاج في بـقاع الأرضين المتطاطئات، ولافي يفاع السفع المتجاورات، و ما يتجلجل بــــــ الرعــــــــ في أفـــق السهاء، و ما تلاشت عنه بروق الغهام، و ما تسقط من ورقة تزيلها عن مسقطها عواصف الأنواء وانهطال السهاء، و يعلم مسقط القطرة و مقرّها، و مسحب الذرّة و مجرّها، و ما يكني البعوضة من قوتها، و ما تحمل الأنثى في بطنها، والحمدلة الكائن قبل أن يكون كرسيّ أو عرش أو سهاء أو أرض أو جان أو إنس، لايدرك بوهم، ولايقدَّر بفهم، لايشغله سائل، ولاينقصه نائل، ولاينظر بعين، ولايحدّ بأين، و لايبوسف بالأزواج، ولايخلق بعلاج، ولاينقصه نائل، ولاينظر بعين، ولايحدّ بأين، و لايبوسف بالأزواج، ولايخلق بعلاج، ولايدرك بالحواس، ولايقاس بالناس، الذي كلّم موسى تكليماً، و أراه من آياته عظيماً، بلاجوارح و لاأدوات، و لانطق ولالهوات بل إن كنت صادقاً أيّها المتكلّف لوصف ربك فصف جبرئيل و ميكائيل و جنود الملائكة المقرَّبين في حجرات القدس مرجحتين، متولِّة عقولهم أن يحدّوا حسن الحالقين، و إنّا يدرك بالصفات ذووا الهيئات و الأدوات، و من ينقضي إذا بلغ أمد حدّه بالفناء فلا إله إلّا هو، أضاء بنوره كلّ ظلام، و أظلم بظلمته، كلّ نور. من مريك لأتنك رسله، ولرأيت آثار ملكه و سلطانه، ولعرفت أفعاله و صفاته، ولكنّه إله واحد كها وصف نفسه، لايضادّه في ملكه أحد، ولايزول أبداً، ولم يزل أوّلاً قبل الأشياء بلا والتهرة، و آخراً بعد الأشياء بلانهاية، عظم عن أن تثبت ربوبيّته بإحاطة قلب أو بصر.

٢٦ - نهج: من خطبة له ﷺ الحمدلله الذي انحسرت الأوصاف عن كنه معرفته، و ردعت عظمته العقول فلم تجد مساعاً إلى بلوغ غاية ملكوته، هو الله الحق المبين، أحق و أبين ممّا تراه العيون، لم تبلغه العقول بتحديد فيكون مشبّهاً، و لم تقع عليه الأوهام بتقدير فيكون ممثلاً، خلق الخلق على غير تمثيل و لامشورة مشير، ولا معونة معين، فتم خلقه بأمره، و أذعن لطاعته فأجاب ولم يدافع، وانقاد ولم ينازع.

۲۷ \_ نهج: من خطبة له طلي : كلّ شيء خاشع له، وكلّ شيء قائم به، غنى كلّ فقير، و عزّ كلّ ذليل، و قوّه كلّ ضعيف، و مفزع كلّ ملهوف، من تكلّم سمع نطقه، و من سكت علم سرّه، و من عاش فعليه رزقه، و من مات فاليه منقلبه، لم ترك العيون فتخبر عنك بل كنت

قبل الواصفين من خلقك لم تخلق الخلق لوحشة، ولا استعملتهم لمنفعة، ولايسبقك من طلبت، ولايفلتك من أخذت، ولاينقص سلطانك من عصاك ولايريد في سلكك من أطاعك ولايرد أمرك من سخط قضاءك، ولايستغني عنك من تولّى عن أمرك، كلّ سرّ عندك علانية، وكلّ غيب عندك شهادة، أنت الأبد لا أمدلك، و أنت المنتهى لامحيص عنك، و أنت الموعد لامنجأ منك إلّا إليك بيدك ناصية كلّ دابّة، و إليك مصير كلّ نسمة، سبحانك ما أعظم ما نرى من خلقك، و ما أصغر عظمه في جنب قدرتك، و ما أهول ما نرى من ملكوتك، و ما أحقر ذلك فيا غاب عنّا من سلطانك، و ما أسبغ نعمتك في الدنيا، و ما أصغرها في نعم الآخرة.

٢٩ \_ نهج: من خطبة له ﷺ: و أشهد أن لا إله إلّا الله وحده لا شريك له، الأوّل لا شيء قبله و الآخر لاغاية له، لاتقع الأوهام له على صفة ولاتعقد القلوب منه على كيفيّة ولاتناله التجزئة والتبعيض ولاتحيط به الأبصار والقلوب.

وقال المُثَلِّةِ: قد علم السرائر و خبر الضائر، له الإجماطة بكلّ شيء، و الغـلبة لكـلّ شيء، و القوّة على كلّ شيء.

وقال المَّيِّةِ: الحمدلله العليَّ عن شبه المخلوقين، الغالب لمقال الواصفين، الظاهر بعجائب تدبيره للناظرين، و الباطن بجلال عرَّته عن فكر المتوهمين، العالم بلا اكتساب و لاازدياد و علم مستفاد، المقدِّر لجميع الأمور بلا رويّة ولاضمير، الذي لا تغشاه الظلم، ولا يستضيء بالأنوار، ولا يرهقه ليل، ولا يجري عليه نهار، ليس إدراكه بالأبصار، و لا علمه بالأخبار

## باب ٥

# ابطال التناسخ

ابن المتوكّل، عن عليّ، عن أبيه، عن عليّبن معبد، عن الحسينبن خالد قال:
 قال أبوالحسن الله من قال: بالتناسخ فهو كافر.

٢ - كش: طاهربن عيسى، عن جعفربن محمد، عن الشجاعي، عن الحادي رفعه
 إلى أبي عبدالله المثل عن التناسخ قال: كمن نسخ الأوّل؟.

# دتاب

العدل والمعاد

# ابو اب العدل

#### باب ۱

# نفى الظلم و الجور عنه تعالى، و إبطال الجبر و التفويض و اثبات الأمر بين الأمرين، و اثبات الاختيار و استطاعة

ا ـ لى: أبي، عن سعد، عن ابن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن صبّاح بن عبدالحميد، وهشام وحفص وغير واحد قالوا: قال أبو عبدالله الصّادق لليّلا: إنّا لا نـ قول جـ برأ ولا تفويضاً. «ص ١٦٨»

٢ ــ وسئل الصادق الثيلا عن قول الله عزَّ وجلَّ: «وقد كانون يدعون إلى السجود و هم سالمون» قال: مستطيعون للأخذ بما أمروا به، و الترك لمانهوا عنه، وبذلك ابتلواً.

٣ ـ ل: الفاميّ و ابن مسرور، عن ابن بطّه، عن الصّفار، ومحمّدبن عليّ بن محبوب، عن ابن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن حمّادبن عيسى، عن حريز، عن أبي عبدالله عليّ الإناس في القدر على ثلاثة أوجه: رجل زعم أنّالله عزّوجلّ أجبر الناس على المعاصي فهذا قد ظلمالله عزّوجلّ في حكمه وهو كافر، ورجل يزعم أنّ الأمر مفوّض إليهم فهذا وهن الله

في سلطانه فهو كافر، و رجل يقول: إنّ الله عزّوجلّ كلّف العباد ما يطيقون، ولم يكلّفهم مالايطيقون، فإذا أحسن حمدالله، وإذا أساء استغفرالله فهذا مسلم بالغ.

يد: الورّاق، عن ابنبطّة مثله.

٤ ـ ن: الدّقاق، عن محمّدبن الحسن الطائيّ، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن جعفر الكوفيّ قال: سمعت سيّدي عليّ بن محمّد اللَّهُ على الله عليّ على أبيه عليّ بن موسى، عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمّد، عن أبيه محمّدبن على أبيه عليّ بن الحسين، عن أبيه عليّ إلى الحسين عن أبيه عليّ إلى الحسين الحسين، عن أبيه عليّ إلى الحسين، عن أبيه عليّ إلى الحسين الحسين، عن أبيه عليّ الله على الله

وحدّ ثنا محمّدبن عمر الحافظ البغداديّ، عن إسحاقبن جعفر العلويّ، عن أبيه عن سليان بن محمّد القرشيّ، عن إسهاعيل بن أبي زياد، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه، عن جدّه، عن على الم

وحدّ ثنا أبو الحسين محمّدبن إبراهيم بن إسحاق الفارسيّ الغرائي، عن أحمد بن محمّد ابن رميح النسويّ، عن عبدالعزيز بن إسحاق بن جعفر، عن عبد الوهّاب بن عيسى المروزيّ، عن الحسن بن عليّ بن محمّد البلويّ، عن محمّد بن عبدالله بن نجيح، عن أبيه، عن جدّه عن أبيه عليّ اللهُ عُمّد، عن أبيه، عن جدّه عن أبيه علي اللهُ عُمّد، عن أبيه، عن جدّه عن أبيه علي اللهُ عُمّد، عن أبيه عن جدّه عن أبيه علي اللهُ عُمّد، عن أبيه عن جدّه عن أبيه علي اللهُ عن الله عن الله على الله عليه الله عن الله على الله عن الله على الله على الله عن الله على الله على الله على الله عن الله عن الله على الله عن الله

وحدّ ثنا أحمد بن الحسن القطّان، عن السكّريّ، عن الجوهريّ، عن العبّاس بن بكّار الضبيّ، عن أبي بكر الهذليّ، عن عكرمة، عن ابن عبّاس قالوا: لمّا انصرف أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليّ لله من صفّين قام إليه شيخ ممّن شهد الوقعة معه فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن مسيرنا هذا أبقضاء من الله وقدر؟ وقال الرضا في روايته عن آبائه، عن الحسين بن علي عليه المختلفي دخل رجل من أهل العراق على أمير المؤمنين عليّ فقال: أخبرنا عن خروجنا إلى أهل الشام أبقضاء من الله وقدر؟ فقال له أمير المؤمنين عليّ الحل يا شيخ فوالله ما علوتم تلعة ولاهبطتم بطن واد إلّا بقضاء من الله وقدر؛ فقال الشيخ عندالله أحسب

عنائي يا أميرا لمؤمنين، فقال: مهلاً يا شيخ لعلّك تظنُّ قضاءاً حتاً وقدراً لازماً، لو كان كذلك لبطل النواب والعقاب، والأمر والنهي والزجر، ولسقط معنى الوعد والوعيد، ولم تكن على مسيء لائمة، ولالحسن محمدة، ولكان الحسن أولى باللائمة من المذنب، والمذنب أولى بالإحسان من الحسن، تلك مقالة عبدة الأوثان و خصاء الرحمن، وقدرية هذه الأمّة ومجوسها، يا شيخ إنّالله عزّوجل كلف تخييراً، ونهى تحذيراً، وأعطى على القليل كثيراً، ولم يعص مغلوباً، ولم يطع مكرهاً، ولم يخلق الساوات والأرض وما بينها باطلاً ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار، قال: فنهض الشيخ وهو يقول:

يوم النجاة من الرحمن غفراناً جزاك ربّك عنّا فيه إحساناً قد كنت راكبها فسقاً وعصياناً فيها عبدت إذاً يا قوم شيطاناً قتل الوليّ له ظلماً و عدواناً ذوالعرش أعلن ذلكالله إعلاناً أنت الإمام الذي نرجو بطاعته أوضحت مزديننا ما كان ملتبساً فليس معذرة في فعل فاحشة لا لا ولا قابلاً ناهيه أوقعه ولا أحبّ ولاشاء الفسوق ولا أنّي يحبّ و قد صحّت عزيته

لم يذكر محمدبن عمر الحافظ في آخر هذا الحديث من الشعر إلا بيتين من أوّله. «ص ٧٩»

يد: زاد ابن عبّاس في حديثه: فقال الشيخ: يا أميرالمؤمنين القيضاء والقدر اللّذان سالله عنه: وما هبطنا وادياً وما علونا تلعة إلّا بهها؟ فقال أسيرالمؤمنين عليّه الأمر من الله والحكم، ثمّ تلاهذه الآية: «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه وبالوالدين إحساناً». «ص ٣٩٠» والحكم، ثمّ تلاهذه الآية: «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه وبالوالدين إحساناً». «ص ٣٩٠» والمنظم عن الوشّاء، عن الوشّاء، عن الوشّاء، عن الرضا عليّه قال: سألته فقلت: الله فوّض الأمر إلى العباد؟ قال: الله أعز من ذلك؛ قلب على المعاصى؟ قال: الله أعدل وأحكم من ذلك، ثمّ قال: قال الله عزّ وجلّ: قلت: فأجبرهم على المعاصى؟ قال: الله أعدل وأحكم من ذلك، ثمّ قال: قال الله عزّ وجلّ:

يابن آدم أنا أولى بحسناتك منك، و أنت أولى بسيَّناتك منّي، عملت المعاصي بقوّتي الّــتي جعلتها فيك. «ص ٣٧١ ص ٨٢»

٦ - يد، ن: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن أبيه، عن الجعفريّ، عن أبي الحسن الرضاطيُّة قال: ذكر عنده الجبر و التفويض فقال: ألا أعطيكم في هذا أصلاً لا تختلفون فيه و لا يخاصمكم عليه أحدُ إلّا كسرتموه؟ قلنا: إن رأيت ذلك؛ فقال: إنَّ الله عزّ وجلّ لم يطع بإكراه، و لم يعص بغلبة، و لم يهمل العباد في ملكه، هو المالك لماملكهم، و القادر على ما أقدرهم عليه، فإن ائتمر العباد بطاعته لم يكن الله عنها صادّاً، و لامنها مانعاً، و إن ائتمروا بعصيته فشاء أن يحول بينهم و بين ذلك فعل، و إن لم يحل و فعلوه فليس هو الذي أدخلهم فيه، ثمَّ قال طليّة عن يضبط حدود هذا الكلام فقد خصم من خالفه. «ص ٢٧٠، ص ٨٧» ج: مرسلاً مثله. «٢٥ - ٢٢، ص ٢٨»

٧ - يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن خنيس بن محمّد، عن محمّد بن يحيى الخزّاز، عن المفضّل، عن أبي عبدالله طلطة قال: لاجبر ولا تقويض ولكن أمر بين أمرين، قال: قلت: ماأمر بين أمرين؟ قال: مثل ذلك مثل رجل رأيته على معصية فنهيته فلم ينته فتركته ففعل تلك المعصية فليس حيث لم يقبل منك فتركته كنت أنت الّذي أمرته بالمعصيتة. «ص ٣٧١» ملك المعصية فليس حيث لم يقبل منك فتركته كنت أنت الّذي أمرته بالمعصيتة الله أهل المحلمة عن أجاب به أبوالحسن عليّ بن محمّد العسكريّ المثيلة في رسالته إلى أهل الأهواز حين سألوه عن الجبر والتفويض أن قال: اجتمعت الأمّة قاطبة لااختلاف بينهم في ذلك أنّ القرآن حقّ لاريب فيه عند جميع فرقها، فهم في حالة الاجتاع عليه مصيبون، وعلى تصديق ما أنزل الله مهتدون لقول النبي عَلَيْلِيلَهُ لا تجتمع أمّي على ضلالة، فأخبر النبي عَلَيْلِيلَهُ أن ما اجتمعت عليه الأمّة ولم يخالف بعضها بعضاً هوالحقّ، فهذا معنى الحديث لاما تأوّله الجاهلون، ولاماقاله المعاندون من إيطال حكم الكتاب، واتبّاع حكم الأحاديث المزوّرة، والروايات المزخرفة، واتبّاع الأهواء المردية المهلكة الّتي تخالف نصّ الكتاب وتحقيق والروايات المزخرفة، واتبّاع الأهواء المردية المهلكة الّتي تخالف نصّ الكتاب وتحقيق

الآيات الواضحات النيّرات ونحن نسألالله أن يوفّقنا للصواب، ويهدينا إلى الرشاد.

ثمّ قال عليّا إلى الله الكتاب بتصديق خبر وتحقيقه فأنكر ته طائفة من الأمّة وعارضته بجديث من هذه الأحاديث المزوّرة فصارت بإنكارها الكتاب كفّاراً، وأصحّ خبر ما عرف تحقيقه من الكتاب مثل الخبر الجمع عليه من رسول الله عَلَيْواللهُ عَلَيْواللهُ عَلَى الله عليه الله عليه عليه من رسول الله عَلَيْواللهُ ، حيث قال: إنى مستخلف فيكم خليفتين كتابالله وعترتي، ماإن تمسّكتم بهما لن تضلّوا بعدي، وأنّهما لن يفترقا حتى يردا علىَّ الحوض. واللَّفظة الأُخرى عنه في هذا المعنى بعينه قــوله عَلَيْجِاللَّهُ: إنَّى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترى أهل بيتي، وأنَّها لن يفترقا حتّى يردا عليَّ الحوض، أمَّا انَّكم إن تمسَّكتم بها لن تضلُّوا. فلمَّا وجدنا شواهد هذا الحديث نصًّا في كتابالله مثل قوله: «إُمَّا وليَّكمالله ورسوله والَّذين آمنوا الَّذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون» ثُمَّ اتَّفقت روايات العلماء في ذلك لأميرالمؤمنين النِّيلِ أنَّه تصدَّق بخاتمه وهو راكع فشكرالله ذلك له، وأنزل الآية فيه، ثمَّ وجدنا رسولاللهُ عَلَيْهِ للهُ قد أبانه من أصحابه بهذه اللَّفظة: من كنت مولاه فعليٌّ مولاه، اللَّهم وال من والاه وعاد من عاداه. وقوله عَلَيْظِالهُ: عليٌّ يقضي ديني، وينجز موعدي، وهو خليفتي عليكم بعدي. وقوله عَلَيْهِ الله على المدينة فقال: يا رسول الله أتخلُّفني على النساء والصبيان؟ فقال: أما ترضي أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لانبيّ بعدى. فعلمنا أنَّ الكتاب شهد بتصديق هذه الأخبار، وتحقيق هذه الشواهد فيلزم الأمَّة الإقرار بها كانت هذه الأخبار موافقة للقرآن، ووافيق القرآن هـذه الأخبار، فلمَّا وجدنا ذلك موافقاً لكتابالله وجدنا كتابالله موافقاً لهذه الأخبار وعــلهما دليلاً كان الاقتداء بهذه الأخبار فرضاً لايتعدّاه إلّا أهل العناد والفساد.

ثمَّ قال ﷺ: ومرادنا وقصدنا الكلام في الجبر والتفويض وشرحها وبيانها، وإنمّا قدّمنا ما قدَّمنا لكون اتّفاق الكتاب والخبر إذا اتّفقا دليلاً لما أردناه وقوّة لما نحن مبيّنوه من ذلك إن شاءالله، فقال: الجبر والتفويض بقول الصادق جعفربن محمّد الميليّل عندما سئل عن

ذلك فقال: لاجبر ولاتفويض بل أمر بين أمرين. وقيل: فاذا يابن رسول الله عَيَّالَيُّهُ؟ فقال: صحّة العقل، وتخلية السرب، والمهلة في الوقت، والزاد من قبل الراحلة، والسبب المهيّج للفاعل على فعله، فهذه خمسة أشياء فاذا نقص العبد منها خلّة كان العمل عنه مطرّحاً بحسبه، وأنا أضرب لكلّ باب من هذه الأبواب الثلاثة و هي الجبر والتفويض والمنزلة بين المنزلتين مثلاً يقرّب المعنى للطالب، ويسمّل له البحث من شرحه، ويشهد به القرآن بمحكم آياته، و تحقّق تصديقه عند ذوى الألباب، وبالله العصمة والتوفيق.

ثمّ قال المُثِلِّةِ: فأمّا الجبر فهو قول من زعم أنَّالله عزّوجلّ جبرالعباد على المعاصي وعاقهم علها، ومن قال بهذا القول فقد ظلمالله وكذَّبه و ردَّ عليه قوله: ولا يظلم ربِّك أحداً وقوله جلَّ ذكره: ذلك بما قدَّمت يداك وأنَّالله ليس بظلام للعبيد» مع أي كثيرة في مثل هذا، أنّه مجبور على المعاصى فقد أحال بذنبه على الله عزّوجلٌ وظلمه في عقوبته له، ومن ظلُّم ربِّه فقد كذَّب كتابه، ومن كذَّب كتابه لزمه الكفر باجتاع الأُمَّة. والمثل المضروب في ذلك مثل رجل ملَّك عبداً مملوكاً لايملك إلَّا نفسه، ولا يملك عرضاً من عروض الدنيا، ويعلم مولاه ذلك منه، فأمره على علم منه بالمصير إلى السوق بحاجة يأتيه بها، ولايملَّكه ثمن ما يأتيه به، وعلم المالك أنَّ على الحاجة رقيباً لا يطمع أحد في أخذها منه إلَّا بما يرضي به من الثمن، وقد وصف مالك هذا العبد نفسه بالعدل والنصفة وإظهار الحكمة ونني الجور، فأوعد عبده إن لم يأته بالحاجة أن يعاقبه، فلمّا صار العبد إلى السوق وحاول أخذ الحاجة الّتي بعثه المولى للإيتان بها وجد علمها مانعاً يمنعه منها إلَّا بالثن، ولايملك العبد ثمنها، فانصرف إلى مولاه خائباً بغير قضاء حاجته فاغتاظ مولاه لذلك، وعاقبه على ذلك فــابّنه كــان ظــالماً متعدّياً مبطلاً لما وصف من عدله وحكمته ونصفته، و إن لم يعاقبه كذّب نفسه أليس يجب أن لايعاقبه؟ والكذب والظلم ينفيان العدل والحكمة، تعالىالله عمَّا يقول الجبّرة علوّاً كبيراً. ثُمَّ قال العالم عليُّلِلْهِ بعد كلام طويل: فأمَّا التفويض الَّذي أبطله الصادق للتُّلِلَّةِ وخطًّا من

دان به فهو قول القائل: إنَّالله تعالى فوَّض إلى العباد اختيار أمره ونهيه و أهملهم، وفي هذا لكلام دقيق لم يذهب إلى غوره و دقّته إلّا الأئمّة المهديّة المُثلِّك من عترة آل الرسول صلوات الله علمهم، فإنّهم قالوا: لوفوّض الله أمره إلهم على جهة الإهمال لكان لازماً له رضاما اختاره، واستوجبوابه من الثواب، ولم يكن علمهم فها اجترموا العقاب إذ كان الإهمال واقعاً، وتنصرف هذه المقالة على معنيين: إمّا أن يكون العباد تظاهروا عليه فألزموه قبول اختيارهم بآرائهم ضرورة، كره ذلك أم أحبِّه، فقد لزمه الوهن، أو يكون جلَّ و تقدُّس عجز عن تعبّدهم بالأمر والنهي عن إرادته، ففوَّض أمره ونهيه إليهم، وأجراهما على محبّتهم، إذ عجزعن تعبّدهم بالأمر والنهي على إرادته فجعل الاختيار إلهم في الكفرو الإيمان، ومثل ذلك مثل رجل ملك عبداً ابتاعه ليخدمه، ويعرّف له فضل ولايته، ويقف عند أمره ونهيه، وادَّعي مالك العبد أنَّه قادر قاهر عزيزحكيم، فأمر عبده ونهاه، ووعده على اتَّباع أمره عظيم الثواب وأوعده على معصيته ألمر العقاب فخالف العبد إرادة مالكه، ولم يقف عند أمر ه ونهيه، فأيّ أمر أمره به أو نهى نهاه عنه لم يأتمر على إرادة المولى بل كان العبد يتّبع إرادة نفسه، وبعثه في بعض حوائجه وفيها الحاجة له، فصار العبد بغير تلك الحاجة خلافاً على مولاه، وقصد إرادة نفسه، واتَّبع هواه، فلمَّا رجع إلى مولاه نظر ما أتاه فإذا هو خلاف ما أمره فقال العبد: اتَّكلت على تفويضك الأمر إلىَّ فاتَّبع هواي وإرادتي لأنَّ المفوّض إليه غير محظور عليه لاستحالة اجتاع التفويض والتحصير.

ثُمَّ قَالَ الْمُنْكِلَةِ: فَن زَعم أَنَّ الله فوّض قبول أمره ونهيه إلى عباده فقد أثبت عليه العجز، وأبطل أمرالله تعالى ونهيه، ثمّ قال: إنَّ الله خلق الخلق بقدرته وملّكهم استطاعة ماتعبّدهم به من الأمر والنهي، وقبل منهم اتّباع أمره، ورضي بذلك منهم، ونهاهم عن معصيته، وذمّ من عصاه وعاقبه عليها، ولله الخيرة في الأمر والنهي، يختار مايريد ويأمر به وينهى علمّ يكره ويثيب ويعاقب بالاستطاعة الّتي

ملَّكها عِباده لاتِّباع أمره واجتناب معاصيه لأنَّه العدل، و منه النصفة والحكومة، بالغ الحجَّة بالإعذار والإنذار، وإليه الصفوة يصطني من يشاء من عباده، اصطني محمّداً صلواتالله عليه وآله، وبعثه بالرسالة إلى خلقه، ولو فوّض اختيار أُموره إلى عباده لأجاز لقريش اختيار أميّةبن الصلت وأبي مسعود الثقفيّ إذكانا عندهم أفضل من محمّد لمّا قالوا: «لولا نزّل هذا القرآن على رجل من القريتين عظم» يعنونها بذلك، فهذا هوالقول بين القولين ليس جِبر ولاتفويض، بذلك أخبر أمرالمؤمنن المن المسلام عبن سأله عباية بن ربعي الأسدى، عين الاستطاعة، فقال أميرالمؤمنين عليُّه : تملكها من دون الله أومعالله؟ فسكت عباية بن ربعيّ، فقال له: قل يا عباية، ؛ قال: وماأقول؟ قال: إن قلت: تملكها معالله قتلتك وإن قلت: تملكها من دونالله قتلتك، قال: وما أقول يا أمرا لمؤمنين؟ قال: تقول: تملكها بالله الَّذي يملكها من دونك، فإن ملَّككها كان ذلك من عطائه، وإن سلبكها كان ذلك من بلائه، وهوالمالك لما ملَّكك، والمالك لما عليه أقدرك، أما سمعت الناس يسألون الحول والقوَّة حبيث يـقولون: لاحول ولا قوَّة إلَّا بالله؟ فقال الرجل: وما تأويلها ياأمبرالمؤمنين؟ قال: لاحول لنا عن معاصى الله إلّا بعصمة الله، ولاقوَّة لنا على طاعة الله إلّا بعون الله، قال: فوثب الرجل وقبّل ىدىد ورجلىد.

ثمّ قال الثيلا: في قوله تعالى: «ولنبلونكم حتى نعلم الجاهدين منكم و الصابرين ونبلو أخباركم» وفي قوله: «ان يقولوا آمنا وهم الخباركم» وفي قوله: «ان يقولوا آمنا وهم لايفتنون» وفي قوله: «وأن دوقة فتنا سليان» وفي قوله: «إنّا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري، وقول موسى: «إن هي إلّا فتنتك» وقوله: «ليبلوكم فيها آتيكم» وقوله: «إنّا بلوناهم كها بلونا أصحاب الجنّة» وقوله: «ليبلوكم عنهم ليبتليكم» وقوله: «إنّا بلوناهم كها بلونا أصحاب الجنّة» وقوله: «ليبلوكم أحسن عملاً» وقوله: «وإذا بتلي إبراهيم ربّه بكلهات» وقوله: «ولوشاءالله لانتصرمنهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض» إنّ جميعها جاءت في القرآن بمعني الاختبار.

ثمّ قال المنتيلاً: فإن قالوا: ما الحجّة في قول الله تعالى: «يهدي من يشاء ويضلّ من يشاء» وما أشبه ذلك؟ قلنا: فعلى مجاز هذه الآية يقتضي معنيين: أحدهما أنّه إخبار عن كونه تعالى قادراً على هداية من يشاء وضلالة من يشاء، ولو أجبرهم على أحدهما لم يجب لهم ثواب، ولاعليهم عقاب على ماشرحناه. والمعنى الآخر أنَّ الهداية منه: التعريف، كقوله تعالى: «وأمّا غود فهديناهم فاستجبّوا العمى على الهدى» وليس كلّ آية مشتبهة في القرآن كانت الآية حجّة على حكم الآيات اللّاتي أمر بالأخذبها وتقليدها وهى قوله: «هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكات هن أمّ الكتاب وأخر متشابهات فأمّا الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله» الآية، وقال: «فبشّر عبادي الّذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هديهم الله وأولئك هم أولو الألباب» وفقناالله وإيّاكم لما يحبّ ويرضى، ويقرّب لناولكم الكرامة والزلني، وهدانا لما هو لنا ولكم خيرو وإيّاكم لما يحبّ ويرضى، ويقرّب لناولكم الكرامة والزلني، وهدانا لما هو لنا ولكم خيرو

9 - ج: وروي عن علي بن محمّد العسكري عليه أنّ أباالحسن موسى بن جعفر عليه قلا قال: إنّ الله خلق الخلق فعلم ما هم إليه صائرون فأمرهم ونهاهم، فما أمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى الأخذبه، ومانهاهم عنه من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه، ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلّا بإذنه، وماجبرالله أحداً من خلقه على معصيته، بل اختبرهم بالبلوى، كما قال تعالى «ليبلوكم أيكم أحسن عملاً». «ص ٢١٠»

قوله النُّه إلا ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلَّا بإذنه أي بتخليته وعلمه.

• ١ - ج: و روي أنّه دخل أبوحنيفة المدينة و معه عبدالله بن مسلم فيقال له: يما أباحنيفة إنّ ههنا جعفربن محمّد من علماء آل محمّد طلبي في فاذهب بنا اليه نقتبس منه علماً فلمّا أتيا إذاً هما بجهاعة من شيعته ينتظرون خروجه أو دخولهم عليه، فبيناهم كذلك إذ خرج غلام حدث فقام الناس هيبةً له، فالتفت أبوحنيفة فقال: يابن مسلم من هذا؟ قال:

هذا موسى ابنه، قال: والله لأجبّهنّه بين يدي شيعته قال: مه لن تقدر على ذلك، قال: والله لأفعلنه ثمّ التفت إلى موسى عليه فقال: يا غلام أين يضع الغريب حاجته في بلدتكم هذه؟ قال: يتوارى خلف الجدار، و يتوقّى أعين الجار، و شطوط الأنهار، و مسقط الثمار، ولا يستقبل القبلة و لا يستدبرها، فحينئذ يضع حيث شاء، ثمّ قال: يا غلام ممّن المعصية؟ قال: يا شيخ لا تخلو من ثلاث إمّا أن تكون من الله و ليس من العبد شيء فليس للحكيم أن يأخذ عبده بمالم يفعله، و إمّا أن تكون من العبد و من الله والله أقوى الشريكين فليس للشريك الأكبر أن يأخذ الشريك الأصغر بذنبه، و إمّا أن تكون من العبد و ليس من الله شيء فإن شاء عنى و إن شاء عاقب. قال: فأصابت أباحنيفة سكتة كأنّا ألقم فوه الحجر، قال: فقلت له ألم أقل لك لا تتعرّض لأولاد رسول الله تَعَيَّرُكُم في ٢١٠-٢١١»

و في ذلك يقول الشاعر هذه الأبيات:

إحدى ثلاث معان حين نأتيها فيسقط اللّوم عنّا حين ننشيها ما سوف يلحقنا من لائم فيها ذنب فيا الذنب إلّا ذنب جانيها لم تخل أف عالنا اللآتي نذم بها إسسا تفرد بارينا بصنعتها أو كان يشركنا فيها فيلحقه أو لم يكن الإلهابي في جنايتها

فس: وأمّا الردّ على الجبرّة الذين قالوا: ليس لناصنع ونحن مجبرّون، يحدث الله لنا الفعل عند الفعل، وإنّا الأفعال هي منسوبة إلى الناس على الجاز لاعلى الحقيقة، وتأوّلوا في ذلك آيات من كتاب الله عزّوجل لم يعرفوا معناها، مثل قوله: «وما تشاؤون إلّا أن يشاء الله» وقوله: «ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيّما وحرجاً» وغير ذلك من الآيات الّتي تأويلها على خلاف معانيها، وفيا قالوه إيطال الثواب والعقاب، وإذا قالوا ذلك ثمّ أقرّوا بالثواب والعقاب نسبواالله إلى الجور، وأنّه يعذّب على غير واحساب وفعل. تعلى غير فعل وبغير حجّة

واضحة عليه، والقرآن كلّه ردّ عليهم، قال الله تبارك و تعالى: «لا يكلّف الله نفسها إلا وسعها لها ماكسبت وعليها ما اكتسبت» فقوله عزّوجلّ: «لها وعليها» هو على الحقيقة لفيعلها، وقوله: «فن يعمل مثقال ذرّة شرّاً يره» وقوله: «كلّ نفس بما كسبت رهينة» وقوله: «ذلك بما قدّمت أيديكم» وقوله: «وأمّا ثمود فهديناهم في استحبّوا العمى على الهدى» وقوله: «إنّا هديناه السبيل» يعني بيّنا له طريق الخير وطريق الشرّ «إمّا شاكراً وإمّا كفوراً» وقوله: «وعاداً وغود وقد تبيّن لكم من مساكنهم وزيّن لهم الشيطان أعالهم فصدّهم عن السبيل وكانوا مستبصرين \* وقارون وفرعون وهامان ولقد جائهم موسى بالبيّنات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين فكلاً أخذنا بذنبه» فلم يقل: بفعلنا موسى بالبيّنات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين فكلاً أخذنا بذنبه» فلم يقل: بفعلنا ومنهم من أرسلنا عليه حاصباً و منهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا بـه الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» ومثله كثير. «ص ٢٠»

أَقول: سيأتي مثل هذا الكلام بوجه أبسط في كتاب القرآن في تفسير النعمانيّ فيها رواه عن أميرالمؤمنين لمائيلًا.

الميشمي، عن علي بن مهرويه القزويني، عن أبي أحمد الغازي، عن علي بن الحسن الميشمي، عن علي بن مهرويه القزويني، عن أبي أحمد الغازي، عن علي بن موسى الرضا، عن الميشمي، عن الحسين علي علي المؤلفي قال: سمعت أبي علي بن أبي طالب المؤلفي يقول: الأعمال على الانة أحوال: فرائض، وفضائل، ومعاصي فأمّا الفرائض فبأمرالله تعالى وبرضى الله وبقضائه وتقديره ومشيّته وعلمه؛ وأمّا الفضائل فليست بأمرالله و لكن برضى الله وبقضاء الله وبقدرالله و بمشيّة الله وبعلم الله، وأمّا المعاصي فليست بأمرالله ولكن بقضاء الله وبقدرالله وبمشيّة الله وبعلم الله، وأمّا المعاصي فليست بأمراله ولكن بقضاء الله وبقدرالله وبمشيّة الله وبعلم علمها. «يد: ٧٧»، ن ٨١»

يد، ن: قال مصنّف هذا الكتاب: المعاصى بقضاءالله معناه بنهى الله لأنّ حكمه

عزّوجلّ فيها على عباده الانتهاء عنها، ومعنى قوله: بقدرالله أي بعلمالله بمبلغها و مقدارها، ومعنى قوله: بمشيّةالله فإنّه عزّوجلّ شاء أن لايمنع العاصي إلّا بــالزجــز والقــول والنهــي والتحذير، دون الجبر والمنع بالقوّة، والدفع بالقدرة. «ص ٣٧٧ – ٣٧٨ ص ٨١»

17 ـ يد: أبي وابن الوليد معاً، عن سعد، عن ابن عيسى، عن الحسن بن فضّال، عن أبي جميلة، عن محمّد بن عليّ الحلبيّ، عن أبي عبد الله طيّل في قول الله عزّوجلّ: «وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون» قال: وهم مستطيعون، يستطيعون الأخذ بما أمروابه، والترك لما نهوا عنه، وبذلك ابتلوا، قال: وسألته عن رجل مات و ترك مائة ألف درهم ولم يحجّ حتى مات، هل كان يستطيع الحج؟ قال: نعم إنّا استغنى عنه بماله وصحّته. «ص ٣٥٥»

17 ـ يد: بهذا الإسناد، عن ابن عيسى، عن علي بن حديد، عن جميل، عن زرارة، عن أبي عبد الله الله عن زرارة، عن أبي عبد الله الله عن قوله الله عزّوجل «يدعون إلى السجود فلا يستطيعون» قال: صارت أصلابهم كصياصي البقر - يعنى قرونها - «وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون» قال: وهم سالمون، وهم مستطيعون. «ص ٣٥٦»

18 ـ يد: بهذا الإسناد عن ابن عيسى، عن علي بن عبدالله، عن ابن أبي عمير، عن أبي الحسن الحدّاء، عن المعلّى بن خنيس قال: قلت لأبي عبدالله المُثلِيُّةِ ما يعنى بقوله عرّوجلّ: «وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون»؟ قال: وهم مستطيعون «ص ٣٦١ – ٣٦٢»

10 ـ يد: بهذا الإسناد، عن الحسن، عن فضالة، عن أبان، عن حمزة بن محمد الطيّار قال: سألت أبا عبدالله عليّه عن قول الله عزّوجلّ: «وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون» قال: مستطيعون يستطيعون الأخذ بما أمروا به، والترك لما نهوا عنه، وبذلك ابتلوا، ثمّ قال: ليس شيء ممّا أمروا به ونهوا عنه إلاّ ومن الله عزّوجلّ فيه ابتلاء وقضاء. «ص ٣٥٩»

سن: ابن فضّال، عن أبي جميله، عن محمّد الحلبيّ مثله. «ص٢٧٩»

الم يد: أبي، عن سعد، عن صالح بن أبي حمّاد، عن أبي خالد السجستانيّ، عن عليّ بن يقطين، عن إبراهيم عليّ قال: مرّ أميرالمؤمنين عليّ بجاعة بالكوفة وهم يختصمون بالقدر، فقال لمتكلّمهم: أبالله تستطيع؟ أم مع الله؟ أم من دون الله تستطيع؟ فلم يدر ما يردّ عليه، فقال أميرالمؤمنين عليّ إن زعمت أنّك بالله تستطيع فليس إليك من الأمر شيء، وإن زعمت أنّك مع الله تستطيع فقد زعمت أنّك شريك معه في ملكه، وإن زعمت أنّك من دون الله تستطيع فقد ادّعيت الربوبيّة من دون الله تعالى: فقال: ياأميرالمؤمنين لابل بالله أستطيع، فقال: أما إنّك لوقلت غير هذا لضربت عنقك «ص ٣٦٣ ـ ٣٦٤».

۱۷ - يد: ابن المتوكّل، عن السعد آباديّ، عن البرقيّ، عن أبيه، عن يونس، عن غير واحد، عن أبي جعفر وأبي عبدالله للمنطّل قالا: إنّ الله عزّوجلّ أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب ثمّ يعذّ بهم عليها، والله أعزّ من أن يريد أمراً فلا يكون، قال: فسئلا للمنطّل الله المن بين المباء والأرض. «ص ٣٦٨-٣٦٩» هل بين المباء والأرض. «ص ٣٦٨-٣٦٩» المن بين المباء والأرض. «ص ٣٦٨-٢٦٩» التوحيد والعدل أن لاتتوهّم والعدل أن لاتتوهّم والعدل أن لاتتوهم.

19 من كتاب مطالب السؤل لحمد بن طلحة البيهيّ، بإسناده عن الشافعيّ عن يحيى بن سليم، عن الإمام جعفر بن محمد، عن عبدالله بن جعفر رضى الله عنه، عن الجميع عن أمير المؤمنين علي عليه الله إلى أن قال يوماً: أعجب ما في الإنسان قلبه فيه موادّ من الحكمة وأضداد لها من خلافها، فإن سنح له الرجاء ولهه الطمع، وإن هاج به الطمع أهلكه الحرص، وإن ملكه اليأس قتله الأسف، وإن عرض له الغضب اشتدّ به الغيظ، وإن أسعد بالرضا نسي التحفظ، وإن ناله الخوف شغله الحزن، وإن أصابته مصيبة قصمه الجزع، وإن وجد مالاً أطغاه الغنى، وإن عضته فاقة شغله البلاء، وإن أجهده الجوع قعد به الضعف، وإن أفرط به

الشبع كظّته البطنة، فكلّ تقصير به مضرّ، وكلّ إفراط له مفسد. فقام إليه رجل ممّن شهد وقعة الجمل فقال، ياأميرالمؤمنين أخبرنا عن القدر، فقال: بحر عميق فلا تلجه: فقال: ياأميرالمؤمنين أخبرنا عن القدر؛ فقال: باأميرالمؤمنين أخبرنا عن القدر، فقال: للّ عن القدر؛ فقال: سرّ الله فلاتبحث عنه، فقال: ياأميرالمؤمنين أخبرنا عن القدر، فقال: لمّ أبيت فإنّه أمر بين أمرين لاجبر ولاتفويض. فقال ياأميرالمؤمنين إنّ فلاناً يقول بالاستطاعة وهو حاضر، فقال علي علي الله فأقاموه فلم الله أو الستطاعة علكها مع الله أو من دون الله؟ وإيّاك أن تقول واحدة منها فترتد، فقال: وما أقول ياأميرالمؤمنين؟ قال: قل: أمكها بالله الذي أنشأ ملكتها.

• ٢ - يف: روي أنّ الحجّاج بن يوسف كتب إلى الحسن البصريّ وإلى عمرو ابن عبيد وإلى واصل بن عطا وإلى عامر الشعبيّ أن يذكروا ما عندهم وما وصل إليهم في القضاء والقدر، فكتب إليه الحسن البصريّ: إنّ أحسن ما انتهى إليّ ما سمعت أمير المؤمنين عليّ بن أي طالب المثيرة أنّه قال: أتظنّ أنّ الذي نهاك دهاك؟ وإنّا دهاك أسفلك وأعلاك، والله بريء من ذاك. وكتب إليه عمروبن عبيد: أحسن ما سمعت في القضاء والقدر قول أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب المثيرة: لو كان الزور في الأصل محتوماً كان المزوّر في القصاص مظلوماً. وكتب إليه واصل بن عطى الزور في الأصل معت في القضاء والقدر قول أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب الثيرة: أيدلّك على الطريق ويأخذ عليك المضيق؟ وكتب إليه الشعبيّ أحسن ما سمعت في القضاء والقدر قول أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب الثيرة كلّ ما استغفرت الله منه فهو منك، وكلّ ما حدت الله عليه فهو منه: فلمّا وصلت كتبهم إلى الحجّاج ووقف عليها قال: لقد أخذوها من عين صافية. «ص ٩٥»

أقول: روى الكراجكيّ مثله. وفيه: من وسّع عليك الطريق لم يأخذ عليك المضيق وفي القاموس: دهاه: أصابه بداهية، وهي الأمر العظيم. «ص ١٧٠»

#### ناب ۲

### آخر وهو من الباب الاول

وفيه رسالة أبي الحسن الثالث صلوات الله عليه في الردّ على أهل الجبر والتــفويض وإثبات العدل والمنزلة بين المنزلتين بوجه أبسط ممّا مرّ.

ا عن على تتابكم وفهمت ما ذكرتم من اختلافكم في دينكم وخوضكم في القدر، ومقالة وبركاته، فإنّه ورد علي كتابكم وفهمت ما ذكرتم من اختلافكم في دينكم وخوضكم في القدر، ومقالة من يقول منكم بالجبر، ومن يقول بالتفويض، وتفرّقكم في ذلك و تقاطعكم، و ما ظهر من العداوة بينكم، ثمّ سألتموني عنه و بيانه لكم و فهّمت ذلك كلّه، اعلموا رحمكم الله أنّا نظرنا في الآثار وكثرة ماجاءت به الأخبار فوجدناها عند جميع من ينتحل الإسلام ممن يعقل عن الله جلّ وعزّ لاتخلو من معنيين: إمّا حقّ فيتبّع، وإمّا باطل فيجتنب، وقد اجتمعت الأمّة قاطبة لااختلاف بينهم أن القرآن حقّ لاريب فيه عند جميع أهل الفرق، وفي حال اجتاعهم مقرّون بتصديق الكتاب وتحقيقه مصيبون مهتدون، وذلك بقول رسول الله تَشَوَّلُهُ: «لاتجتمع أمّي على ضلالة» فأخبر أنّ جميع ما اجتمعت عليه الأمّة كلّها حقّ، هذا إذا لم يخالف بعضها بعضاً، والقرآن حقّ لااختلاف بينهم في تنزيله وتصديقه، فإذا شهد القرآن بتصديق في الأصل وتحقيقه وأنكر الخبر طائفة من الأمّة لزمهم الإقرار به ضرورة، حين اجتمعت في الأصل

على تصديق الكتاب، فإن هي جحدت وأنكرت لزمها الخروج من الملَّة، فأوِّل خبر يعرف تحقيقه من الكتاب وتصديقه والتماس شهادته عليه خبر ورد عن رسولاللهُ ﷺ، ووحد عوافقة الكتاب وتصديقه، بحيث لاتخالفه أقاويلهم حيث قال: «إنّي مخلّف فبكم الشقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن تضلُّوا ما تمسّكتم بهما وأنّهما لن يفترقا حتى يسردا عمليّ الحوض». فلمَّا وجدنا شواهد هذا الحديث في كتاب الله نصّاً مثل قوله جلَّ وعزِّ: «إنَّا وليَّكم الله ورسوله والّذين آمنوا الّذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتولّ الله ورسوله والَّـذين آمـنوا فـإنّ حـزب الله هـم الغـاليون» وروت العـامّة في ذلك أخــاراً لأميرالمؤمنين عليُّا لا أنَّه تصدَّق بخاتمه وهو راكع فشكر الله ذلك له وأنزل الآية فيه، فوجدنا رسولالله تَلَيُّرِاللهُ قد أتى بقوله: «من كنت مولاه فعليٌّ مولاه. وبقوله: «أنت منّى بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لانيّ بعدى. ووجدناه يقول: «عليّ يقضى ديني وينجز موعدي و هو. خليفتي عليكم من بعدي. فالخبر الأوِّل الّذي استنبط منه هذه الأخبار خبر صحيح مجمع عليه لااختلاف فيه عندهم، وهو أيضاً موافق الكتاب، فلمَّ شهد الكتاب بتصديق الخبر وهذه الشواهد الأخر لزم على الأمّة الإقرار بها ضرورة، إذ كانت هذه الأخبار شواهدها من القرآن ناطقة، ووافقت القرآن والقرآن وافقها، ثمّ وردت حقائق الأخبار عن رسولالله عَنْكُولَالُهُ، عن الصادقين اللَّهُ لِمُنْ لِعَلَمُ اللَّهُ عَنْ الصادقين اللَّهُ اللَّهُ الأخبار فرضاً واجباً عـلى كـلّ مـؤمن ومـؤمنة، لايـتعدّاه إلّا أهـل العـناد، وذلك أنّ أقـاويل آلرسولااللهُ عَلَيْجُولُهُ مَتَّصلة بقول الله، وذلك مثل قوله في محكم كتابه: «إنَّ الَّذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً» ووجدنا نظير هذه الآية قول رسولاللهُ عَلَيْزَاللهُ: «من آذي عليّاً فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذي الله، و من آذي الله يوشك أن ينتقم منه» وكذلك قوله عُلِيَّاللهُ: «من أحبّ عليّاً فقد أحبّني، ومن أحبّني فقد أحبّ الله» ومثل قوله عَلَيْزُاللهُ: في بني وليعة: «لأبعثنَّ إليهم رجلاً كنفسي يحبُّ الله ورسـوله ويحـبّه الله

ورسوله قم ياعليّ فسر إليهم» وقوله عَلِيَوْللهُ يوم خيبر: «لأبعثنّ إليهم غداً رجـلاً يحبّ الله ورسوله، ويحبّه الله ورسوله، كرّاراً غيرفرّار، لايسرجم حستى ينفتح الله عليه» فيقضى رسولاللهُ عَلَيْوَاللهُ بِالفَتِح قبل التوجيه فاستشرف لكلامه أصحاب رسول اللهُ عَلَيْوَاللهُ، فلمّا كان من الغد دعا عليّاً عُليَّا لِي فبعثه إليهم فاصطفاه بهذه الصفة وسهَّاه كرَّاراً غير فرَّار، فسهَّاه الله محبّاً لله ولرسوله، فأخبر أنَّ الله ورسوله يحبَّانه. وإنَّا قدَّمنا هذا الشرح والبيان دليلاً على ما أردنا وقرّة لما نحن مبيّنوه من أمر الجبر والتفويض، والمنزلة بين المنزلتين، وبالله العبون والقبرّة وعليه نتوكّل في جميع أمورنا، فإنّا نبدأ من ذلك بقول الصادق£ اللَّجْجِ ولاتــفويض ولكن منزلة بين المنزلتين» وهي صحّة الخلقة، وتخلية السرب، والمهلة في الوقت، والزاد مثل الراحلة، والسبب المهيّج للفاعل على فعله؛ فهذه خمسة أشياء جمع بها الصادق لليُّلةِ جوامع الفضل فإذا نقص العبد منها خـلّة كـان العـمل عـنه مـطروحاً بحسـمه، فأخـــــر الصادق النُّالِج بأصل ما يجب على الناس من طلب معرفته، ونطق الكتاب بتصديقه، فشهد بذلك محكمات آيات رسوله، لأنَّ الرسول عَلَيْوَاللهُ وآله المَهْكِ لا يعدو شيء من قوله وأقاويلهم حدود القرآن فإذا وردت حقائق الأخبار والتمست شواهدها من التنزيل فوجد لها موافقاً وعليها دليلاً كان الاقتداء بها فرضاً لايتعدّاه إلّا أهل العناد كها ذكرنا في أوّل الكتاب، ولمَّا التمسنا تحقيق ما قاله الصادق للنُّلِهِ من المنزلة بين المنزلتين وإنكاره الجـبر والتفويض وجدنا الكتاب قد شهد له وصدّق مقالته في هذا وخبّر عنه أيضاً موافقاً لهذا أنّ الصادق عَلَيْكُ سنل: هل أجبر الله العباد على المعاصى؟ فقال الصادق عَلَيْكُ : هو أعدل من ذلك، فقيل له: فهل فوّض إليهم؟ فقال النُّكالِّي: هو أعزّ وأقهر لهم من ذلك.

و روي عنه أنّه قال: الناس في القدر على ثلاثة أوجه: رجل يزعم أنّ الأمر مفوّض إليه فقد وهن الله في سلطانه فهو هالك، ورجل يزعم أنّ الله جلّ وعزّ أجبر العباد على المعاصي وكلّفهم ما لايطيقون فقد ظلّم الله في حكمه فهو هالك، ورجل يزعم أنّ الله كلّف العباد ما يطيقون ولم يكلّفهم ما لايطيقون فإذا أحسن حمدالله وإذا أساء استغفرالله فهذا مسلم بالغ، فأخبر طلي الله أن من تقلّد الجبر والتفويض ودان بها فهو على خلاف الحق، فقد شرحت الجبر الذي من دان به يلزمه الخطاء، وأنّ الذي يتقلّد التفويض يلزمه الباطل فصارت المنزلة بين المنزلتين بينها، ثمّ قال: وأضرب لكلّ باب من هذه الأبواب مثلاً يقرّب المعنى للطالب ويسمّل له البحث عن شرحه، تشهد به محكمات آيات الكتاب، وتحقّق تصديقه عند ذوى الألباب وبالله التوفيق والعصمة.

فأمّا الجبر الّذي يلزم من دان به الخطاء فهو قول من زعم أنّ الله جلّ وعزّ أجبر العباد على المعاصي وعاقبهم عليها، ومن قال بهذا القول فقد ظلَّم الله في حكمه وكذَّبه وردَّ عليه قوله: «ولايظلم ربّك أحداً» وقوله: «ذلك عا قدّمت يداك وأنّ الله ليس بظلّام للعبيد» وقوله: «إنّ الله لا يظلم الناس شيئاً ولكنّ الناس أنفسهم يظلمون» مع آي كثيرة في ذكر هذا، فن زعم أنّه مجبر على المعاصي فقد أحال بذنبه على الله، وقد ظلّمه في عقوبته، ومن ظلّم الله فقد كذَّب كتابه، ومن كذَّب كتابه فقد لزمه الكفر باجتاع الأمَّة، ومثل ذلك مثل رجل ملك عبداً مملوكاً لايملك نفسه، ولايملك عرضاً من عروض الدنيا، ويعلم مولاه ذلك منه، فأمره على علم منه بالمصر إلى السوق لحاجة يأتيه بها ولم يلَّكه ثمن ما يأتيه به من حاجته، وعلم المالك أنَّ على الحاجة رقيباً لا يطمع أحد في أخذها منه إلَّا بما يرضي به من الثمن، وقد وصف مالك هذا العبد نفسه بالعدل والنصفة، وإظهار الحكمة، ونني الجور، وأوعد عبده إن لم يأته بحاجته أن يعاقبه على علم منه بالرقيب الَّذي على حاجته أنَّه سيمنعه، وعـلم أنَّ المملوك لايملك ثمنها ولم يملَّكه ذلك، فلمَّا صار العبد إلى السوق وجاء ليأخذ حاجته الَّتي بعثه المولى لها وجد عليها مانعاً يمنع منها إلّا بشراء وليس يملك العبد ثمنها فانصرف إلى مولاه خائباً بغير قضاء حاجته، فاغتاظ مولاه من ذلك وعاقبه عليه، أليس يجب في عدله وحكمته أن لابعاقبه وهو يعلم أنّ عبده لايملك عرضاً من عروض الدنيا ولم يملُّكه عُن

حاجته؟ فإن عاقبه عاقبه ظالماً متعدّياً عليه، مبطلاً لما وصف من عدله وحكمته ونصفته، وإن لم يعاقبه كذَّب نفسه في وعيده إيَّاه حين أوعده بالكذب والظلم اللَّذين ينفيان العدل والحكمة، تعالى عمَّا يقولون علوًّا كبيراً؛ فمن دان بالجبر أو بما يدعو إلى الجبر فقد ظلَّم الله، ونسبه إلى الجور والعدوان، إذ أوجب على من أُجبر العقوبة، ومن زعم أنَّ الله أجبر العباد فقد أوجب على قياس قوله أنَّ الله يدفع عنهم العقوبة، ومن زعم أنَّ الله يدفع عن أهما. المعاصى العذاب فقد كذَّب الله في وعيده، حيث يقول: «بلي من كسب سيِّئه وأحاطت به خطيئته فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» وقوله: «إنَّ الَّذين يأكلون أموال اليتامي ظلماً إنَّما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً» وقوله: «إنَّ الَّذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم ناراً كلّما نضجت جلودهم بدّلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب إنّ الله كان عزيزاً حكماً» مع آى كثيرة في هذا الفنّ، فن كذّب وعيدالله يلزمه في تكذيبه آية من كتاب الله الكفر، وهو ممّن قال الله: «أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلّا خزى في الحيوة الدنيا ويوم القيمة يردّون إلى أشدّ العذاب وما الله بغافل عيمًا يعملون» بل نقول: إنَّ الله عزَّوجلَّ جازي العباد على أعــالهم، ويـعاقبهم عــلي أفـعالهم بالاستطاعة الَّتي ملَّكهم إيَّاها فأمرهم ونهاهم، بذلك ونطق كتابه «من جاء بالحسنة فام عشر أمثالها ومن جاء بالسّيئة فلايجزي إلّا مثلها وهم لايظلمون» وقال جلّ ذكره: «يوم تجد كلِّ نفس ما عملت من خبر محضراً وما عملت من سوء تودُّلو أنَّ بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذَّركم الله نفسه» وقال: «اليوم تجزى كلِّ نفس بما كسبت لاظلم اليوم»: فـهذه آيــات محكمات تنفي الجبر ومن دان به، ومثلها في القرآن كثيرٌ، اختصرنا ذلك لئلًا بطول الكتاب، و بالله التو فيق.

فأمّا التفويض الّذي أبطله الصادق للثُّلِّخ وخطّاً من دان به وتقلّده فهو قول القائل: إنّ الله جلّ ذكره فوّض إلى العباد اختيار أمره ونهيه وأهملهم، وفي هذا كلام دقيق لمن يذهب

إلى تحريره ودقّته، وإلى هذا ذهبت الأئمّة المهتدية من عترة الرسول عليهمالسّلام، فإنّهم قالوا: لو فوّض إليهم على جهة الإهمال لكان لازماً له رضى ما اختاروه، واستوجبوا بــه الثواب، ولم يكن عليهم فها جنوه العقاب إذا كان الإهمال واقعاً، وتنصرف هذه المقالة علم ، معنيين: إمّا أن يكون العباد تظاهروا عليه فألزموه قبول اختيارهم بآرائهم ضرورة، كـره ذلك أم أحبّ، فقد لزمه الوهن؛ أن يكون جلّ وعزّ عجز عن تعبّدهم بالأمر والنهي على إرادته، كرهوا أو أحبِّوا ففوّض أمره ونهيه إليهم وأجراهما على محبّتهم، إذ عجز عن تعبّدهم بإرادته فجعل الاختيار إليهم في الكفر والإيمان، ومثل ذلك مثل رجل ملك عبداً ابـتاعه ليخدمه، ويعرّف له فضل ولايته، ويقف عند أمره ونهيه، وادّعي مالك العبد أنّه قاهر عزيز حكم فأمر عبده ونهاه ووعده على اتّباع أمره عظم الثواب، وأوعده على معصيته ألم العقاب، فخالف العبد إرادة مالكه، ولم يقف عند أمره ونهيه، فأيّ أمر أمره به أو أيّ نهي نهاه عنه لم يأته على إرادة المولى، بل كان العبد يتَّبع إرادة نفسه، واتَّباع هواد، ولا يطيق المولى أن يردّه إلى اتّباع أمره ونهيه والوقوف على إرادته، ففوّض اختيار أمره ونهيه إليه ورضى منه بكلِّ ما فعله على إرادة العبد لاعلى إرادة المالك، وبعثه في بعض حوائجه وسمَّى له الحاجة فخالف على مولاه، وقصد لإرادة نفسه، واتَّبع هواد. فلمَّا رجع إلى مولاه نظر إلى ما أتاه به فإذا هو خلاف ما أمره به فقال له: لم أتيتني بخلاف ما أمرتك؟ فقال العبد: اتَّكلت على تفويضك الأمر إلى فاتبعت هواي وإرادتي لأنّ المفوّض إليه غير محظور عليه فاستحال التفويض، أو ليس يجب على هذا السبب إمّا أن يكون المالك للعبد قادراً يأمر عبده باتّباع أمره ونهيه على إرادته لاعلى إرادة العبد، ويملُّكه من الطاقه بقدر ما يأمره به وينهاه عنه. فإذا أمره بأمر ونهاه عن نهي عرّفه الثواب والعقاب عليهها وحذّره ورغّبه بصفة ثـوابــه وعقابه ليعرف العبد قدرة مولاه بما ملَّكه من الطاقة لأمره ونهيه وترغيبه وترهيبه فيكون عدله وإنصافه شاملاً له، وحجَّته واضحة عليه للإعذار والإنذار. فإذا اتَّبع العبد أمر مولاه

جازاه، و إذا لم يزد جرعن نهيه عاقبه أو يكون عاجزاً غير قادر ففوّض أمره إليه أحسن أم أساء أطاع أم عصى عاجز عن عقوبته وردّه إلى اتّباع أمره، وفي إثبات العجز نغي القدرة والتألُّه، وإيطال الأمر والنهي والثواب والعقاب، ومخالفة الكتاب، إذ يـقول: «ولايـرضي لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم» وقوله: عزّوجلّ: «اتّقوا الله حقّ تقاته ولاتموتنّ إلّا وأنتم مسلمون» وقوله: «وما خلقت الجنّ والإنس إلّا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون» وقوله: «واعبدوالله ولاتشركوا به شيئاً» وقوله: «وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولاتولُّوا عنه وأنتم تسمعون» فمن زعم أنَّ الله تعالى فوَّض أمره ونهيه إلى عباده فقد أثبت عليه العجز، وأوجب عليه قبول كلّ ما عملوا من خبر وشرّ، وأبيطل أمر الله ونهيه، ووعده ووعيده لعلَّة ما زعم أنَّ الله فوَّضها إليها لأنَّ المفوِّض إليه يعمل بمشيَّته، فإن شاء الكفر أو الإيمان كان غيرمردود عليه ولامحظور فمن دان بالتفويض على هذا المعني فقد أبطل جميع ما ذكرنا من وعده ووعيده وأمره ونهيه، وهو من أهل هذه الآية «أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلَّا خزى في الحياة الدنـيا ويوم القيمة يردّون إلى أشدّ العذاب وما الله بغافل عيّا تعملون» تعالى الله عيّا يدين به أهل التفويض علوّاً كبيراً؛ لكن نقول: إنّ الله عزّوجلّ خلق الخلق بقدرته، وملَّكهم استطاعة تعبّدهم بها، فأمرهم ونهاهم بما أراد فقبل منهم اتّباع أمره ورضي بذلك لهم، ونهاهم عن معصيته وذمّ من عصاه وعاقبه عليها، ولله الخيرة في الأمر والنهي، يختار ما يريد ويأمر به، وينهى عمّا يكره ويعاقب عليه، بالاستطاعة الّتي ملّكها عباده لاتّباع أمـره واجــتناب معاصيه لأنَّه ظاهر العدل والنصفة والحكمة البالغة، بالغ الحجَّة بالإعذار والإنذار، وإليـــه الصفوة يصطني من يشاء من عباده لتبليغ رسالته واحتجاجه على عباده اصطغي محمّدا عَلَيْكِوْلَهُ وبعثه برسالاته إلى خلقه فقال من قال من كفّار قومه حسداً واستكباراً: «لولا نزّل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» يعني بذلك أميةبن أبي الصلت وأبا مسعود

الثقنيّ، فأبطل الله اختيارهم ولم يجز لهم آراءهم حيث يقول: «أهم يقسمون رحمة ربّك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتّخذ بعضهم بعضاً سخريّاً ورحمة ربّك خير ممّا يجمعون» ولذلك اختار من الأمور ما أحبّ، ونهي عمّا كره، فمن أطاعه أثابه، ومن عصاه عاقبه، ولو فوّض من اختيار أمره إلى عباده لأجاز لقريش اختيار أُمّية ابن أبي الصلت وأبي مسعود الثقفيّ إذ كانا عندهم أفضل من محمّد عَلَيْكِاللهُ، فلمّ أدّب الله المؤمنين بقوله: «وماكان لمؤمن ولامؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم» فلم يجزلهم الاختيار بأهوائهم ولم يقبل منهم إلّااتّباع أمره واجتناب نهيه على يدى من اصطفاه فمن أطاعه رشد، ومن عصاه ضلّ وغوى ولزمته الحجّة بما ملّكه من الاستطاعة لاتّباع أمره واجتناب نهيه، فمن أجل ذلك حرمه ثوابه، وأنزل به عــقابه، وهذا لقول بين القولين ليس بجبر ولاتفويض وبذلك أخبر أميرالمؤمنين صلوات الله عليه عبايةبن ربعيّ الأسديّ حين سأله عن الاستطاعة الّتي بها يقوم ويقعد ويفعل، فــقال له أمرالمؤمنين: سألت عن الاستطاعة تملكها من دون الله أو مع الله؟ فسكت عباية، فقال له أميرالمؤمنين: قل ياعباية، قال وما أقول؟ قال عليُّلا : إن قلت إنَّك تملكها مع الله قتلتك! و إن قلت: تملكها دون الله قتلتك! قال عباية، فما أقول يا أمير المؤمنين عليُّكِ ؟ قال عليُّكِ : تقول: إنَّاك عَلَكُهَا بِاللهِ الَّذِي عِلْكُهَا مِن دونك، فإن عِلْكُهَا إيَّاكَ كان ذلك من عطائه، وإن يسلبكها كان ذلك من بلائه هو المالك لما ملَّكك، والقادر على ما عليه أقدرك، أما سمعت الناس يسألون الحول والقوّة حين يقولون: لاحول ولاقوّة إلّا بالله؟ قال عباية: و ما تأويلها يا أمرالمؤمنين؟ قال لِلتِّالْةِ: لاحول عن معاصى الله إلَّا بعصمة الله، ولاقوَّة لنا على طاعة الله إلَّا بعون الله، قال: فوثب عباية فقبّل يديه ورجليه.

وروي عن أميرالمؤمنين لطيُلا حين أتاه نجدة يسأله عن معرفة الله قال: ياأميرالمؤمنين بماذا عرفت ربّك؟ قال لطيُلا بالتمييز الّذي خوّلني، والعقل الّذي دلّني، قال: أفسجبول أنت عليه؟ قال: لو كنت مجبولاً ما كنت محموداً على إحسان، ولامذموماً على إساءة، وكان الحسن أولى باللاغة من المسيء، فعلمت أنّ الله قائم باق، ومادونه حدث حائل زائل، وليس القديم الباقي كالحدث الزائل. قال نجدة: أجدك أصبحت حكياً ياأميرالمؤمنين! قال: أصبحت مخبراً فإن أتيت السيّنة عكان الحسنة فأنا المعاقب علها.

وروي عن أميرالمؤمنين عليه أنّه قال لرجل سأله بعد انصرافه من الشام فقال: ياأميرالمؤمنين أخبرنا عن خروجنا إلى الشام بقضاء وقدر؟ قال نعم ياشيخ ما علوتم تلعة ولا هبطتم وادياً إلا بقضاء وقدر من الله، فقال الشيخ: عندالله أحتسب عنائي ياأميرالمؤمنين، فقال: مه ياشيخ فإنّ الله قد عظم أجركم في مسيركم وأنتم سائرون، وفي مقامكم وأنتم مقيمون، وفي انصرافكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من أموركم مكرهين، ولاإليه مضطرين، لعلك ظننت أنّه قضاء حتم وقدر لازم، ولو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب، ولسقط الوعد والوعيد، ولما ألزمت الأشياء أهلها على الحقائق، ذلك مقالة عبدة الأوثان وأولياء الشياطين إنّ الله جلّ وعرّ أمر تخييراً، ونهى تخذيراً، ولم يطع مكرهاً، ولم يعص مغلوباً، ولم يخلق السهاوات والأرض وما بينها باطلاً ذلك ظنّ الّذين كفروا فويل للّذين كفروا من النار. فقام الشيخ فقبّل رأس أميرالمؤمنين عليه وأنشأ يقول:

يوم النجاة من الرحمـن غـفرانــاً جـزاك ربّك عـنّا فـمه رضـوانــاً

أنت الإمام الذي نرجـو بـطاعته أوضحت من ديننا ماكان ملتبساً فليس مـعذرة في فـعل فـاحشة

عندي لراكبها ظلماً وعصياناً

فقد دلّ قول أميرالمؤمنين للتَّلِيْ على موافقة الكتاب وننى الجسبر والتفويض اللّذين يلزمان من دان بهها وتقلّدهما الباطل والكفر، وتكذيب الكتاب، ونعوذ بالله من الضلالة والكفر، ولسناندين بجبر ولاتفويض، لكنّا نقول بمنزلة بين المنزلتين، وهو الامتحان والاختبار بالاستطاعة الّتي ملّكنا الله وتعبّدنا بها على ما شهد به الكتاب ودان به الأثمّة

الأبرار آلالرسول صلوات الله عليهم.

ومثل الاختبار بالاستطاعة مثل رجل ملك عبداً وملك مالاً كـثيراً أحب أن يخــتير عبده على علم منه بما يؤول إليه، فملَّكه من ماله بعض ما أحبّ، ووقفه على أمور عيِّ فها العبد، فأمره أن يصرف ذلك المال فها؛ ونهاه عن أسباب لم يحبّها، وتقدّم إليه أن يجتنبها، ولاينفق من ماله فيها، والمال يتصرّف في أيّ الوجهين؛ فصرف المال أحدهما في اتّباع أمر المولى ورضاه، والآخر صرفه في اتّباع نهيه وسخطه، وأسكنه دار اختبار أعلمه أنّـه غيردائم له السكني في الدار، وأنّ له دارا غيرها، و هو. مخرجه إليها فيها ثــواب وعــقاب دائمان، فإن أنفذ العبد المال الّذي ملّكه مولاه في الوجه الّذي أمره به جعل له ذلك الثواب الدائم في تلك الدار الّتي أعلمه أنّه مخرجه إليها، وإن أنفق المال في الوجه الّذي نهاه عن إنفاقه فيه جعل له ذلك العقاب الدائم في دار الخلود، وقد حدَّ المولى في ذلك حدًّا معروفاً وهــو المسكن الّذي أسكنه في الدار الأولى، فإذا بلغ الحدّ استبدل المولى بالمال وبالعبد على أنّه لم يزل مالكاً للمال والعبد في الأوقات كلُّها، إلَّا أنَّه وعد أن لا يسلبه ذلك المال ما كان في تلك الدار الأولى إلّا أن يستتمّ سكناه فيها؛ فوفي له لأنّ من صفات المولى العدل والوفاء والنصفة والحكمة أو ليس يجب إن كان ذلك العبد صرف ذلك المال في الوجه المأمور به أن يني له بما وعده من الثواب وتفضّل عليه بأن استعمله في دار فانية وأثابه على طاعته فيها نعماً دامًا في دار باقية دائمة؟ وإن صرف العبد المال الّذي ملّكه مولاه أيّام سكناه تلك الدار الأُولى في الوجه المنهيّ عنه وخالف أمر مولاه كذلك يجب عليه العقوبة الدائمة الّـتي حـذّره إيّـاها غيرظالم له لما تقدّم إليه وأعلمه وعرّفه وأوجب له الوفاء بوعده ووعيده بذلك يموصف القادر القاهر؟

وأمّا المولى فهو الله جلّ وعزّ، وأمّا العبد فهو ابن آدم المخلوق، والمال قدرة الله الواسعة. ومحنته إظهار الحكمة والقدرة، والدار الفانية هي الدنيا، وبعض المال الّذي ملّكه مولاه هو الاستطاعة التي ملك ابن آدم، والأمور التي أمر الله بصرف المال إليها هو الاستطاعة لا تباع الأنبياء والإقرار بما أوردوه عن الله جلّ وعزّ، واجتناب الأسباب التي نهى عنها هي طريق إلىنس، وأمّا وعده فالنعيم الدائم وهي الجنّة، وأمّا الدار الفانية فهى الدنيا، وأمّا الدار فهى الدار الباقية وهي الآخرة، والقول بين الجبر والتفويض هو الاختبار والامتحان والبلوى بالاستطاعة الّتي ملك العبد؛ وشرحها في خمسة الأمثال الّتي ذكرها الصادق المُثلِل أنّها جمعت جوامع الفضل، وأنا مفسّرها بشواهد من القرآن والبيان إنشاءالله.

تفسير صحّة الخلقة، أمّا قول الصادق عليه فإن معناه كهال الخلق للإنسان بكال الحواس وثبات العقل والتمييز، وإطلاق اللّسان بالنطق، وذلك قول الله: «ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البرّ والبحر ورزقناهم من الطيّبات وفضّلناهم على كثير ممّن خلقنا تفضيلاً» فقد أخبرنا عزّوجلٌ عن تفضيله بني آدم على سائر خلقه من البهائم والسباع ودوّاب البحر والطير وكلّ ذيّ حركة تدركه حواس بني آدم بتمييز العقل والنطق، وذلك قوله: «لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم» وقوله: «ياأيّها الإنسان ما غرّك بربّك الكريم الذي خلقك فسوّاك فعدلك في أيّ صورة ماشاء ركّبك» وفي آيات كثيرة، فأوّل نعمة الله على الإنسان صحّة على عقله وتفضيله على كثير من خلقه بكمال العقل وتمييز البيان، وذلك أن كلّ ذي حركة على بسيط الأرض هو قائم بنفسه بحواسه مستكمل في ذاته ففضّل بني آدم بالنطق الّذي ليس في غيره من الخلق المدرك بالحواس.

فن أجل النطق ملّك الله ابن آدم غيره من الخلق حتى صار آمراً ناهياً، وغيره مسخّر له، كمال قال الله: «كذلك سخّرها لكم لتكّبروا الله على ما هداكم» وقال: «وهو الّذي سخّر البحر لتأكلوا منه لحماً طريّاً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها» وقال: «والأنعام خلقها لكم فيها دفءٌ ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلاّ بشق الأنفس» فمن أجل ذلك دعا الله الإنسان إلى اتّباع

أمره وإلى طاعته بتفضيله إيّاه باستواء الخلق وكبال النطق والمعرفة، بعد أن ملّكهم استطاعة ماكان تعبّدهم به بقوله: «فاتّقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا» وقوله: «لايكلّف الله نفساً إلّا وسعها» وقوله: «لايكلّف الله نفساً إلّا ما آتيها» وفي آيات كثيرة.

فإذا سلب العبد حاسة من حواسه رفع العمل عنه بحاسته كقوله: «ليس على الأعمى حرج ولاعلى الأعرج حرج» الآية، فقد رفع عن كلّ من كان بهذه الصفة الجهاد وجميع الأعال النّي لايقوم إلّا بها، وكذلك أوجب على ذي اليسار الحجّ والزكاة لما ملّكه من استطاعة ذلك، ولم يوجب على الفقير الزكاة والحجّ، قوله تعالى: «ولله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً» وقوله في الظهار: «والّذين يظاهرون من نسائهم ثمّ يعودون لما قالوا فتحرير رقبة» إلى قوله: «فن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً» كلّ ذلك دليل على أنّ الله تبارك و تعالى لم يكلف عباده إلا ما ملكهم استطاعة بقوّة العمل به، و نهاهم عن مثل ذلك فهذه صحة الخلقة.

و أمّا قوله: تخلية السرب فهو الذي ليس عليه رقيب يحظر عليه و يمنعه العمل بما أمره الله به و ذلك قوله في من استضعف و حظر عليه العمل فلم يجد حيلة و لم يهتد سبيلاً «من الرجال و النساء و الولدان لايستطيعون حيلة ولايهتدون سبيلاً» فأخبر أنّ المستضعف لم يخلّ سربه و ليس عليه من القول شيء إذا كان مطمئن القلب بالإيمان.

و أمّا المهلة في الوقت فهو العمر الّذي يمتّع به الإنسان من حدّ ما يجب عليه المعرفة إلى أجل الوقت، و ذلك من وقت تمييزه و بلوغ الحلم إلى أن يأتيه أجله، فمن مات على طلب الحقق و لم يدرك كما له فهو على خير و ذلك قوله: «و من يخرج من بيته مهاجراً إلى الله و رسوله» الآية، و إن كان لم يعمل بكال شرائعه لعلّة ما لم يهله في الوقت إلى استتام أمره، و قد حظر على البالغ ما لم يحظر على الطفل إذا لم يبلغ الحلم في قوله تعالى: «و قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهنّ» الآية فلم يجعل عليهن حرجاً في إيداء الزينة للطفل و كذلك

## لاتجري عليه الأحكام.

و أمّا قوله: الزاد فعناه الجدّة و البلغة الّتي يستعين بها العبد على ما أمره الله به، و ذلك قوله: «ما على المحسنين من سبيل» الآية ألاترى أنّه قبل عذر من لم يجد ما ينفق، و ألزم الحجّة كلّ من أمكنته البلغة، و الراحلة للحجّ و الجهاد و أشباه ذلك، كذلك قبل عذر الفقراء و أوجب لهم حقّاً في مال الأغنياء بقوله: «للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله» الآية، فأمر بإعفائهم، و لم يكلّفهم الإعداد لما لايستطيعون ولا يملكون.

و أمّا قوله: في السبب المهيّج، فهو النيّة الّتي هي داعية الإنسان إلى جميع الأفعال، و حاسّتها القلب، فمن فعل فعلاً وكان بدين لم يعقد قلبه على ذلك لم يقبل الله منه عملاً إلا بصدق النيّة، كذلك أخبر عن المنافقين بقوله: «يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون» ثمّ أنزل على نبيّه عَلَيْنَا ألله تمنين «ياأيّها الذين آمنوا لم تقولون ما لاتفعلون» الآية، فإذا قال الرجل، قولاً واعتقد في قوله دعته النيّة إلى تصديق القول بإظهار الفعل، وإذا لم يعتقد القول لم يتبيّن حقيقة، وقد أجاز الله صدق النيّة وإن كان الفعل غيرموافق لها لعلّة مانع يمنع إظهار الفعل في قوله: «إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان» وقوله: «لا يؤاخذكم الله باللّغو في أيمانكم» الآية، فدل القرآن وأخبار الرسول عَلَيْنَا أن القلب مالك لجميع الحواس يصحّح أفعالها، ولا يبطل ما يصحّح القلب شيء، فهذا شرح جميع الخمسة الأمثال الّتي ذكرها الصادق المنظل أنها تجمع المنزلة بين المنزلتين، وهما الجبر والتفويض، فإذا اجتمع في الإنسان كمال هذه الخمسة الأمثال وجب عليه العمل كملاً لما أمر الله عزّوجل به اجتمع في الإنسان كمال هذه الخمسة الأمثال وجب عليه العمل كملاً لما أمر الله عزّوجل به ورسوله، وإذا نقص العبد منها خلّة كان العمل عنه مطروحاً بحسب ذلك.

فأمّا شواهد القرآن على الاختبار والبلوي بالاستطاعة الّتي تجمع القول بين القولين فكثيرة، ومن ذلك قوله: «ولنبلونّكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم» وقال: «سنستدرجهم من حيث لايعلمون» وقال: «الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا

آمنّا وهم لا يفتنون » وقال في الفتن الّتي معناها الاختبار: «ولقد فتنّا سليان » الآية، وقال في قصة قوم موسى: «فإنّا قد فتنّا قومك من بعدك وأضلّهم السامريّ » وقول موسى: «إن هى إلّا فتنتك » أي اختبارك، فهذه الآيات يقاس بعضها ببعض ويشهد بعضها لبعض، وأمّا آيات البلوي بمعنى الاختبار قولهم: «ليبلوكم فيا آتاكم » وقوله: «ثمّ صرفكم عنهم ليبتليكم » وقوله: «إنّا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنّة، وقوله: «خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » وقوله: «وإذا ابتلى إبراهيم ربّه بكلمات » وقوله: «ولوشاءالله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض » وكلّ ما في القرآن من بلوى هذه الآيات الّتي شرح أوّلها فهي اختبار وأمثالها في القرآن كثيرة، فهي إثبات الاختبار والبلوى إنّ الله جلّ وعزّ لم يخلق الخلق عبثاً، ولاأهملهم سديّ، ولاأظهر حكمته لعباً، بذلك أخبر في قوله: «أفحسبتم أنّا .

فإن قال قائل: فلم يعلم الله ما يكون من العباد حتى اختبرهم؟ قلنا: بلى قد علم ما يكون منهم قبل كونه، وذلك قوله: «ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه» وإنمّا اختبرهم ليعلمهم عدله ولا يعذّبهم إلّا بحجّة بعد الفعل، وقد أخبر بقوله: «ولو أنّا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربّنا لولا أرسلت إلينا رسولاً» وقوله: «وما كنّا معذّبين حتى نبعث رسولاً» وقوله: «رسلاً مبشّرين ومنذرين» فالاختبار من الله بالاستطاعة الّتي ملّكها عبده وهو القول بين الجبر والتفويض بهذا نطق القرآن وجرت الأخبار عن الأغمّة من آل الرسول.

فإن قالوا: ما الحجّة في قول الله: «يهدي من يشاء ويضلّ من يشاء» وما أشبهها؟ قيل: مجاز هذه الآيات كلّها على معنيين: أمّا أحدهما فإخبار عن قدرته أي أنّه قادر على هداية من يشاء وضلال من يشاء، وإذا أجبرهم بقدرته على أحدهما لم يجب لهم ثواب ولاعليهم عقاب على نحو ما شرحنا في الكتاب، والمعنى الآخر أنّ الهداية منه تعريفه كقوله: «وأمّا ممون فهديناهم» أي عرّفناهم «فاستحبّوا العمى على الهدي» فلو جبرهم على الهدى لم يقدروا أن

يضلّوا، وليس كلّما وردت آية مشتبهة كانت الآية حجّة على محكم الآيات اللّواتي أمرنا بالأخذ بها، من ذلك قوله: «منه آيات محكمات هنّ أمّ الكتاب وأخر متشابهات فأمّا الّذين في قلوبهم زيغ فيتّبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله» الآية، وقال: «فبشّر عبادى الّذين يستمعون القول فيتّبعون أحسنه» أي أحكمه وأشرحه «أولئك الّذين هديهم الله وأولئك هم أولوالألباب» وفقنا الله وإيّاكم من القول والعمل لما يحبّ ويرضى، وجنّبنا وإيّاكم معاصيه بنّه وفضله، والحمدلله كثيراً كما هو أهله، وصلّى الله على محمّد وآله الطيّبين، وحسبنا الله ونعم الوكيل. «ص ٤٥٨ ـ ٤٧٥».

فذلكة: اعلم أنَّ الَّذي استفاض عن الأئمَّة عَلِمَتِكُمُ هو ننى الجبر والتفويض، وإثبات الأمر بين الأمرين، وقد اعترف به بعض الخالفين أيضاً، قال إمامهم الرازيّ: حال هذه المسألة عحيبة فإنّ الناس كانوا مختلفين فيها أبداً بسبب أنّ ما يمكن الرجوع فيها إلها متعارضة متدافعة: فمعوّل الجبريّة على أنّه لابدّ لترجيح الفعل على الترك من مرجّح ليس من العبد؛ ومعوّل القدريّة على أنّ العبد لو لم يكن قادراً على فعل لما حسن المدح والذمّ والأمر والنهي، وهما مقدّمتان بديهيّتان، ثمّ من الأدلّة العـقليّة اعـتاد الجـبريّة عـلى أنّ تفاصيل أحوال الأفعال غيرمعلومة للعبد، واعتاد القدريّة على أنّ أفعال العباد واقعة على على وفق تصوّرهم و دواعيهم و هما متعارضتان و من الإلزامات الخطابيّة أنّ القدرة على الإيجاد صفة كمال لايليق بالعبد الَّذي هو منبع النقصان، وأنَّ أفعال العباد تكـون سـفهاً وعبثاً، فلايليق بالمتعالى عن النقصان، وأمّا الدلائل السمعيّة فالقرآن مملوّ بما يـوهم بالأمرين وكذا الآثار، فإنَّ أُمَّة من الأُمم لم تكن خالية من الفرقتين، وكذا الأوضاع والحكايات متدافعة من الجانبين، حتّى قيل: إنّ وضع النرد على الجبر، ووضع الشطرنج على القدر، إلَّا أنَّ مذهبنا أقوى بسبب أنَّ القدح في قولنا: لا يترجَّح الممكن إلَّا بمرجَّح يوجب انسداد باب إثبات الصانع، ونحن نقول: الحقّ ما قال بعض أئمَّة الدين: إنَّه لاجبر ولا تفويض، ولكن أمر بين أمرين، وذلك أنّ مبنى المبادي القريبة لأفعال العبد على قدرته واختياره، والمبادي البعيدة على عجزه واضطراره فالإنسان مضطرّ في صورة مختار كالقلم في يد الكاتب والوتد في شقّ الحائط، وفي كلام العقلاء: قال الحائط للوتد: لم تشقّنى؟ فقال: سل من يدقني انتهى.

وأمّا معنى الجبر فهو ما ذهبت إليه الأشاعرة من أنّ الله تعالى أجرى الأعمال على أيدى العباد من غير قدرة مؤثّرة لهم فيها، وعذّبهم عليها.

وأمّا التفويض فهو ما ذهب إليه المعتزلة من أنّه تعالى أوجد العباد وأقدرهم على تلك الأفعال، وفوّض إليهم الاختيار، فهم مستقلّون بإيجادها على وفق مشيّتهم وقدرتهم، وليس لله في أفعالهم صنع.

وأمّا الأمر بين الأمرين فالّذي ظهر ممّا سبق من الأخبار هو أنّ لهداياته وتوفيقاته تعالى مدخلاً في أفعال العباد بحيث لايصل إلى حدّ الإلجاء والاضطرار كما أنّ سيّداً أمر عبده بشيء يقدر على فعله، وفهّمه ذلك، ووعده على فعله شيئاً من الثواب، وعلى تركه شيئاً من العقاب فلواكتنى من تكليف عبده بذلك ولم يزد عليه مع علمه بأنّه لايفعل الفعل بمحض ذلك لم يكن ملوماً عند العقلاء لو عاقبه على تركه، ولا يقول عاقل بأنّه أجبره على ترك الفعل، ولو لم يكتف السيّد بذلك وزاد في ألطافه، والوعد بإكرامه، والوعيد على تركه، وأكد ذلك ببعث من يحثّه على الفعل و يرغّبه فيه، ثمّ فعل بقدرته و اختياره ذلك الفعل فلا يقول عاقل بأنّه جبره على ذلك الفعل، وأمّا فعل ذلك بالنسبة إلى جماعة و تركه بالنسبة إلى آخرين فيرجع إلى حسن اختيارهم وصفاء طويّتهم، أوسوء اختيارهم وقبح سريرتهم، فالقول بهذا لا يوجب نسبة الظلم إليه تعالى بأن يجبرهم على المعاصي ثمّ يعذّبهم عليها كما يلزم الأوّلين، ولاعزله تعالى عن ملكه، واستقلال العباد بحيث لامدخل شه في غليها كما يلزم الأوّلين، ولاعزله تعالى عن ملكه، واستقلال العباد بحيث لامدخل شه في أفعالهم فيكونون شركاء شه في تدبير عالم الوجود كما يلزم الآخرين، وقد مرّت شواهد هذا أفعالهم فيكونون شركاء شه في تدبير عالم الوجود كما يلزم الآخرين، وقد مرّت شواهد هذا

المعنى في الأخبار؛ ويؤيّده مارواه الكلينيّ، عن أبي عبدالله للثُّلِلَّ أنَّه سأله رجل: أجبر الله العباد على المعاصى؟ قال: لا؛ فقال: ففوّض إليهم الأمر؟ قال: لا، قال: فاذا؟ قال: لطف من ربِّك بين ذلك. ويظهر من بعض الأخبار أنَّ المراد بالتفويض المننيِّ هو كون العبد مستقلاًّ في الفعل بحيث لايقدر الربّ تعالى على صرفه عنه، والأمر بين الأمرين هـو أنّـه جـعلهم مختارين في الفعل والترك مع قدرته على صرفهم عمّا يختارون، ومنهم من فسّر الأمربين الأمرين بأنّ الأسباب القريبة للفعل يرجع إلى قدرة العبد، والأسباب البعيدة كالآلات والأسباب والأعضاء والجوارح والقوى إلى قدرة الربّ تعالى، فقد حصل الفعل بمجموع القدر تين؛ وفيه أنَّ التفويض بهذا المعنى لم يقل به أحد حتَّى يردَّ عليه؛ ومنهم من قال: الأمر بين الأمرين هو كون بعض الأشياء باختيار العبد وهي الأفعال التكليفيّة، وكون بـعضها بغير اختياره كالصحّة والمرض والنوم واليقظة، والذكر والنسيان وأشياه ذلك، ويرد عليه ما أوردناه على الوجه السابق والله تعالى يعلم وحججه المُثَلِّكُ. وبسط القول في تلك المسألة وإيراد الدلائل والبراهين على ما هو الحقّ فها ودفع الشكوك والشبه عنها لايناسب ما هو المقصود من هذا الكتاب، والله يهدى من يشاء إلى الحقّ والصواب.

### باب ۳

# القضاء والقدر والمشية والارادة وسائر أسباب الفعل

١ ـ ب: ابن طريف، عن ابن علوان، عن جعفر، عن أبيه، قال: قيل لرسول الله عَلَيْمَاللهُ:
 يارسول الله رقى يستشغى بها هل تردّ من قدر الله؟ فقال: إنّها من قدر الله. «ص ٤٥».

٢ \_ مع: أبي، عن سعد، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن شعيب، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه الله عليه أن يعب ولم يرض. قلت: كيف؟ قال: شاء أن لا يكون شيء إلا بعلمه، وأراد مثل ذلك، ولم يحب أن يقال له: ثالث ثلاثة، ولم يرض لعباده الكفر.

٣ ـ عد: اعتقادنا في الإرادة والمشيّة قول الصادق النّيلا : شاءالله، وأراد، ولم يحب، ولم يرض، شاء أن لايكون شيء إلّا بعلمه، وأراد مثل ذلك، ولم يحبّ أن يقال له: ثالث ثلاثة، ولم يرض لعباده الكفر. وقال الله عزّوجلّ: «إنّك لاتهدي من أحببت ولكنّ الله يهدي من يشاء» ( وقال عزّوجلّ: «ولوشاء ربّك لآمن من في الأرض كلّهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتّى يكونوا مؤمنين، " وقال عزّوجلّ: «وما

۱ \_ القصص /٥٦. ٣ \_ يونس /٩٩. كان لنفس أن تؤمن إلّا بإذن الله» أكما قال: «وما كان لنفس أن تموت إلّا بإذن الله كتاباً مؤجّلاً» أكما قال: «يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا قل لو كنتم في بيو تكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم» أوقال عزّوجلّ: «ولو شاء ربّك ما فعلوه فذرهم وما يفترون» وقال عزّوجلّ: «ولو شاء ربّك عليهم حفيظاً» وقال عزّوجلّ: «فن يرد الله أن يهديه يشرح عزّوجلّ: «فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيّقاً حرجاً كأمّا يصّعّد في السهاء» وقال عزّوجلّ: «يريد الله أن يبعل هم حظاً في الآخرة» وقال عزّوجلّ: «يريد الله أن لايجعل هم حظاً في الآخرة» وقال عزّوجلّ: «يريد الله أن لايجعل هم حظاً في الآخرة» وقال عزّوجلّ: «يريد الله أن يخفّف عنكم» أوقال عزّوجلّ: «يريد الله بكم اليسر ولايريد بكم العسر» أ وقال عزّوجلّ: «والله يريد عنكم» ويريد الله بكم اليسر ولايريد بكم العسر» أ وقال عزّوجلّ: «والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظياً» أ وقال عزّوجلّ: «وما الله يريد ظلماً للعباد». "أ

نهذا اعتقادنا في الإرادة و المشيّة، و مخالفونا يشنّعون علينا في ذلك، و يـقولون: إنّا نقول: إنّ الله عزّ و جلّ أراد المعاصي و أراد قتل الحسين للتَّلِلِ و ليس هكذا نقول، و لكمّا نقول: إنّ الله عزّ و جلّ أراد أن يكون معصية العاصين خلاف طاعة المطيعين، و أراد أن تكون المعاصي غير منسوبة إليه من جهة الفعل، و أراد أن يكون موصوفاً بالعلم بها قبل كونها، و نقول: أراد الله أن يكون قتل الحسين للتَّلِلْ معصيةً له خلاف الطاعة، و نقول: أراد أن

۱۲ \_النساء /۲۷

۱ \_ يونس /١٠٠. ٢ \_ آل عمران /١٤٥.

٣\_ آل عمران /١٥٤. ٤ ـ الأنعام /١١٢.

٥ \_ الأنعام /١٠٧.

٧ ـ الأنعام /١٢٥. ٨ ـ النساء /٢٦.

٩ ـ آل عمران /١٧٦. ١٠ ـ النساء /٢٧.

۱۱ ـ البقرة /۱۸۵. ۱۳ ـ النساء /۳۱.

يكون قتله منهيّاً عنه غير مأمور به، و نقول: أراد الله أن يكون مستقبحاً غير مستحسن، و نقول: أراد الله عزّ و جلّ أن يكون قتله سخطاً لله غير رضاه، و نقول: أراد الله عزّ و جلّ أن يكون قتله سخطاً لله غير رضاه، و نقول: أراد الله أن لايدفع القتل عنه كها لا يمنع من قتله بالجبر و القدرة كها منع منه بالنهي، و نقول: أراد الله أن لايدفع القتل عنه كها دفع الحرق عن ابراهيم المثيّلا ، حين قال عزّ و جلّ للنار التي ألتي فيها: «يا نار كوني برداً و سلاماً على ابراهيم» و نقول: لم يزل الله عالماً بأنَّ الحسين المثيّلا سيقتل و يدرك بقتله سعادة الأبد، و يشتى قاتله شقاوة الأبد، و نقول: ما شاءالله كان و ما لم يشأ لم يكن. هذا اعتقادنا في الإرادة والمشيّة، دون ما نسب إلينا أهل الخلاف و المشنّعون علينا من أهل الإلحاد.

أقول: قال الشيخ المفيد نوّرالله ضريحه: الّذي ذكره الشيخ أبوجعفر رحمهالله في هذا الباب لايتحصّل و معانيه تختلف و تتناقض، و السبب في ذلك أنّه عمل عــلي ظــواهــر الأحاديث المختلفة، ولم يكن ممّن يرى النظر فيمنّز بين الحقّ والباطل، و يعمل على منا توجب الحجّة! و من عوّل في مذهبه على الأقاويل الختلفة و تقليد الرواة كانت حاله في الضعف ما وصفناه! والحقّ في ذلك أنَّ الله تعالى لا يريد إلَّا ما حسن من الأفعال، ولايشاء إلَّا الجميل من الأعمال، ولا يريد القبائح، ولا يشاء الفواحش، تعالى الله عمَّا يقول المبطلون علوّاً كبيراً، قال الله تعالى: «و ما الله يريد ظلماً للعباد» و قال: «يبريد الله بكم السحسر ولا يريد بكم العسر» و قال: «يريد الله ليبيّن لكم و يهديكم سنن الّذين من قبلكم» الآية «والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الّذين يتّبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظمياً؛ يريد الله أن يخفّف عنكم و خلق الانسان ضعيفاً» فخبّر سبحانه أنّه لايريد لعباده العسر، بل يريد بهم اليسر، وأنَّه يريد لهم البيان، و لايريد لهم الضلال، و يريد التخفيف عنهم، و لايريد التثقيل علمهم، فلوكان سبحانه مريداً لمعاصمهم لنا في ذلك إرادة البيان لهم، أو التخفيف عنهم و اليسر لهم، فكتاب الله تعالى شاهد بضدّ ما ذهب إليه الضالُّون المفترون على الله

الكذب، تعالى الله عمّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً.

فأمّا ما تعلّقوا به من قوله تعالى: «فمن يرد الله أن يهديه» الآية فليس للمجبّرة به تعلّق ولافيه حجّة، من قبل أنَّ المعنى فيه من أراد الله تعالى أن ينعمه و يثييه جزاءاً على طاعته شرح صدره للإسلام بالألطاف الّتي يحبوه بها، فييسّر له بها استدامة أعمال الطاعات، و الهداية في هذا الموضع هي التنعيم، قال الله تعالى \_ فيما خبّربه عن أهل الجنّة \_: «الحمدلله الّذي هدانا لهذا» ألآية أي نعّمنا به و أثابنا إيّاه، والضلال في هذه الآية هو العذاب، قال الله تعالى: «إنَّ الْجرمين في ضلال و سعر» أن فسمّى العذاب ضلالاً والنعم هداية، و الأصل في ذلك أنَّ الضلال هو الهلاك، و الهداية هي النجاة، قال الله تعالى \_حكاية عن العرب\_: «أنذا ضللنا في الأرض أئنًا لني خلق جديد» " يعنون إذا هلكنا فيها، و كأنَّ المعني في قوله: «فمن يرد الله أن يهديه» ما قدّمناه «ومن يرد أن يضلّه» ما وصفناه، و المعني في قوله: «يجعل صدره ضيّقاً حرجاً» يريد سلبه التوفيق عقوبةً له على عصيانه، و منعه الألطاف جزاءاً له على إساءته، فشرح الصدر: ثواب الطاعة بالتوفيق، و تضييقه: عقاب المعصية بمنع التوفيق، و ليس في هذه الآية على ما بيِّنَّاه شبهة لأهل الخلاف فها ادَّعوه من أنَّ الله تعالى يضلُّ عن الإيمان، و يصدّ عن الإسلام، و يريد الكفر، و يشاء الضلال؛ و أمّا قوله تعالى: «ولو شاء ربّك لآمن من في الأرض كلّهم جميعاً» فالمراد به الإخبار عن قدرته، و أنّه لوشاء أن يلجئهم إلى الإيمان و يحملهم عليه بالإكراه و الاضطرار لكان على ذلك قادراً، لكنّه شاء تعالى منهم الإيمان على الطوع و الاختيار، و آخر الآية يدلٌ على ما ذكرناه و هو قـوله: «أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» يريد أنَّ الله قادر على إكراههم على الإيمان لكنّه لايفعل ذلك، ولوشاءه لتيسّر عليه، وكلّ ما يتعلّقون به من أمثال هذه الآية فالقول فيه ما

٢\_القم /٤٧.

١ ـ الاعراف /٤٣.

٣- الم السجدة /١٠.

ذكرناه أو نحوه على ما بيتًاه، و فرار الجبرة من إطلاق القول: بأنَّ الله يريد أن يعصى و يكفر به و يقتل أولياؤه إلى القول بأنّه يريد أن يكون ما علم كما علم و يريد أن يكون معاصيه قبائح منهيًا عنها وقوع فيا هربوا منه، و تورّط فيا كرهوه، و ذلك أنّه إذا كان ما علم من القبيح كما علم و كان تعالى مريداً لأن يكون ما علم من القبيح كما علم فقد أراد القبيح و أراد أن يكون قبيحاً، فما معنى فرارهم من شيء إلى نفسه؟ و هربهم من معنى إلى عينه؟! فكيف يتم هم ذلك مع أهل العقول؟! و هل قولهم هذا إلّا كقول إنسان: أنا لا أسب زيداً لكي أسب أبا عمرو و زيد هو أبو عمرو و كقول اليهود إذ قالوا سخرية بأنفسهم: نحن لانكفر بأحمد؟! فهذا رعونة و جهل من صار إليه.

٤ ـ ج: روي أنّه سئل أميرالمؤمنين الثيلا عن القضاء والقدر، فقال: لاتقولوا: وكلهم الله إلى أنفسهم فتوهنوه، ولاتقولوا: جبرهم على المعاصي فتظلموه، ولكن قولوا: الخير بتوفيق الله، والشرّ بخذلان الله، وكلّ سابق في علم الله. «ص ١١٠»

٥ ـ ج: روي عن عليّ بن محمد العسكري اللَّه في رسالته إلى أهل الأهواز في نسني الجبر والتفويض أنّه قال: روي عن أمير المؤمنين اللَّه أنّه سأله رجل بعد انصراف مسن الشام فقال: ياأمير المؤمنين أخبرنا عن خروجنا إلى الشام أبقضاء وقدر؟ فقال له أمير المؤمنين: نعم ياشيخ ما علوتم تلعة ولاهبطتم بطن واد إلّا بقضاء من الله وقدره؛ فقال الرجل: عندالله أحتسب عنائى والله ما أرى لى من الأجر شيئاً.

فقال علي علي الله فقد عظم الله لكم الأجر في مسيركم وأنتم ذاهبون، وعلى منصر فكم وأنتم ذاهبون، وعلى منصر فكم وأنتم منقلبون، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين؛ فقال الرجل: وكيف لانكون مضطرين والقضاء والقدر ساقانا وعنها كان مسيرنا؟ فقال أميرالمؤمنين الله لانكون مضطرين والقفاب، وسقط الوعد لعلك أردت قضاءاً لازماً وقدراً حتاً لوكان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب، وسقط الوعد والأمر من الله والنهي، وما كانت تأتي من الله لائمة لمذنب، ولا محمدة لحسن،

ولاكان المحسن أولى بنواب الإحسان من المذنب، ولاالمذنب أولى بعقوبة الذنب من المحسن، تلك مقالة إخوان عبدة الأوثان، وجنود الشيطان، وخسماء الرحمن، وشهداء الزور والبهتان، وأهل العمى والطغيان، هم قدريّة هذه الأُمّة وبجوسها؛ إنّ الله تعالى أمر تخييراً، ونهى تحذيراً، وكلّف يسيراً، ولم يعص مغلوباً، ولم يطع مكرهاً، ولم يرسل الرسل هزلاً، ولم ينزّل القرآن عبئاً، ولم يخلق السهاوات والأرض وما بينها باطلاً، ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار. قال ثمّ تلا عليهم: «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلاّ إيّاه».

قال: فنهض الرجل مسروراً وهو يقول:

يوم النشور مـن الرحمـن رضـوانــاً

أنت الإمام الذي نسرجو بطاعته وساق الأبيات إلى قوله:

أنى يحبّ وقد صحّت عزيمته؟ على الّذي قال أعلن ذاك إعلاناً «ص. ١٠٩ ــ ١٠٠»

٦ ـ روي أنّ الرجل قال: فما القضاء والقدر الذي ذكرته ياأميرالمؤمنين؟ قال: الأمر بالطاعة، والنهي عن المعصية، والتمكين من فعل الحسنة وترك المعصية، والمعونة على القربة إليه، والخذلان لمن عصاه، والوعد والوعيد، والترغيب والترهيب كلّ ذلك قيضاء الله في أفعالنا وقدره لأعيالنا، أمّا غيرذلك فلا تظنّه فإنّ الظنّ له محبط للأعيال، فقال الرجل: فرّجت عني ياأميرالمؤمنين فرّج الله عنك «ص ١٠٩»

٧ ـ فوائد الكراجكي، عن المفيد، عن محمّدبن عمر الحافظ، عن إسحاق بن جعفر العلويّ، عن أبي جعفر محمّدبن عليّ، عن سليان بن محمّد القرشيّ، عن السكونيّ، عن الصادق عليّه عن أبيه عن جدّه عليّه قال: دخل رجل من أهل العراق على أمرالمؤمنين عليّه فقال: أخبرنا عن خروجنا إلى أهل الشام؛ إلى آخر الخبرين. «ص ١٦٩ ـ . . . .

٨ ـ عد: اعتقادنا في القضاء والقدر قول الصادق المثل لزرارة حين سأله فقال: ما تقول في القضاء والقدر؟ قال: أقول إنّ الله عزّ وجلّ إذا جمع العباد يوم القيامة سألهم عمّ عهد اليهم، ولم يسألهم عمّ قضى عليهم، والكلام في القدر منهيّ عنه كما قال أمير المؤمنين عليه لرجل قد سأله عن القدر: فقال: بحر عميق فلاتلجه، ثمّ سأله ثانية فقال: طريق مظلم فلاتسلكه، ثمّ سأله ثالثة فقال: سرّ الله فلاتتكلّفه. «ص ٧١»

9 وقال أميرا لمؤمنين عليه في القدر ألا إنّ القدر سرّ من سرّ الله، وحرز من حرز الله مرفوع في حجاب الله، مطويّ عن خلق الله، مختوم بخاتم الله، سابق في علم الله، وضع الله عن العباد علمه، ورفعه فوق شهاداتهم، لأنّهم لا ينالونه بحقيقة الربّانيّة، ولابقرة الصمدانيّة، ولابعظمة النورانيّة، ولابعزّة الوحدانيّة، لأنّه بحرزاخر، موّاج، خالص لله عزّوجل، عمقه ما بين المشرق والمغرب أسود كاللّيل الدامس، كثير الحيّات بين السهاء والأرض، عرضه ما بين المشرق والمغرب أسود كاللّيل الدامس، كثير الحيّات والحيتان، تعلو مرّة وتسفل أخرى في قعره شمس تضيء، لا ينبغي أن يطلع عليها إلّا الواحد الفرد، فن تطلّع عليها فقد ضادّ الله في حكمه، ونازعه في سلطانه، وكشف عن سرّه وستره، وبئس المصير. «ص ٧١»

• 1 \_ وروي أنّ أمير المؤمنين المن الله عند حائط مائل إلى مكان آخر، فقيل له: ياأمير المؤمنين تفرّ من قضاء الله ؟ فقال المنال الله أفرّ من قضاء الله إلى قدر الله وسئل الصادق المنال عن الرقى هل تدفع من القدر شيئاً ؟ فقال: هي من القدر . «ص ٧١ \_ ٧٢»

أقول: قال الشيخ المفيد رحمالله في شرح هذا الكلام: عمل أبوجعفر في هذا الباب على أحاديث شواذ ها وجوه تعرفها العلماء متى صحّت وثبت أسنادها، ولم يقل فيه قولاً محصّلاً، وقد كان ينبغي له لما لم يعرف للقضاء معنى أن يهمل الكلام فيه والقضاء معروف في اللّغة، وعليه شواهد من القرآن فالقضاء على أربعة أضراب: أحدها الخلق، والثاني الأمر، والرابع القضاء بالحكم؛ فأمّا شاهد الأوّل فقوله تعالى: «فقضيهن سبع

سموات» أوأمّا الثاني فقوله تعالى: «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه» أوأمّا الثالث فقوله تعالى: «وقضينا إلى بني إسرائيل» أوأمّا الرابع فقوله: «والله يقضي بالحقّ» عني يفصل بالحكم بالحقّ بين الخلق، وقوله: «وقضي بينهم بالحقّ». أوقد قيل: إنّ للقضاء معنى خامساً وهو الفراغ من الأمر، واستشهد على ذلك بقول يوسف الشيلا: «قضي الأمر الذي فيه تستفتيان» لعنى فرغ منه، وهذا يرجع إلى معنى الخلق.

وإذا ثبت ما ذكرناه في أوجه القضاء بطل قول الجبرة: أنّ الله تعالى قضى بالمعصية على خلقه لأنّه لايخلو إمّا أن يكونوا يريدون به أنّ الله خلق العصيان في خلقه فكان يجب أن يقولوا: قضى في خلقه بالعصيان، ولايقولوا قضى عليهم لأنّ الخلق فيهم لاعليهم، مع أنّ الله تعالى قد أكذب من زعم أنّه خلق المعاصي بقوله سبحانه: «الذي أحسن كلّ شيء خلقه» لكما مرّ؛ ولاوجه لقولهم: قضى المعاصي على معنى أمر بها لأنّه تعالى قد أكذب مدّعي ذلك بقوله تعالى: «إنّ الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون أولامعنى لقول من زعم أنّه قضى بالمعاصي على معنى أنّه أعلم الخلق بها إذ كان الخلق لا يعلمون أنّهم في المستقبل يطيعون أو يعصون، ولا يحيطون علماً بما يكون منهم في المستقبل على التفصيل؛ ولاوجه لقولهم: إنّه قضى بالذنوب على معنى أنّه حكم بها بين العباد لأنّ أحكام الله تعالى حقّ، والمعاصي منهم، ولالذلك فائدة وهو لغو باتفاق فبطل قوم من زعم أنّ الله تعالى يقضى بالمعاصي والقبائم.

والوجه عندنا في القضاء والقدر بعد الّذي بيّنًاه أنّ لله تعالى في خلقه قضاءاً وقدراً وفي أفعالهم أيضاً قضاءاً وقدراً معلوماً، ويكون المراد بذلك أنّه قد قضى في أفعالهم الحسنة بالأمر

١ ـ حم السجدة /١٢. ٢ ـ اسرى /٢٣.

٣-اسرى /٤. ٤ ـ المؤمن /١٠.

٥ \_ الزمر / ٦٩. ٢ \_ يوسف / ٤١.

٧- الم السجدة /٧. ٨- الأعراف /٢٨.

بها، وفي أفعالهم القبيحة بالنهي عنها، وفي أنفسهم بالخلق لها، وفيا فعله فيهم بالإيجاد له؛ والقدر منه سبحانه فيا فعله إيقاعه في حقّه وموضعه، وفي أفعال عباده ما قضاه فيها من الأمر والنهي والثواب والعقاب لأنّ ذلك كلّه واقع موقعه وموضوع في مكانه لم يقع عبثاً ولم يصنع باطلاً.

فإذا فسّر القضاء في أفعال الله تعالى والقدر بما شرحناه زالت الشبهة منه وثبتت الحجّة به ووضح القول فيه لذوي العقول ولم يلحقه فساد ولااختلال.

فأمّا الأخبار الّتي رواها في النهي عن الكلام في القضاء والقدر فهي تحتمل وجهين: أحدهما أن يكون النهي خاصًا بقوم كان كلامهم في ذلك يفسدهم ويضلّهم عن الدين ولا يصلحهم إلّا الإمساك عنه وترك الخوض فيه، ولم يكن النهي عنه عامًا لكافّة المكلّفين وقد يصلح بعض الناس بشيء يفسد به آخرون، ويفسد بعضهم بشيء يصلح به آخرون، فدبّر الأنمّة طَهِيَا أشياعهم في الدين بحسب ما علموه من مصالحهم فيه.

والوجه الآخر أن يكون النهي عن الكلام فيهما النهي عن الكلام فيما خلق الله تعالى وعن علله وأسبابه وعمّا أمر به وتعبّد، وعن القول في علل ذلك إذ كان طلب علل الخلق والأمر محظوراً لأنّ الله تعالى سترها من أكثر خلقه ألاترى أنّه لايجوز لأحد أن يطلب لخلقه جميع ما خلق عللاً مفصّلات، فيقول: لم خلق كذا وكذا؟ حتى يعدّ الخلوقات كلها ويحصيها، ولا يجوز أن يقول: لم أمر بكذا وتعبّد بكذا ونهى عن كذا؟ إذ تعبّده بذلك وأمره لما هو أعلم به من مصالح الخلق، ولم يطلع أحداً من خلقه على تفصيل ما خلق وأمر به وتعبّد، وإن كان قد أعلم في الجملة أنّه لم يخلق الخلق عبثاً، وإنّا خلقهم للحكة والمصلحة، ودل على ذلك بالعقل والسمع، فقال سبحانه: «وما خلقنا الساء والأرض وما بينهما لاعبين» أوقال: «أفحسبتم أنّا خلقنا كم عبثاً» وقال: «أوما خلقناه بقدر» " يعني بحق، ووضعناه

١ \_الأنساء /١٦.

في موضعه، وقال: «وما خلقت الجنّ والإنس إلّا ليعبدون» ٤ وقال فيها تعبّد: «لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التّقويّ منكم». ٥

وقد يصح أن يكون تعالى خلق حيواناً بعينه لعلمه تعالى بأنّه يؤمن عند خلقه كفّار، أو يتوب عند ذلك فسّاق، أو ينتفع به مؤمنون، أو يتّعظ به ظالمون، أو ينتفع الخلوق نفسه بذلك، أو يكون عبرة لواحد في الأرض أو في السهاء، وذلك يغيب عنّا، وإن قطعنا في الجملة أنّ جميع ما صنع الله تعالى إنّا صنعه لأغراض حكيّة، ولم يصنعه عبثاً، وكذلك يجوز أن يكون تعبّدنا بالصلاة لأنّها تقرّبنا من طاعته وتبعّدنا عن معصيته، وتكون العبادة بها لطفاً لكافّة المتعبّدين بها أو لبعضهم.

فلمّ خفيت هذه الوجوه وكانت مستورة عنّا ولم يقع دليل على التفصيل فيها وإن كان العلم بأنّها حكمة في الجملة كان النهي عن الكلام في معنى القضاء والقدر إنّا هو عن طلب علل لها مفصّلة فلم يكن نهياً عن الكلام في معنى القضاء والقدر.

هذا إن سلمت الأخبار التي رواها أبوجعفر رحمة الله، فأمّا إن بطلت أو اختلّ سندها فقد سقط عنّا عهدة الكلام فيها، والحديث الّذي رواه عن زرارة حديث صحيح من بين ماروى، والمعنى فيه ظاهر ليس به على العقلاء خفاء، وهو مؤيّد للقول بالعدل ألاترى إلى مارواه عن أبي عبدالله عليّة من قوله: «إذا حشر الله تعالى الخلائق سألهم عمّا عهد إليهم ولم يسألهم عمّا قضى عليهم. وقد نطق القرآن بأنّ الخلق مسؤولون عن أعمالهم انتهى كلامه رحمه الله.

وأقول: من تفكّر في الشبه الواردة على اختيار العباد وفروع مسألة الجبر والاختيار والقضاء والقدر علم سرّ نهي المعصوم عن التفكّر فيها فإنّه قلّ من أمعن النظر فيها ولم يزلّ

٤ ـ الذاريات /٥٦.

٣\_القمر /٤٩. ٥\_الحج /٣٧.

قدمه إلّا من عصمه الله بفضله.

۱۱ ـ يد: في خبر الفتحبن يزيد، عن أبي الحسن الله إنَّ لله إرادتين و مشيّتين: إرادة حتم، وإرادة عزم، ينهى وهويشاء، و يأسر وهولايشاء، أو ما رأيت أنَّ الله نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وهو شاء ذلك؟ ولو لم يشألم يأكلا، ولوأ كلا لغلبت مشيّتها مشيّة الله، وأمر إبراهيم بذبح ابنه و شاء أن لايذبحه، ولولم يشأ أن لايذبحه لغلبت لغلبت مشيّة إلله عزَّوجلَّ «ص ٤٦ ـ ٤٧»

أقول: أوردنا الخبر بإسناده وتمامه في باب جوامع التوحيد، قال الصدوق رحمه الله بعد إبراد هذا الخبر: إنَّ الله تعالى نهى آدم وزوجته عن أن يأكلا من الشجرة وقد علم أنهها يأكلان منها لكنّه عزَّ وجلَّ شاء أن لا يحول بينها و بين الأكل منها بالجبر والقدرة، كما منعها عن الأكل منها بالنهي والزجر، فهذا معنى مشيّته فيها، ولوشاء عزّوجل منعها من الأكل بالجبر ثمّ أكلا منها لكان مشيّتها قد غلبت مشيّة الله كما قال العالم، تعالى الله عن العجز علم المعراً.

1 \ 1 \ يد: الدقّاق، عن الكلينيّ، عن ابن عامر، عن المعلّى قال: سئل العالم طليّلاً كيف علم الله؟ قال: علم وشاء، وأراد وقدّر، وقضى وأمضى؛ فأمضى ماقضى، وقضى ماقدّر، وقدّر ماأراد؛ فبعلمه كانت المشيّة، وبمشيّته كانت الإرادة، بإرادته كان التقدير، وبتقديره كان القضاء، وبقضائه كان الإمضاء، فالعلم متقدّم على المشيّة، و المشيّة ثانية، والإرادة ثالثة، والتقدير واقع على القضاء بالإمضاء، فلله تبارك وتعالى البداء فيا علم متى شاء، وفيا أراد لتقدير الأشياء، فإذا وقع القضاء بالإمضاء فلابداء، فالعلم بالمعلوم قبل كونه، والمشيّة في المشاء قبل عينه، والإرادة في المراد قبل قيامه، والتقدير لهذه المعلومات قبل تسقيلها في المشاء قبل عينا وقياماً، والقضاء بالإمضاء هو المبرم من المفعولات ذوات الأجسام وتوصيلها عياناً وقياماً، والقضاء بالإمضاء هو المبرم من المفعولات ذوات الأجسام المدركات بالحواسّ، من ذي لون وريح، وزن وكيل، ومادبّ ودرج، من إنس و جنّ، وطير

وسباع، وغير ذلك ممّا يدرك بالحواسّ، فللّه تبارك وتعالى فيه البداء ممّا لاعين له، فإذا وقع العين المنهوم المدرك فلابداء، والله يفعل مايشاء، وبالعلم علم الأشياء قبل كونها، وبالمشيّة عرف صفاتها وحدودها وأنشأها قبل إظهارها، وبالارادة ميّز أنفسها في ألوانها وصفاتها وحدودها، وبالتقدير قدّر أقواتها وعرّف أوّلها وآخرها، وبالقضاء أبان للناس أماكنها ودهم عليها، و بالإمضاء شرح عللها وأبان أمرها ذلك تقدير العزيز العليم. «ص ٣٤٥ – ٣٤٨»

۱۳ ـ يد: القطّان، عن أحمد الهمدانيّ، عن عليّبن الحسنبن فضّال، عن أبيه، عن مروانبن مسلم، عن الثاليّ، عن ابن طريف، عن الأصبغ قال: قال أميرا لمؤمنين للنَّلِّا: أوحى الله تعالى إلى داود: ياداود تريد وأريد، ولا يكون إلّا ما أريد، إن أسلمت لما أريد أعطيتك ما تريد، وإن لم تسلم لما أريد أتعبتك فيا تريد ثمّ لا يكون إلّا ما أريد. «ص ٣٤٩»

18 ـ يد: أبي، عن سعد، عن ابن أبي الخطّاب، عن جعفربن بشير، عن العزوميّ، عن أبي عبدالله عليًّا لله حبّاً شديداً، فاذا خرج عليّ عليًّا لله خرج علي عليًّا عليّ عليًّا لله خرج علي عليًّا عليه فقال: ياقنبر مالك؟ قال: جنت خرج علي عليه عليه فإنَّ الناس كما تراهم يا أميرالمؤمنين فخفت عليك! قال: ويحك أمن أهل الأمشي خلفك فإنَّ الناس كما تراهم قال: لابل من أهل الأرض، قال: إنَّ أهل الأرض لابياء تحرسني أم من أهل الأرض؟ قال: لابل من أهل الأرض، قال: إنَّ أهل الأرض لايستطيعون بي شيئاً إلّا بإذن الله عزَّوجلً من الساء، فارجع فرجع. «ص ٣٥٠»

١٦ حكا: محمّدبن يحيى، عن أحمدبن محمّد، عن الوشّاء، عن عبدالله بن سنان، عن أبي

حمزة، عن سعيدبن قيس الهمداني قال: نظرت يوماً في الحرب إلى رجل عليه ثوبان فحر ّكت فرسي فإذا هو أمير المؤمنين للله فقلت: ياأمير المؤمنين في مثل هذا الموضع؟! فقال: نعم يا سعيدبن قيس، إنّه ليس من عبد إلا وله من الله عزَّ وجلَّ حافظ و واقية معه ملكان يحفظانه من أن يسقط من رأس جبل، أو يقع في بئر فإذا نزل القضاء خلّيا بينه وبين كلّ شيء. «ج ٢ ص ٥٥ - ٥٩»

۱۷ ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن جعفربن محمّدبن عبدالله، عن القدّاح، عن جعفربن محمّد عن أبيه طيقي الله قال: ادعه لي، جعفربن محمّد عن أبيه طيقي الله قال: الله علي علي المثلّة فقال: ادعه لي، فقال فدعي له، فقال: يا عبدالله خلقك الله لما شاء أو لما شئت؟ قال: لما شاء، قال: فيمرضك إذا شاء أو إذا شئت؟ قال: إذا شاء، قال: فيشفيك إذا شاء أو إذا شئت؟ قال: إذا شاء، قال: فيدخلك حيث يشاء أو حيث شئت؟ فقال: حيث يشاء، قال: فقال علي منات المربت الذي فيه عيناك. «ص ٣٤٨»

۱ \_اسری /۲.

وقدر معناه كتب؛ وقد يكون القضاء بمعنى الحكم والإلزام قال الله عزّوجلً: «وقضى ربّك ألا تعبدوا إلا إيّاه و بالوالدين إحساناً» لا يريد حكم بذلك وألزمه خلقه، فقد يجوز أن يقال: إنَّالله عزَّوجلَّ قد قضى من أعال العباد على هذا المعنى ماقد ألزمه عباده وحكم به عليهم وهي الفرائض دون غيرها، وقد يجوز أيضاً أن يقدّرالله عزَّوجلَّ أعال العباد بأن يبين مقاديرها وأحوالها من حسن وقبح و فرض ونافلة وغير ذلك، ويفعل من الأدلة على يبين مقاديرها وأحوالها من حسن وقبح و فرض ونافلة وغير ذلك، ويفعل من الأدلة على ذلك ما يعرّف به هذه الأحوال لهذه الأفعال فيكون عزَّوجلَّ مقدراً لها في الحقيقة، وليس يقدِّرها ليعرف مقدارها ولكن ليبين لغيره ممن لا يعرف ذلك حال ما قدّره بتقديره إيّاه وهذا أظهر من أن يخنى وأبين من أن يحتاج إلى الاستشهاد عليه ألاترى أنّا قد نرجع إلى أهل المعرفة بالصناعات في تقديرها لنا فلا يمنعهم علمهم بمقاديرها من أهل يهدّروهالنا أهل المقاديرها؟ وإنّا أنكرنا أن يكون الله عزّوجلً حكم بها على عباده و منعهم من الانصراف عنها أوأن يكون فعلها وكوّنها فأمّا أن يكون عزَّوجلً خلقها خلق تقدير فلاننكره.

وسمعت بعض أهل العلم يقول: إنَّ القضاء على عشرة أوجه: فأوَّل وجه منها العلم، وهو قولالله عزَّوجلَّ: «إلَّا حاجة في نفس يعقوب قضيها» <sup>٣</sup> يعني علمها.

والثاني: الإعلام وهو قوله عزَّوجلَّ: «وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب» <sup>3</sup> وقوله: «وقضينا إليه ذلك الأمر أنَّ دابر هؤلاء» <sup>0</sup> أي أعلمناه.

والوجه الثالث: الحكم وهو قوله عزَّوجلَّ: «ويقضى ربّك بالحقّ» يعني يحكم بالحقّ.

۲ \_ اسر ی /۲۳.

٤\_اسرى /٤.

١ ـ النمل /٥٧.

۳\_يوسف /٦٨.

٥ \_ الحجر /٦٦.

والرابع: القول وهو قوله عزَّوجلَّ: «والله يقضي بالحقّ» أي يقول الحقّ.

والخامس: الحتم وهو قوله عزَّوجلَّ: «فلمَّا قضينا عليه الموت» ٢ يعني حتمنا فهو القضاء الحتم.

والسادس: الأمر وهو قوله عزَّوجلَّ: «وقضى ربّك أن لاتعبدوا إلّا إيّاه» ۗ يعني أمر ربّك.

والسابع: الخلق وهو قوله عزَّوجلَّ: «فقضيهن سبع سموات في يومين» أع يعني خلقهنّ. والثامن: الفعل وهو قوله عزَّوجلَّ: «فاقض ما أنت قاض» أي افعل ما أنت فاعل. والتّاسع: الإتمام وهو قوله عزَّوجلَّ: «فلمّا قضى موسى الأجل» و قوله عزَّوجلَّ حكاية عن موسى: «أيمًا الأجلين قضيت فلاعدوان عليَّ والله على ما نقول وكيل» أي أمّت.

والعاشر: الفراغ من الشيء، وهو قوله عزَّوجلَّ: «قضي الأمر الذي فيه تستفتيان» ^ يعني فرغ لكما منه، وقول القائل: «قدقضيت لك حاجتك» يعنى فرغت لك منها فيجوز أن يقال: إنَّ الأشياء كلّها بقضاء الله وقدره تبارك وتعالى بمعنى أنَّالله عزَّوجلَّ قد علمها وعلم مقاديرها، وله عزَّوجلَّ في جميعها حكم من خير أو شرّ، فما كان من خير فقد قضاه بمعنى أنّه أمربه وحتمه وجعله حقاً وعلم مبلغه و مقداره، و ما كان من شرّ فلم يأمر به ولم يرضه، ولكنّه عزَّرجلَّ قد قضاه وقدره بمعنى أنّه علمه بمقداره و مبلغه وحكم فيه بحكه.

والفتنة على عشرة أوجه: فوجه منها الضلال.

١ ـ المؤمن / ٢٠. ٢ ـ سبا / ٣٤.

٣\_اسرى /٢٣. ٤ حم السجدة /١٢.

٥ \_ طه /٧٢.

٧\_القصص / ٢٨. ٨\_ يوسف / ٤١.

٤ ــ حم السجدة /' ٦ ــ القصص /٢٨.

والثاني: الاختبار وهو قوله عزَّ وجلَّ : «وفتنّاك فتوناً» \ يعني اختبرناك اختباراً، وقوله عزَّ وجلَّ: «الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنّا وهم لايفتنون» كم يعني لايختبرون.

والثالث: الحجّة وهو قوله عزَّوجلَّ: «ثمّ لم تكن فتنتهم إلّا أن قالوا والله ربّنا ما كـنّا مشركين». ٣

والرابع: الشرك وهو قوله عزَّوجلَّ: «والفتنة أشدّ من القتل». ٤

والخامس: الكفر وهو قوله عزَّوجلَّ: «ألا في الفتنة سقطوا» <sup>0</sup> يعني في الكفر.

والسادس: الإحراق بالنار، وهو قوله عزَّوجلَّ: «إنَّ الَّذين فتنوا المؤمنين و المؤمنات» ٦ الآية يعني أحرقوا.

والسابع: العذاب وهوقوله عزَّوجلَّ: «يوم هم على النار يفتنون» <sup>٧</sup> يعني يعذَّبون، وقوله عزَّوجلَّ: «ذوقوا فتنتكم هذا الذي كنتم به تكذّبون» <sup>٨</sup> يعني عذابكم، و قوله عزَّوجلَّ: «ومن يردالله فتنته» يعنى عذابه «فلن تملك له منالله شيئاً». ٩

والثامن القتل وهو قوله عزَّوجلَّ: «إن خفتم أن يفتنكم الّذين كفروا» أ يعني إن خفتم أن يقتلوكم، وقوله عزَّوجلَّ: «فما آمن لموسى إلّا ذرّية من قومه على خوف من فرعون وملائهم أن يفتنهم» ١١ يعني أن يقتلهم.

والتاسع: الصدّ وهو قوله تعالى: «وإن كادوا ليفتنونك عن الّذي أوحينا إليك» ١٢ يعني ليصدّونك.

والعاشر: شدّة المحنة وهو قوله عزَّوجلَّ: «ربّنا لاتجعلنا فتنة للّذين كفروا» وقوله عزَّوجلَّ: «ربّنا لاتجعلنا فتنة للقوم الظالمين» أي محنة فيفتّنوا بذلك، و يقولوا في أنفسهم لم نقتلهم إلاّ ودينهم الباطل وديننا الحقّ فيكون ذلك داعياً لهم إلى النار على ما هم عليه من الكفر والظلم. وقد زاد عليّ بن إبراهيم بن هاشم على هذه الوجوه العشرة وجهاً آخر فقال: في الوجوه من الفتنة ماهو الحبّة وهو قوله عزَّوجلَّ: «إنّا أموالكم وأولادكم فتنة» أي محبّة، والذي عندي في ذلك أنّ وجوه الفتنة عشرة، وأنّ الفتنة في هذا الموضع أيضاً المحنة بالنون لا الحبّة بالباء، وتصديق ذلك قول النبيّ يَلْيُؤلِكُ الله الله بحملة مجنبة مبخلة» وقد أخرجت هذا الحديث مسنداً في كتاب مقتل الحسين بن على عليكيك الهرس ٢٩١ - ٣٩٧»

19 \_ يد: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى، عن محمد البرقي، عن عبدالملك بن عنترة الشيباني، عن أبيه، عن جدّه قال: جاء رجل إلى أميرالمؤمنين الحَيِّةِ فقال: يا أميرالمؤمنين أخبرني عن القدر، فقال: بحر عميق فلاتلجه. فقال: ياأميرالمؤمنين أخبرني عن القدر، قال: سرّالله فلاتتكلّفه. طريق مظلم فلاتسلكه. قال: يا أميرالمؤمنين أخبرني عن القدر، قال: سرّالله فلاتتكلّفه. قال: ياأميرالمؤمنين أخبرني عن القدر، قال: فقال أميرالمؤمنين الحيادة في أميرالمؤمنين أخبرني أكانت رحمةالله للعباد قبل أعهال العباد؛ فقال أميرالمؤمنين الحيادة قبل أعهال العباد؛ فقال أميرالمؤمنين المؤيلة قوموا فسلموا على أخيكم فقد أسلم، وقد كان كافراً، قال: وانطلق الرجل غير بعيد ثم قوموا فسلموا على أخيكم فقد أسلم، وقد كان كافراً، قال: وانطلق الرجل غير بعيد ثم أميرالمؤمنين المالمؤمنين أبالمشيّة الأولى نقوم ونقعد ونقبض ونبسط؟ فقال له أميرالمؤمنين أبالمشيّة الأولى نقوم ونقعد ونقبض ونبسط؟ فقال له أميرالمؤمنين أخبرني أخبرني أخلة الله المباد كها شاء أو كها شاؤوا؟ فقال: كها شاء، قال: فخلق الله الفراً؛ فعربًا أخبرني أخبرني أخبرني أخبرني أخبرني أخبرني أخبرا شاء أو كها شاؤوا؟ فقال: كها شاء، قال: فخلق الله منها مخرجاً؛ أخبرني أخبرني أخبرا شاء أو كها شاؤوا؟ فقال: كها شاء، قال: فخلق الله المؤبرة والمؤبرة والقلة الله المهاد كها شاء أو كها شاؤوا؟ فقال: كها شاء، قال: فخلق الله المؤبرة والمؤبرة والمؤبرة

۲ \_ يونس /۸۵.

١ \_المتحنة /٥.

٣\_التغابن /١٥.

العباد لما شاء أو لما شاؤوا؟ فقال: لما شاء، قال: يأتونه يوم القيامة كهاشاء أوكها شاؤوا؟ قال: يأتونه كها شاء، قال: قم فليس إليك من المشيّة شيء. «ص ٣٧٤ – ٣٧٥»

• ٢ - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن هاشم، عن ابن معبد، عن درست، عن ابن أذينة، عن أبي عبد الله طيّل قال، قلت له: جعلت فداك ما تقول في القضاء والقدر؟ قال. أقول: إنَّالله تعالى إذا جمع العباد يوم القيامة سألهم عمّا عهد إليهم، ولم يسألهم عمّا قضى علمهم. «ص ٣٧٣ - ٣٧٤»

الله على الأعمش، عن ابن زكريّا، عن ابن حبيب، عن عليّ بن زياد، عن مروان بن معاوية، عن الأعمش، عن ابن حيّان التيميّ، عن أبيه – وكان مع عليّ بن أبي طالب عليّه يوم صفّين وم صفّين وفيا بعد ذلك – قال بينا عليّ بن أبي طالب عليّه يعبّي الكتائب يوم صفّين، ومعاوية مستقبله على فرس رسول الله عليّ الله على فرس رسول الله عليّه أله المرتجز، وبيده حربة رسول الله عليّه أله وهو متقلّد سيفه ذا الفقار، فقال رجل من أصحابه المرتجز، وبيده حربة رسول الله عليّه أله هذا الملعون! فقال عليّ عليّه المؤتمة المهتدين، و لكن احترس يا أمير المؤمنين فإنّا نخشى أن يغتالك هذا الملعون! فقال عليّ عليّه المهتدين، و لكن غير مأمون على دينه، وإنّه لأشق القاسطين، وألعن الخارجين على الأثمة المهتدين، و لكن كفر بالأجل حارساً، ليس أحد من النّاس إلّا ومعه ملائكة حفظة يحفظونه من أن أن يتردّى في بئر أو يقع عليه حائط أو يصيبه سوء، فإذا حان أجله خلّوابينه و بين ما يصيبه، فكذلك أنا إذا حان أجلي انبعث أشقاها فخضب هذه من هذا – وأشار إلى لحيته ورأسه – عهداً أنا إذا حان أجلي انبعث أشقاها فخضب هذه من هذا – وأشار إلى لحيته ورأسه – عهداً معهوداً، ووعداً غير مكذوب والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة. «ص ٣٧٦»

٢٢ ـ يد: الورّاق و ابن مغيرة معاً، عن سعد، عن النهديّ، عن ابن علوان، عن عمر وبن ثابت، عن ابن طريف، عن ابن نباتة قال: إنَّ أمير المؤمنين عليُّ عدل من عند حائط مائل إلى حائط آخر فقيل له يا أمير المؤمنين تفرّ من قضاء الله؟ قال: أفرّ من قضاء الله إلى قدر الله عزَّ وجلَّ. «ص ٣٧٧»

٣٣ \_ يد: أبي وابنالوليد معاً، عن محمد العطّار، وأحمد بن إدريس معاً، عن الأشعري، عن ابن هاشم، عن ابن معبد، عن ابن أذينة، عن زرارة قال: سمعت أبا عبدالله عليه يقول: كيا أنّ بادىء النعم من الله عزَّوجلَّ وقد نحلكوه، كذلك الشرّ من أنفسكم وإن جرى به قدره. «ص ٣٧٦ – ٣٧٧»

¥٢-قال: وحدّ ثني محمّد بن عيسى بن عبيد، عن يونس قال: قال الرضاطي الله يونس لا تقل بقول القدريّة فإنَّ القدريّة لم يقولوا بقول أهل الجنّة، ولا بقول أهل النار، ولا بقول الله يه ولا يقولوا بقول أهل الجنّة قالوا: «الحمد لله الذي هدينا لهذا وما كنّا لنتهدي لو لا أن هدينا الله» ولم يقولوا بقول أهل النار، فإنّ أهل النار قالوا: «ربّنا غلبت علينا شقوتنا» وقال إيليس: «ربّ بما أغويتني» فقلت يا سيّديّ: والله ما أقول بقولهم ولكنيّ أقول: لا يكون إلّا ماشاء الله وقضى وقدّر، فقال: ليس هكذا يا يونس ولكن لا يكون إلّا ماشاء الله وأراد وقدّر وقضى، أتدري ما المشيّة يا يونس؟ قلت: لا، قال: هو الذكر الأوّل؛ وتدري ما الإرادة؟ قلت: لا، قال: هو وضع الحدود من الآجال العزيمة على ماشاء؛ وتدري ما التقدير؟ قلت: لا، قال: هو إقامة العين، ولا يكون إلّا ماشاء الله في الذكر الأوّل. «ص ٢١ – ٢٢»

70 - ثو: عليّ بن أحمد، عن محمّد بن جعفر، عن محمّد بن أبي القاسم، عن إسحاق بن إبراهيم، عن عليّ بن موسى البصريّ، عن سليان بن عيسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن أمير المؤمنين علي قال: إنّ أرواح القدريّة يعرضون على النار غدوّاً وعشيّاً حتى تقوم الساعة، فإذا قامت الساعة عذّ بوامع أهل النار بألوان العذاب، فيقولون: يا ربّنا عذّ بتنا خاصّة وتعذّبنا عامّة فيردّ عليهم «ذوقوامسّ سقر إنّا كلّ شيء خلقناه بقدر». «د. عليهم «ذوقوامسّ سقر إنّا كلّ شيء خلقناه بقدر».

قوله: «وكلِّ إنسان ألزمناه طائره في عنقه» قال: قدره الَّذي قدّره عليه.

٧٧ ــ ثو: ابن المتوكّل، عن محمّد بن جعفر، عن النخعيّ، عن النوفليّ، عن السكونيّ، عن الصادق، عن آبائه، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال: يجاء بأصحاب البدع يوم القيامة فترى القدريّة من بينهم كالشامة البيضاء في الثور الأسود فيقول الله عزَّوجلَّ: ما أردتم؟ فيقولون: أردنا وجهك، فيقول: قد أقلتكم عثراتكم وغفرت لكم زلّاتكم إلّا القدريّة فإنّهم دخلوا في الشرك من حيث لا يعلمون. «ص ٢٠٥»

٣٩ \_ ثو: بهذا الإسناد قال: دخل مجاهد مولى عبدالله بن عبّاس على علي علي الله فقال: ياأمير المؤمنين ما تقول في كلام أهل القدر؟ – ومعه جماعة من الناس – فقال أمير المؤمنين الله المدمنهم أو في البيت أحد منهم؟ قال: ما تضنع بهم ياأمير المؤمنين؟ قال: أستتيبهم فإن تابوا وإلا ضربت أعناقهم. «ص ٢٠٥»

• ٣ - سن: أبي، عن إسهاعيل بن إبراهيم، وابن أبي عمير، عن ابن بكير، عن زرارة، عن حران قال: سألت أبا جعفر عليه عن قول الله عزَّ وجلَّ: «هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً» فقال: كان شيئاً ولم يكن مذكوراً، قلت: فقوله: «أولم ير الإنسان أنّ خلقناه من قبل ولم يك شيئاً» قال: لم يكن شيئاً في كتاب ولاعلم. «ج ١ ص ٢٤٣»

٣١ - سن: النضر، عن هشام، وعبيدبن زرارة، عن حمران، عن أبي عبدالله عليه الله عليه الله عليه عن الله عبدالله عليه الله عن الطيّار، فقال: في أيّ شيء أنتم؟ فقلنا: كنّا في الإرادة والمشيّة والحبّة، فقال أبو بصير: قلت لأبي عبدالله عليه الله الكفر وأراده؟ فقال: نعم، قلت: فأحبّ ذلك ورضيه؟ فقال: لا، قلت: شاء وأراد مالم عبّ ولم يرض؟ قال: هكذا خرج إلينا. «ص ٢٤٥»

٣٧ ـ سن: أبي، عن يونس، عن أبي الحسن الرضاط قل قال: قلت: لا يكون إلا ماشاء الله وأراد وقد روقضى، قلت: فما معنى شاء؟ قال: ابتداء الفعل، قلت: فما معنى قال: الثبوت عليه، قلت: فما معنى قدر؟ قال: تقدير الشيء من طوله و عرضه، قلت: فما معنى قضى؟ قال: إذا قضى أمضاه فذلك الذي لامرد له. «ص ٢٤٤»

٣٣ ـ سن: أبي، عن ابنأبي عمير، عن محمّدبن إسحاق قال: قال أبوالحسن عليُّلا ليونس مولى عليّ بن يقطين: يا يونس لا تتكلّم بالقدر، قال: إني لاأ تكلّم بالقدر ولكن أقول: لا يكون إلَّا ما أرادالله وشاء وقضى وقدَّر، فقال: ليس هكذا أقول، ولكن أقول: لا يكون إلَّا ماشاءالله وأراده و إذا أراده قدّره وقضى؛ ثمّ قال: أتدرى ما المشيّة؛ فقال: لا، فقال: هــــه بالشيء؛ أو تدري ما أراد؟ قال: لا، قال: إتمامه على المشيّة؛ فقال: أو تدرى ما قدّر؟ قال: لا، قال: هو الهندسة من الطول والعرض والبقاء. ثمّ قال: إنّ الله إذا شاء شيئاً أراد قدّره، وإذا قدّره قضاه، وإذا قضاه أمضاه؛ يايونس إنّ القدريّة لم يقولوا بقول الله: «وما تشاؤن إلّا أن يشاء الله» ولاقالوا بقول أهل الجنّة: «الحمدلله الّذي هدينا لهذا وما كنّا لنهـتدي لولا أن هدينا الله» ولاقالوا بقول أهل النار: «ربّنا غلبت علينا شقوتنا و ما كـنّا قــوماً ضــالّين» ولاقالوا بقول إبليس: «ربّ بما أغويتني» ولاقالوا بقول نوح: «ولاينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربّكم وإليه ترجعون». ثمّ قال: قال الله: يابن آدم بمشيّتي كنت أنت الّذي تشاء، وبقوّتي أدّيت إليّ فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، وجعلتك سميعاً بصيراً قويّاً. فما أصابك من حسنة فمنّى، وما أصابك من سيّئة فمن نفسك، وذلك إني لاأسأل عمّا أفعل وهم يسألون، ثمّ قيال: قيد نيظمت لك كيلّ شيء تبريده. «ص ۲٤٤\_ ۲٤٥»

٣٤ ـ ضا: سئل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عن القدر قال: فقيل له: أنبئنا عن القدر ياأمير المؤمنين، فقال: سرّ الله فلاتفتشوه. فقيل له الثاني: أنبئنا عن القدر ياأمير المؤمنين،

قال: بحر عميق فلاتلحقوه، فقيل له: أنبئنا عن القدر، فقال: «ما يفتح الله للناس من رحمة فلا مسك لها وما يسك فلامرسل لها» فقال: ياأميرالمؤمنين إنّا سألناك عن الاستطاعة الّتي بها نقوم ونقعد، فقال: استطاعة تملك مع الله أم دون الله؟ قال: فسكت القوم ولم يحروا جواباً، فقال مَنْ الله الله الله الله الله الله قتلتكم! وإن قلتم: دون الله قتلتكم! فقالوا: كيف نقول ياأميرالمؤمنين؟ قال: تملكونها باللذي يملكها دونكم فإن أمد كم بها كان ذلك من عطائه، وإن سلبها كان ذلك من بلائه، إنّا هو المالك لما ملككم، والقادر لما عليه أقدركم، أما تسمعون ما يقول العباد ويسألونه الحول والقوّة حيث يقولون: لاحول ولاقوّة إلّا بالله، فسئل عن تأويلها فقال: لاحول عن معصيته إلّا بعصمته، ولاقوّة على طاعته إلّا بعونه.

٣٥ \_ نهج: قال عليه الله عن القدر \_طريق مظلم فلاتسلكوه، وبحر عميق فلاتلجّوه، وسرّ الله فلاتتكلّفوه.

٣٦ ضا: سئل أميرالمؤمنين صلوات الله عليه عن مشيّة الله وإرادته، فقال عَلَيْوَالله الله الله مشيّتين: مشيّة حتم، ومشيّة عزم، وكذلك إنّ لله إرادتين: إرادة حتم، وإرادة عزم، إرادة حتم لا تخطىء، وإرادة عزم تخطىء وتصيب، وله مشيّتان: مشيّة يشاء، ومشيّة لايشاء، ينهى وهو يشاء، ويأمر وهو لايشاء، معناه أراد من العباد وشاء ولم يرد المعصية وشاء، وكلّ شيء بقضائه وقدره، والأمور تجري ما بينها، فاذا أخطأ القضاء لم يخطىء القدر، وإذا لم يخطّ القدر لم يخطّ القدر لم يخطّ القدر لم يغطّ القدر لم يغطّ المعدر إلى القدر وإذا يخطى ومن القدر إلى القضاء؛ والقضاء على أربعة أوجه في كتاب الله جلّ وعيرّ الناطق على لسان سفيره الصادق عَلَيْ المنان سفيره الصادق عَلَيْ المنان سفيره المادق عَلَيْ يومين» معناه المحادق عَلَيْ المنان الله على: «فقضيهنّ سبع سموات في يومين» معناه خلقهن.

والثاني قضاء الحكم وهو قوله: «وقضى بينهم بالحقّ» معناه حكم. والثالث قضاء الأمر وهو قوله: «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه» معناه أمر ربّك. والرابع قضاء العلم وهو قوله: «وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرّتين» معناه علمنا من بني إسرائيل، قد شاءالله من عباده المعصية وما أراد وشاء الطاعة وأراد منهم لأنّ المشيّة مشيّة الأمر ومشيّة العلم، وإرادته إرادة الرضا وإرادة الأمر، أمر بالطاعة ورضي بها، وشاء المعصية يعني علم من عباده المعصية ولم يأمرهم بها، فهذا من عدل الله تبارك وتعالى في عباده جلّ جلاله وعظم شأنه.

أقول: كانت النسخة سقيمة فأوردناه ما وجدناه.

قوله عليه النافي إذا أخطأ القضاء يمكن أن يقرأ بغير همز: والمعنى إذا جاوز أمر من الأمور التي شرع في تهيئة أسباب وجوده القضاء ولم يصر مقضياً فلا يتجاوز عن القدر، ولا محالة يدخل في التقدير، وإيمّا يكون البداء بعد التقدير. وإذا لم يخطّ من المضاعف بمعنى الكتابة أي إذا لم يكتب شيء في لوح القدر لا يكتب في لوح القضاء إذ هو بعد القدر. وإنمّا الخلق من القضاء أي إذا لوحظت علل الخلق والإ يجاد فنى الترتيب الصعوديّ يتجاوز من القضاء إلى القدر، والتخطّي والبداء إنمّا يكون بعد القدر قبل القضاء، والأظهر أنّه كان وإذا أخطأ القدر مكان «وإذا لم يخطّ القدر» ويكون من الخطأ لامن الخطّ، فالمعنى أنّ كلّ ما يوجد من الأمور إمّا موافق للوح القضاء، او للوح القدر على سبيل منع الخلوّ، فإذا وقع البداء في أمر ولم يقع على ما أثبت في القدر يكون موافقاً للقضاء، ولعلّ ظاهر هذا الخبر تقدّم القضاء على القدر، ويحتمل أن يكون القضاء في الأولى بمعنى الأمر، وفي الثانية بمعنى الحتم فيستقيم ما في الرواية من النفي.

٣٧ \_ شا: روى الحسن بن أبي الحسن البصريّ قال: جاء رجل إلى أميرا لمؤمنين عليَّ الله بعد انصرافه من حرب صفّين فقال له: ياأمير المؤمنين خبّر في عمّا كان بيننا وبين هؤلاء القوم من الحرب أكان بقضاء من الله وقدر؟ فقال له أمير المؤمنين عليّه الله: ما علوتم تلعة ولاهبطتم واديّاً إلّا ولله فيه قضاء وقدر، فقال الرجل: فعندالله أحتسب عنائي يا أمير المؤمنين، فقال له:

ولم؟ قال: إذا كان القضاء والقدر ساقانا إلى العمل فما الثواب لنا على الطاعة؟ و ما وجه العقاب على المعصية؟ فقال له أميرالمؤمنين المؤلجة؛ أو ظننت يا رجل أنّه قضاء حتم وقدر لازم لا تظنّ ذلك فإنّ القول به مقالة عبدة الأوثان وحزب الشيطان وخصهاء الرحمن وقدريّة هذه الأمّة ومجوسها، إنّ الله جلّ جلاله أمر تخييراً ونهى تخذيراً، وكلّف يسيراً، ولم يطع مكرهاً، ولم يعص مغلوباً، ولم يخلق السهاوات والأرض وما بينها باطلاً ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار، فقال الرجل في القيضاء والقدر الذي ذكرته يأميرالمؤمنين؟ قال: الأمر بالطاعة، والنهي عن المعصية، والتمكين من فعل الحسنة وترك السيئة، والمعونة على القربة إليه، والخذلان لمن عصاه، والوعد والوعيد والترغيب والترهيب، كلّ ذلك قضاء الله في أفعالنا وقدره لأعمالنا، فأمّا غيرذلك فلا تظنّه فإنّ الظنّ له عبط للأعمال. فقال الرجل: فرّجت عنيّ ياأميرالمؤمنين فرّج الله عنك، وأنشأ يقول: أنت الإمام الذي نرجو بطاعته إلى آخر البيتين.

٣٨ \_ نهج: قال عليه الله عن القدر \_ طريق مظلم فلاتسلكوه، وبحر عميق فلاتلجّوه، وسرّ الله فلاتتكلّفوه.

٣٩ ـ وقال للنَّالِد: يغلب المقدار على التقدير حتّى تكون الآفة في التدبير.

• 3 - نهج: من كلامه المنظير للشامي لمّا سأله: أكان مسيره إلى الشام بقضاء من الله وقدره؟ - بعد كلام طويل مختاره -: ويحك لعلّك ظننت قضاءاً لازماً وقدراً حاتماً، ولو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب، وسقط الوعد والوعيد، إنّ الله سبحانه أمر عباده تخييراً، ونهاهم تحذيراً، وكلّف يسيراً، ولم يكلّف عسيراً، وأعطى على القليل كثيراً، ولم يعص مغلوباً، ولم يطع مكرهاً، ولم يرسل الأنبياء لعباً، ولم ينزل الكتب للعباد عبثاً، ولاخلق الساوات والأرض وما بينها باطلاً، ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار.

٤١ ـ شي: عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبدالله التُّلِي قال: من زعم أنَّ الله يأمر

بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله، ومن زعم أنّ الخير والشرّ بغير مشيّته فقد أخرج الله من سلطانه، ومن زعم أنّ المعاصي عملت بغير قوّة الله فقد كذب على الله ومن كذب على الله أدخله الله النار.

تتميم: قال العلّامة رحمه الله في شرحه على التجريد: يطلق القضاء على الخلق والإتمام قال الله تعالى: «فقضيهن سبع سموات في يومين» أي خلقهن وأتهن وعلى الحكم والإيجاب كقوله تعالى: «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه» أي أوجب وألزم. وعلى الإعلام والإخبار كقوله تعالى: «وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب» أي أعلمناهم وأخبرناهم. ويطلق القدر على الخلق كقوله تعالى: «فقدر فها أقواتها». أو الكتابة كقول الشاعر:

واعملم بأنّ ذاالجملال قد قدر في الصحف الأولى الّتي كان سطر

والبيان كقوله تعالى: «إلّا امرأته قدّرناها من الغابرين» أي بيّنًا وأخبرنا بذلك، إذ ظهر هذا فنقول للأشعريّ: ما تعني بقولك: إنّه تعالى قضى أعمال العباد وقدّرها؟ إن أردت به الخلق والإيجاد فقد بيّنًا بطلانه، وأنّ الأفعال مستندة إلينا، وإن عني به الإلزام لم يصحّ إلّا في الواجب خاصّة، وإن عني به أنّه تعالى بيّنها وكتبها وعلم أنّهم سيفعلونها فهو صحيح، لأنّه تعالى قد كتب ذلك أجمع في اللّوح المحفوظ وبيّنه لملائكته، وهذا المعنى الأخير هو المتعين تعالى قد كتب ذلك أجمع في اللّوح المحفوظ وبيّنه لملائكته، وهذا المعنى الأخير هو المتعين للإجماع على وجوب الرضا بقضاء الله تعالى وقدره، ولا يجوز الرضا بالكفر وغيره من القبائح، ولا ينفعهم الاعتذار بوجوب الرضا به من حيث إنّه فعله، وعدم الرضا به من حيث الكسب لبطلان الكسب أوّلاً؛ وثانياً نقول: إن كان كون الكفر كسباً بقضائه تعالى وقدره وجب الرضا به من حيث وحب الرضا به من حيث وقدر بطل إسناد وجب الرضا به من حيث هو كسب، وهو خلاف قولكم وإن لم يكن بقضاء وقدر بطل إسناد الكائنات بأجمعها إلى القضاء والقدر انتهى.

١ \_ فصلت / ١٢. ٢ \_ اسرى / ٢٣.

٤ \_ فصلت /١١.

٣\_اسرى /٤.

٥ \_ النمل /٧٥.

وقال شارح المواقف: اعلم أنّ قضاء الله عند الأشاعرة هو إرادته الأزليّـة المتعلّقة

بالأشياء على ما هي عليه فما لايزال، وقدره إيجاده إيّاها على وجه مخصوص وتقدير معيّن في ذواتها وأحوالها، وأمّا عند الفلاسفة فالقضاء عبارة عن علمه بما ينبغي أن يكون عليه الوجود حتى يكون على أحسن النظام وأكمل الانتظام، وهو المسمّى عندهم بالعناية الّتي هي مبدء لفيضان الموجودات من حيث جملتها على أحسن الوجوه وأكملها والقدر عبارة عن خروجها إلى الوجود العينيّ بأسبابها على الوجه الّـذي تـقرّر في القـضاء والمعتزلة ينكرون القضاء والقدر في الأفعال الاختياريّة الصادرة عن العباد، ويثبتون علمه تـعالى بهذه الأفعال، ولايسندون وجودها إلى ذلك العلم، بل إلى اختيار العباد، وقدرتهم انتهي. وقال السيّد المرتضى رضى الله عنه في كتاب الغرر والدرر: إن قال قائل: ما تأويل قوله تعالى: «وماكان لنفس أن تؤمن إلّا بإذن الله ويجعل الرجس على الّذين لا يعقلون» أ فظاهر هذا الكلام يدلُّ على أنَّ الإيمان إنَّا كان لهم فعله بإذنه وأمره وليس هذا مذهبكم، فإن حمل الإذن ههنا على الارادة اقتضى أنَّ من لم يقع منه الإيمان لم يرد الله تعالى منه وهذا أيـضاً بخلاف قولكم، ثمّ جعل الرجس الّذي هو العذاب على الّذين لايعقلون، ومن كان فــاقداً عقله لايكون مكلَّفاً فكيف يستحقِّ العذاب؟ و هذا بالضدِّ من الخبر المروىّ عن النبيُّ عَلَيْكِاللَّهُ أنه قال: أكثر أهل الجنّة البله.

الجواب يقال له: في قوله: إلّا بإذن الله وجوه: منها أن يكون الإذن: الأمر، و يكون معنى الكلام أنّ الإيمان لا يقع من أحد إلّا بعد أن يأذن الله فيه و يأمر به، ولا يكون معناه ما ظنّه السائل من أنّه لا يكون للفاعل فعله إلّا بإذنه، و يجري هذا مجرى و يجري هذا مجرى قونه تعالى: «و ما كان لنفس أن تمون إلّا بإذن الله» أو معلوم أنّ معنى قوله: «ليس لها» في هذه الآية هو ما ذكرناه، و إن كان الأشبه في الآية التي فيها ذكر الموت أن يكون المراد بالإذن

١ ـ يونس /١٠٠. ٢ \_ آل عمران /١٤٥.

العلم.

و منها أن يكون الإذن هو التوفيق و التيسير و التسهيل، و لاشبهة في أنَّ الله تعالى يوفّق لفعل الإيمان و يلطف فيه و يسهل السبيل إليه.

و منها أن يكون الإذن: العلم، من قولهم: أنت أذنت لكذا و كذا: إذا سمعته و علمته، و أذنت فلاناً بكذا و كذا: إذا أعلمته، فتكون فائدة الآية الإخبار عن علمه تعالى بسائر الكائنات و أنّه تما لا تخنى عليه الخفيّات، و قد أنكر بعض من لابصيرة له أن يكون الإذن للكسر الألف و تسكيل الذال عبارة عن العلم، و زعم أنّ الذي هو العلم الأذن للتتحريك و استهشد بقول الشاعر: إنَّ هيّ في سماع و أذن. و ليس الأمر على ما توهمه هذا المتوهم لأنّ الإذن هو المصدر و الأذن هو اسم الفعل و يجري مجرى الحذر في أنّه مصدر و الحذر \_ بالتسكين \_ الاسم؛ على أنّه لولم يكن مسموعاً إلّا الأذن \_ بالتحريك \_ لجاز التسكين، مثل مثل و مَثَل و شبه و شبّه، و نظائر ذلك كثيرة.

و منها أن يكون الإذن: العلم، و معناه إعلام الله المكلّفين بفضل الإيمان وما يدعو إلى فعله، فيكون معنى الآية: وما كان لنفس أن تؤمن إلّا بإعلام الله تعالى لها ما يبعثها على الإيمان ويدعوها إلى فعله، فأمّا ظنّ السائل دخول الإرادة في محتمل اللّفظ فباطلٌ، لأنّ الإيمان الإذن لا يحتمل الإرادة في اللّغة، ولو احتملها أيضاً لم يجب ما توهّمه لأنّه إذا قال: إنّ الإيمان لم يقع إلّا وأنا مريد له لم ينف أن يكون مريداً لما لم يقع، وليس في صريح الكلام ولا في دلالته شيء من ذلك.

وأمّا قوله تعالى: «ويجعل الرجس على الّذين لا يعقلون» فلم يعن به الناقصي العقول، وإنّا أراد تعالى الّذين لم يعقلوا ولم يعلموا ما وجب عليهم علمه من معرفة خالقهم تعالى، والاعتراف بنبوّة رسله المُهَمِّكُمُ ، والانقياد إلى طاعتهم، ووصفهم بأنّهم لا يعقلون تشبيهاً، كما

قال الله تعالى: «صمَّ بكمٌ عميٌ» وكما يصف أحدنا من لم يفطن لبعض الأمور أو لم يعلم ما هو مأمور بعلمه بالجنون وفقد العقل. فأمّا الحديث الّذي أورده السائل شاهداً له فقد قيل فيه: إنّه عَيَّاتُهُ لم يرد بالبله ذوي الغفلة والنقص والجنون وإغّا أراد البله عن الشرّ والقبيح وسماً هم بلها عن ذلك من حيث لا يستعملونه ولا يعتادونه، لامن حيث فقد العلم به، ووجه تشبيه من هذه حاله بالأبله ظاهر. ثمّ قال رحمالله: إن سأل سائل عن قوله تعالى حاكياً عن شعيب عليه عن قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملّتكم بعد إذ نجينا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلّا أن يشاء الله ربّنا» فقال: أليس هذا تصريحاً منه بأنّ الله تعالى يجوز أن يشاء الكفر والقبيح؟ لأنّ ملّة قومه كانت كفراً وضلالاً، وقد أخبر أنّه لا يعود فيها إلّا أن بشاء الله.

الجواب قيل له: في هذه الآية وجوه: أوّلها أن تكون الملّة الّتي عناها الله تعالى إنّا هي العبادات الشرعيّات الّتي كانت قوم شعيب متمسّكين بها وهي منسوخة عنهم ولم يعن بها ما يرجع إلى الاعتقادات في الله وصفاته.

وثانيها أنّه أراد أنّ ذلك لايكون أبداً من حيث علّقه بمشيّة الله تعالى، لما كان معلوماً أنّه لايشاؤه، وكلّ أمر علّق بما لايكون فقد نني كونه على أبعد الوجوه، وتجري الآية مجرى قوله تعالى: «ولايدخلون الجنّة حتى يلج الجمل في ستم الخياط».

و ثالثها ما ذكره قطرب من أنّ في الكلام تقديماً وتأخيراً وإنّ الاستثناء من الكفّار وقع لامن شعيب فكأنّه تعالى قال حاكياً عن الكفّار - لنخرجنّك ياشعيب والّذين آمنوا معك من قريتنا إلّا أن يشاء الله أن تعود في ملّتنا، ثمّ قال حاكياً عن شعيب: وما يكون لنا أن نعود فيها على كلّ حال.

ورابعها أن تعود الهاء الَّتي في قوله تعالى: «فيها» إلى القرية لاإلى المُّلَّة لأنَّ ذكر القرية

قد تقدّم كما تقدّم ذكر الملّة، ويكون تلخيص الكلام: إنّا سنخرج من قريتكم ولانعود فيها إلّا أن يشاءالله بما ينجّزه لنا من الوعد في الإظهار عليكم والظفر بكم فنعود إليها.

وخامسها أن يكون المعنى: إلّا أن يشاءالله أن يردّكم إلى الحقّ فنكون جميعاً على ملّة واحدة غير مختلفة، لأنّه لمّا قال تعالى حاكياً عنهم: «أو لتعودن في ملّتنا» كان معناه أو لتكونن على ملّة واحدة غير مختلفة فحسن أن يقول من بعد: «إلّا أن يشاءالله أن يجمعكم معنا على ملّة واحدة. فإن قيل: الاستثناء بالمشيّة إنّا كان بعد قوله: وما يكون لنا أن نعود فيها فكأنّه قال: ليس نعود فيها إلّا أن يشاء الله فكيف يصح هذا الجواب؟ قلنا: هو كذلك إلّا أن معنى أن نعود فيها هو أن تصير ملّتنا واحدة غير مختلفة جاز أن يوقع الاستثناء على المعنى فيقول: إلّا أن يشاء الله أن نتقق في الملّة بأن ترجعوا أنتم إلى الحقّ.

فإن قيل: وكان الله ماشاء أن ترجع الكفّار إلى الحقّ؟ قلنا: بلى قد شاء ذلك إلّا أنّـه ماشاء على كلّ حال، بل من وجه دون وجه، وهو أن يؤمنوا ويصيروا إلى الحقّ مختارين ليستحقّوا الثواب الذي أجرى بالتكليف إليه، ولوشاءه على كلّ حال لما جاز أن لايقع منهم. وسادسها أن يكون المعنى: إلّا أن يشاء الله أن يكنكم من إكراهنا ويخلّي بينكم وبينه فنعود إلى إظهارها مكرهين، ويقوّى هذا الوجه قوله تعالى: «أو لو كنّا كارهين».

وسابعها أن يكون المعنى: إلّا أن يشاءالله أن يتعبّدنا بإظهار ملّتكم مع الإكراه لأنّ إظهار كلمة الكفر قد يحسن في بعض الأحوال إذا تعبّد الله تعالى بإظهاره؛ و قوله: «أو لو كنّا كار هن» يقوّى هذا الوجه أيضاً.

فإن قيل: فكيف يجوز من نبيّ من أنبياء الله تعالى أن يتعبّد بإظهار الكفر وخلاف ما جلد له من الشرع؟ قلنا: يجوز أن يكون لم يرد بالاستثناء نفسه بل قومه فكأنّه قال: وما حكون لي ولالأمّتي أن نعود فيها إلّا يشاءالله أن يتعبّد أمّتي بإظهار مـلّتكم عـلى سـبيل الإكراه، وهذا جائز غير ممتنع. وقال طيّب الله رمسه: إن سأل سائل عن تأويل قوله تعالى: «فلاتعجبك أموالهم ولا أولادهم إنّا يريد الله ليعذّبهم بها في الحيوة الدنيا و تزهق أنفسهم وهم كافرون» فقال: كيف يعذّبهم بالأموال والأولاد ومعلوم أنّ لهم فيها سروراً ولذّة؟ وما تأويل قوله: «ماتوا وهم كافرون» فظاهره يقتضي أنّه أراد كفرهم من حيث أراد أن تزهق أنفسهم في حال كفرهم لأنّ القائل إذا قال: أريد أن يلقاني فلان وهو لابس؛ أو على صفة كذا وكذا فالظاهر أنّه أراد كونه على هذه الصفة.

قلنا: أمَّا التعذيب بالأموال والأولاد ففيه وجوه:

أحدها ما روي عن ابن عبّاس وقتادة وهو أن يكون في الكلام تقديم و تأخير، و يكون التقدير فلا تعجبك يامحمد! ولا تعجب المؤمنين معك أموال هؤلاء الكفّار والمنافقين وأولادهم في الحياة الدنيا، إنّا يريد الله ليعذّبهم بها في الآخرة عقوبة لهم على منعهم حقوقها؛ واستشهد على ذلك بقوله تعالى: «اذهب بكتابي هذا فألقه إليهم ثمّ تولّ عنهم فانظر ماذا يرجعون». أن فالمعنى: فألقه إليهم فانظر ماذا يرجعون ثمّ تولّ عنهم.

وثانيها أن يكون المعنى: ما جعله للمؤمنين من قتالهم وغنيمة أموالهم وسبي أولادهم واسترقاقهم، وفي ذلك لامحالة إيلام لهم واستخفاف بهم.

وثالثها أن يكون المراد بتعذيبهم بذلك كلّ ما يدخله في الدّنيا عليهم من الغموم والمصائب بأموالهم وأولادهم الّتي هي لهؤلاء الكفّار والمنافقين عقاب وجزاء، وللمؤمنين محنة وجالبة للنفع والعوض، ويجوز أيضاً أن يراد به ما ينذر به الكافر \_ قبل موته وعند احتضاره وانقطاع التكليف عنه مع أنّه حيّ ً من العذاب الدائم الّذي قد أُعدّله، وإعلامه أنّه صائر إليه.

ورابعها أن يكون المراد بذلك ما ألزمه هؤلاء الكفّار من الفرائض والحقوق في أموالهم

لأنّ ذلك يؤخذ منهم على كره، وهم إذا أنفقوا فيه أنفقوا بغيرنيّة ولاعزيمة فتصير نفقتهم غرامةً وعذاباً من حيث لايستحقّون عليها أجراً، وفي هذا الوجه نظر.

ثمّ اعلم أنّ جميع الوجوه الّتي حكيناها في هذه الآية إلّا جواب التقديم والتأخير مبنيّة على أنَّ الحياة الدنيا ظرف للعذاب، وما يحتاج عندنا إلى جميع ما تكلُّفوه إذا لم نجعل الحياة ظرفاً للعذاب، بل جعلناها ظرفاً للفعل الواقع بالأموال والأولاد المتعلِّق بها، لأنَّا قد علمنا أوِّلاً أن قوله: ليعذِّبهم بها لابدّ من الانصراف عن ظاهره لأنَّ الأموال والأولاد أنفسها لاتكون عذاباً، فالمراد على سائر وجوه التأويل الفعل المتعلّق بها والمضاف إلها، سواء كان إنفاقها، أو المصيبة بها والغمّ عليها، أو إياحة غنيمتها وإخراجها عن أيدي مالكها؛ وكان تقدير الآبة: إنَّا بريد الله ليعذِّهم بكذا وكذا ممَّا يتعلِّق بأموالهم وأولادهم ويتَّصل بها، وإذا صحّ هذا جاز أن تكون الحياة الدنيا ظرفاً لأفعالهم القبيحة في أموالهم وأولادهم الّـتي تغضب الله وتسخطه كإنفاقهم الأموال في وجوه المعاصي، ، حملهم الأولاد على الكفر. فتقدير الكلام: إنَّما يريد الله ليعذِّبهم بفعلهم في أموالهم وأولادهم الواقع ذلك في الحياة الدنيا. وأمّا قوله تعالى: «وتزهق أنفسهم وهم كافرون» فمعناه تبطل وتخرج أي أنّهم يموتون على الكفر، ليس يجب إذا كان مريداً لأن تزهق أنفسهم وهم على هذه الحال أن يريد الحال نفسها على ما ظنّوه. وقد ذكر في ذلك وجه آخر وهو أن لايكون قوله: وهم كافرون، حالاً لزهوق أنفسهم بل يكون كأنَّه كلام مستأنف، والتقدير فلاتعجبك أموالهم ولاأولادهم، إنَّما يريد الله ليعذَّبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم مع ذلك كلَّه كافرون صائرون إلى النار، وتكون الفائدة أنّهم مع عذاب الدنيا قد اجتمع عليهم عذاب الآخرة، ويكون معنى تزهق أنفسهم المشقّة الشديدة والكلفة الصعبة.

أقول: قد مضى بعض الأخبار في معنى القدر والقضاء في باب البداء.

## باب ٤

#### الآحال

١ ـ فس: أبي، عن النضر، عن الحلبيّ، عن ابن مسكان، عن أبي عبدالله طليُّ قال: الأجل المقضيّ هو الحتوم الذي قضاه الله وحتمه، والمسمّى هو الذي فيه البداء، يقدّم ما يشاء، ويؤخّر ما يشاء، والمحتوم ليس فيه تقديم ولا تأخير. «ص ١٨١»

فس: «إلَّا ولها كتاب معلوم» أي أجل مكتوب. «ص ٣٤٩»

٢ ــ النهج: قال عليه إن مع كل إنسان ملكين يحفظانه، فإذا جاء القدر خلّيا بينه وبينه، وإن الأجل جنّة حصينة.

٣ ـ نهج: من كلامه طلي الله على على الله على من الله جنة حصينة، فإذا جاء يومي انفرجت عنى وأسلمتني فحينئذ لا يطيش السهم ولا يبرأ الكلم.

٤ \_ نهج: قال المُثَلِّةِ كني بالأجل حارساً.

تذنيب: أقول: الأخبار الدالّة على حقيقة الأجلين وتحقيقها قد مرّ في باب البداء من كتاب التوحيد، وقال الحقق الطوسيّ رحمهالله في التجريد: أجل الحيوان الوقت الّذي علم الله بطلان حياته فيه، والمقتول يجوز فيه الأمران لولاه، ويجوز أن يكون الأجل لطفاً للغير لاللمكلّف.

وقال العلَّامة رحمهالله في شرحه: اختلف الناس في المقتول لو لم يقتل فقالت الجبّرة إنَّه

كان يموت قطعاً وهو قول أبي هذيل العلّاف، وقال بعض البغداديّين: إنّه كان يعيش قطعاً، وقال أكثر الحققين: إنّه كان يجوز أن يعيش ويجوز أن يموت، ثمّ اختلفوا فقال قوم منهم: إن كان المعلوم منه البقاء لو لم يقتل له أجلان وقال الجبائيّان وأصحابها وأبوالحسين البصريّ: إنّ أجله هو الوقت الّذي قتل فيه، ليس له أجل آخر لو لم يقتل فما كان يعيش إليه ليس بأجل له الآن حقيقيّ بل تقديريّ، واحتج الموجبون لموته بأنّه لولاه لزم خلاف معلوم الله تعالى وهو محال، واحتج الموجبون لحياته بأنّه لومات لكان الذابح غنم غيره محسناً ولما وجب القود لأنّه لم يفوّت حياته.

والجواب عن الأوّل ما تقدّم من أنّ العلم يؤثّر في المعلوم، وعن الثاني بمنع الملازمة، إذ لو ماتت الغنم استحقّ ما لها عوضاً زائداً على الله تعالى فيذبحه فوته الأعواض الزائدة، والقود من حيث مخالفة الشارع إذ قتله حرام عليه وإن علم موته، ولهذا لو أخبر الصادق بموت زيد لم يجز لأحد قتله. ثمّ قال رحمه الله: ولا استبعاد في أن يكون أجل الإنسان لطفاً لغيره من المكلّفين، ولا يكن أن يكون لطفاً للمكلّف نفسه لأنّ الأجل يطلق على عمره وحياته، ويطلق على أجل موته أمّا الأوّل فليس بلطف لأنّه تمكين له من التكليف، واللطف زائد على التمكين، وأمّا الثاني فهو قطع للتكليف فلا يصحّ أن يكلف بعده فيكون لطفاً له فها يكلّفه من بعد، واللّطف لا يصح أن يكون لطفاً فها مضى. انتهى.

أقول: لا يخنى ما في قوله رحمه الله: العلم لا يؤثّر، فإنّه غير مرتبط بالسؤال، بل الجواب هو أنّه يلزم خلاف العلم على هذا الفرض على أيّ حال فإنّ من علم الله أنّه سيقتل إذا مات بغير قتل كان خلاف ما علمه تعالى، وأمّا علمه بموته على أيّ حال فليس بمسلّم؛ وأمّا قوله: واللّطف لا يصح أن يكون لطفاً فيا مضى فيمكن منعه بأنّه يكن أن يكون لطفاً من حيث علم المكلّف بوقوعه فيردعه عن ارتكاب كثير من الحرّمات، إلّا أن يقال: اللّطف هو العلم بوقوع أصل الموت فأمّا خصوص الأجل المعين فلعدم علمه به غالباً لا يكون لطفاً من هذه الجهة أيضاً، ويكن تطبيق كلام المصنّف على هذا الوجه من غير تكلّف.

#### باب ٥

## الأرزاق والأسعار

١ ـ ب: ابن طريف، عن ابن علوان، عن جعفر، عن أبيه قال: قال رسول الله عَيْمَا اللهِ عَنْمَا اللهُ عَنْمَا اللهُ الرّفي الله الرق لينزل من السهاء إلى الأرض على عدد قطر المطر إلى كلّ نفس بما قدّر لها، ولكن لله فضول فاسألوا الله من فضله. «ص ٥٥»

٢ - شى: عن إسهاعيل بن كثير رفع الحديث إلى النبي عَلَيْلِهُ قال: لمّا نزلت هذه الآية: «واسألوا الله من فضله». قال: فقال أصحاب النبي عَلَيْلَهُ أَنَا الله ضل؟ أيّكم يسأل رسول الله عَلَيْلُهُ عن ذلك؟ قال: فقال عليّ بن أبي طالب عليّه أنا أسأله فسأله عن ذلك الفضل ما هو؟ فقال رسول الله عَلَيْلُهُ : إنّ الله خلق خلقه وقسّم لهم أرزاقهم من حلّها وعرض لهم بالحرام فمن انتهك حراماً نقص له من الحلال بقدر ما انتهك من الحرام وحوسب به.

٣ ـ نهج: قال اللَّهِ : الرزق رزقان: رزق تطلبه، ورزق يطلبك، فإن لم تأته أتاك، فلا تحمل هم سنتك على هم يومك، كفاك كلّ يوم ما فيه فإن تكن السنة من عمرك فإنّ الله تعالى جدّه سيؤتيك في كلّ غد جديد ما قدّم لك، وإن لم تكن السنة من عمرك فما تصنع بالهم لما ليس لك ولن يسبقك إلى رزقك طالب ولن يغلبك عليه غالب ولن يبطىء عنك ما قد قدّر لك؟

٤ ـ شى: عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن أبيه، عن أبي جعفر المثل أنّه قال: ليس من نفس إلا وقد فرض الله لها رزقها حلالاً يأتيها في عافية، وعرض لها بالحرام من وجه آخر، فإن هى تناولت من الحرام شيئاً قاصّها به من الحلال الذي فرض الله لها وعندالله سواهما فضل كبر.

0 - شى: عن الحسين بن مسلم، عن أبي جعفر النُّ الله قال: قلت له: جعلت فداك إنّهم يقولون: إنّ النوم بعد الفجر مكروه لأنّ الارزاق تسقسم في ذلك الوقت فسقال: الأرزاق موظوفة مقسومة، ولله فضل يقسمه من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وذلك قسوله: «واسألوا الله من فضله» ثمّ قال: وذكر الله بعد طلوع الفجر أبلغ في طلب الرزق من الضرب في الأرض.

٦ - كا: محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن ابن معروف، عن الحجّال، عن بعض أصحابه، عن الثماليّ، عن عليّ بن الحسين اللهيّ قال: إنّ الله عزّ وجلّ وكل ملكاً بالسعر يدبّره بأمره. «ج ١ ف ص ٣٧٤».

٧ - كا: محتدبن يحيى، عن أحمد بن محتد، وعدة من أصحابنا؛ عن سهل بن زياد عن ابن محبوب، عن أبي حمزة الثماليّ، عن أبي جعفر عليّه قال: قال رسول الله يَتَهَوّلُهُ في حجة الوداع: ألا إنّ الروح الأمين نفث في روعي أنّه لا توت نفس حتى تستكمل رزقها فا تقوا الله وأجملوا في الطلب، ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بشيء من معصية الله، فإنّ الله تعالى قسّم الأرزاق بين خلقه حلالاً، ولم يقسّمها حراماً فمن اتتى الله وصبر أتاه رزقه من حلّه، ومن هتك حجاب سترالله عزّوجل وأخذه من غير حلّه قصّ به من رزقه الحلال وحوسب عليه. «ج ٢ ف ص ٣٥٠».

### السعادة والشقاوة والخير والشر وخالقهما ومقدرهما

ا ـ ب: ابن عيسى، عن البزنطيّ قال: سألت الرضاء الله أن يدعو الله لامرأة من أهلنابها حمل: فقال: قال أبو جعفر عليه الدعاء ما لم يمض أربعة أشهر؛ فقلت له: إنّا له أقلّ من هذا فدعا لها، ثمّ قال: إنّ النطفة تكون في الرحم ثلاثين يوماً، وتكون علقة ثلاثين يوماً، وتكون مضغة ثلاثين يوماً، وتكون مخلقة وغير مخلّقة ثلاثين يوماً، وإذا قتّ الأربعة أشهر بعث الله تبارك وتعالى إليها ملكين خلّقين يصوّرانه، ويكتبان رزقه وأجله شقيّاً أو سعيداً.

«ص ١٥٤ ـ ٥٥٠»

أقول: لعلّ المراد بالخبر أنّ في ثلاثين يوماً بعد المضغة إمّا أن يبتدأ في تصويره بخلق عظامه، أو يسقط، أو إمّا أن يسوّى بحيث لايكون فيه عيب، أو يجعل حيث يكون فيه عيب. ثمّ اعلم أنّ هذا الخبر يمكن أن يكون تفسيراً لقوله عَلَيْقَالُهُ: الشيّ من شيّ في بطن أمّه؛ أي يكتب شقاوته، وما يؤول إليه أمره عليه في ذلك الوقت.

٢ ـ ل: ماجيلويه، عن عمد، عن البرقيّ، عن أبيه، عن وهببن وهب، عن جعفر ابن عمد، عن أبيه، عن آبائه، عن عليّ المِيلالا أنّه قال: حقيقة السعادة أن يختم الرجل عمله بالسعادة، وحقيقة الشقاء أن يختم المرء عمله بالشقاء. ٣-ع: المظفّر العلويّ، عن جعفربن محمّدبن مسعود، عن أبيه، عن عليّ بن الحسن، عن محمّدبن عبدالله بن زرارة، عن عليّ بن عبدالله، عن أبيه، عن جدّه، عن أميرالمؤمنين صلوات الله عليه قال: تعتلج النطفتان في الرحم فأيّتها كانت أكثر جاءت تشبهها، فإن كانت نطفة المرأة أكثر جاءت تشبهها، فإن كانت نطفة الرجل أكثر جاءت تشبه أخواله، وإن كانت نطفة الرجل أكثر جاءت تشبه أعامه. وقال: تحوّل النطفة في الرحم أربعين يوماً فن أراد أن يدعوالله عزّ وجلّ فني تلك الأربعين قبل أن تخلق، ثمّ يبعث الله عزّ وجلّ ملك الأرحام فيأخذها فيصعد بها إلى الله عزّ وجلّ فيقف منه ماشاء الله، فيقول: ياللهي أذكر أم أنثى؟ فيوحى الله عزّ وجلّ من ذلك ما يشاء و يكتب الملك، ثمّ يقول: إلهي أشقيّ أم سعيد: فيوحى الله عزّ وجلّ من ذلك ما يشاء و يكتب الملك، ثمّ يقول: إلهي أشقيّ أم سعيد؟ فيوحى الله عزّ وجلّ من ذلك ما يشاؤ ويكتب لملك، فيقول: اللهم كم رزقه وما أجله؟ ثمّ يكتبه ويكتب كلّ شيء يصيبه في الدنيا بين عينيه، ثمّ يرجع به فيردّه في الرحم؛ فذلك قول الله عزّ وجلّ: «ما أصاب من مصيبة في الأرض ولافي أنفسكم إلّا في كتاب من قبل أن نبرأها». «ص ٣٤»

ع ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن أبي الخطّاب، عن ابن أسباط، عن البطائني، عن أبي عبد الله طليّا في قول الله عزّوجلّ: «قالوا ربّنا غلبت علينا شقوتنا»
 قال: بأعالهم شقوا. «ص ٣٦٦»

0 ـ يد: محمّدبن أحمد العلويّ، عن ابن قتيبة، عن الفضل، عن ابن أبي عسمير قال: سألت أباالحسن موسى بن جعفر طَيُلاً عن معنى قول رسول الله عَيْلِيلُهُ: الشيّ من شيق في بطن أمّه والسعيد من سعد في بطن أمّه: فقال: الشيّ من علم الله وهو في بطن أمّه أنّه سيعمل أعال السعداء. قلت له: أعال الأشقياء، والسعيد من علم الله وهو في بطن أمّه أنّه سيعمل أعال السعداء. قلت له: فا معنى قوله عَيْلِيلُهُ: اعملوا فكلّ ميسّر لما خلق له؟ فقال: إنّ الله عزّوجلّ خلق الجسن والإنس يعبدوه ولم يخلقهم ليعصوه، وذلك قوله عزّوجلّ «وما خلقت الجنّ والإنس إلّا

ليعبدون» فيسّر كلاًّ لما خلق له، فالويل لمن استحبّ العمي على الهدي. «ص ٣٦٦»

7 ـ يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن يزيد، عن صفوان، عن ابن حازم عن أبي عبد الله عليه الله عزّوجل خلق السعادة والشقاوة قبل أن يخلق خلقه فمن علمه الله سعيداً لم يبغضه أبداً. وإن عمل شرّاً أبغض عمله ولم يبغضه، وإن علمه شقيّاً لم يحبّه أبداً، وإن عمل صالحاً أحبّ عمله وأبغضه لما يصير إليه، فإذا أحبّ الله شيئاً لم يبغصه أبداً، وإذا أبغض شيئاً لم يجبّه أبداً. «٣٦٧»

سن: أبي، عن صفوان مثله. ص «٢٧٩»

٧ ـ سن: الحسن بن عليّ، عن داود بن سليان الجيّال قال: سمعت أباعبد الله عليّ وذكر عنده القدر وكلام الاستطاعة \_ فقال: هذا كلام خبيث، أنا على دين آبائي، لاأرجع عنه، القدر حلوه ومرّه من الله، والخير والشرّ كلّه من الله. «ج ١ ص ٢٨٣»

لم ـ سن: البزنطيّ، عن حمّادبن عثان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله المثلِّة قال: من زعم أن الله يأمر بالفحشاء فقد كذب على الله، ومن زعم أنّ الخير والشرّ إليه فقد كذب على الله. «ج؛ ص ٢٨٤»

شي: عن أبي بصير مثله.

### الهداية والاضلال والتوفيق والخذلان

 ا عد: وقال في قوله عرَّوجلَّ: «فألهمها فجورها و تقويها» قال: بين لها ما تأتي وما تترك.

٢ ـ عد: وقال في قوله عزَّوجلَّ: «إنّا هديناه السبيل إمّا شاكراً و إمّا كفوراً» قال:
 عرّفناه إمّا آخذاً و إمّا تاركاً.

عد: وسئل عن قول الله عزَّوجلَّ: «وهديناه النجدين» قال: نجـد الخـير ونجـد الشير.

٤ ـ ما: الحسين إبراهيم القزويني ، عن محمد بن وهبان ، عن أحمد بن إبراهيم عن الحسن بن علي الزعفراني ، عن البرقي عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله علي الزعفراني ، عن وجل : «وهديناه النجدين» قال : نجد الخير و الشر . «ص ٥٩»

٥ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين المُثَلِلَةِ عرفت الله سبحانه بفسخ العزائم و حلّ العقود.

٦ فس: محمدبن عبدالله، عن موسى بن عمران، عن النوفليّ، عن السكونيّ قال، جاء رجل إلى أبي عبدالله جعفربن محمد صلوات الله عليه و أنا عنده، فقال: يابن رسول الله «إنّ الله يأمر بالعدل والإحسان و إيتاء ذي القربى و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغي

يعظكم لعلّكم تذكّرون» قوله: «أمر ربيّ أن لاتعبدوا إلّا إيّاه» فقال: نعم ليس لله في عباده أمر إلّا العدل والإحسان، فالدعاء من الله عامًّ، والهدى خاصًّ، مثل قوله: «يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» ولم يقل: ويهدي جميع من دعاه إلى صراط مستقيم. «ص ٣٦٤»

٧ ـ ب: أحمد، عن البرنطيّ قال: قلت له: قول الله تبارك و تعالى «إنّ علينا للهدى» قال: الله يهدي من يشاء، ويضلّ من يشاء؛ فقلت له: أصلحك الله إنّ قوماً من أصحابنا يزعمون أنّ المعرفة مكتسبة، و أنّهم إذا نظروا منه وجه النظر أدركوا، فأنكر طليُّا إذلك وقال: فما لهؤلاء القوم لايكتسبون الخير لأنفسهم؟ ليس أحد من الناس إلّا وهو يحبُّ أن يكون خيراً ممن هو خيرمنه، هؤلاء بني هاشم موضعهم موضعهم، وقرابتهم قرابتهم، وهم أحق بهذا الأمر منكم، أفترون أنّهم لاينظرون لأنفسهم وقد عرفتم ولم يعرفوا؟! قال أبو جعفر المثلِّ الدا الستطاع الناس لأحبّونا. «ص ١٥٦ – ١٥٧»

٨ ـ تفسير النعماني: بالإسناد الآتي في كتاب القرآن عن أميرالمؤمنين طين الله الظّلالة على وجوه: فنه محمود، ومنه مذموم، ومنه ما ليس بمحمود ولامذموم ومنه ضلال النسيان، فأمّا الضلال المحمود وهو المنسوب إلى الله تعالى كقوله: «يضلّ الله من يشاء» هو ضلالهم عن طريق الجنّة بفعلهم، والمذموم هو قوله تعالى: «وأضلهم السامريّ» «وأضلً فرعون قومه وماهدى» و مثل ذلك كثير؛ و أمّا الضلال المنسوب إلى الأصنام فقوله في قصة إيراهيم «واجنبني و بنيّ أن نعبد الأصنام ربّ إنّهن أضللن كثيراً من النّاس» الآية، والأصنام لا يضللن أحداً على المقيقة، إنّا ضلّ الناس بها و كفر واحين عبدوها من دونالله عزّ وجلّ، وأمّا الضلال الذي هو النسيان فهو قوله تعالى: «أن تضلّ إحديها فتذكّر إحديها الأخرى» وقد ذكرالله تعالى الضلال في مواضع من كتابه، فنهم ما نسبه إلى نبيّه على ظاهر اللفظ كقوله سبحانه: «ووجدك ضالاً فهدى» معناه وجدناك في قوم لا يعرفون نبوتك فهديناهم بك؛ وأمّا الضلال المنسوب إلى الله تعالى الذي هو ضدّ الهدى و الهدى هو البيان، وفهديناهم بك؛ وأمّا الضلال المنسوب إلى الله تعالى الذي هو ضدّ الهدى و الهدى هو البيان، وفهديناهم بك؛ وأمّا الضلال المنسوب إلى الله تعالى الذي هو ضدّ الهدى و الهدى هو البيان، وفهديناهم بك؛ وأمّا الضلال المنسوب إلى الله تعالى الذي هو ضدّ الهدى و الهدى هو البيان، وفهديناهم بك؛ وأمّا الضلال المنسوب إلى الله تعالى الذي هو ضدّ الهدى و الهدى هو البيان، وفهديناهم بك؛ وأمّا الضلال المنسوب إلى الله تعالى الذي هو ضدّ الهدى و الهدى هو البيان، و

هو معنى قوله سبحانه: «أولم يهدلهم» معناه: أولم أبيّن لهم، مثل قوله سبحانه: «فهديناهم فاستحبّوا العمى على الهدى» أي بيّنالهم، وهو قوله تعالى: و ماكانالله ليضلّ قـوماً بـعد إذهديهم حتى يبيّن لهم ما يتقون.

وأمّا معنى الهدى فقوله عزَّوجلَّ: «إنَّما أنت منذر ولكلّ قوم هاد» ومعنى الهادي المبيّن لمّا جاء به المنذر من عندالله، وقد احتجّ قوم من المنافقين على الله تعالى «إنَّالله لا يستحيي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها» وذلك أنّالله تعالى لمّا أنزل على نبيّه «ولكلّ قوم هاد» قال طائفة من المنافقين «ماذا أرادالله بهذا مثلاً يضلّ به كثيراً» فأجابهمالله تعالى بقوله: «إنَّالله لايستحيي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها» إلى قوله: «يضلُّ به كثيراً ويهدى به كثيراً و ما يضلُّ به إلَّا الفاسقين» فهذا معنى الضلال المنسوب إليه تعالى لأنَّه أقام لهم الإمام الهادي لما جاء به المنذر فخالفوه و صرفوا عنه، بعد أن أقرُّوا بفرض طاعته، ولمَّا بيِّن لهم ما يأخذون و ما يذرون فخالفوه ضلّوا. هذا مع علمهم بما قاله النبيّ عَلِيْتُولُهُ ، وهو قوله: لاتصلّوا عليَّ صلاةً مبتورةً إذا صلّيتم عليَّ بل صلّوا على أهل بيتي ولاتقطعوهم منّي فإنّ كلّ سبب و نسب منقطع يوم القيامة إلّا سببي و نسبي. ولمّا خالفواالله تعالى فأضلّوا فحدّر الله تـعالى الأُمّة من اتّباعهم فقال سبحانه: «ولا تتّبعوا أهواء قوم قد ضلّوا من قبل وأضلّوا كثيراً و ضَّلُوا عن سواء السبيل» والسبيل ههنا الوصيّ، وقال سبحانه: «ولا تُتَّبعوا السُّبل فتفرّق بكم عن سبيله ذلكم وصيّكم به» الآية فخالفوا ما وصيّهمالله تعالى به واتّبعوا أهواءهم فحرَّ فوا دينالله جلَّت عظمته و شرائعه، و بدَّلوا فرائضه و أحكامه و جميع ما أمروا به، كها عدلوا عمّن أمروا بطاعته، وأُخذ عليهم العهد بموالاته، واضطرّهم ذلك إلى استعمال الرأي والقياس فزادهم ذلك حبرةً والتباساً. ومنه قوله سبحانه: «وليقول الَّذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أرادالله بهذا مثلاً كذلك يضلَّالله من يشاء» فكان تركهم اتّباع الدليل الّذي أقام لهم ضلالةً لهم فصار ذلك كأنَّه منسوب إليه تعالى لمَّا خالفوا أمره في اتَّباع الإمام، ثمَّ افترقوا واختلفوا ولعن بعضهم بعضاً واستحلّ بعضهم دماء بعض، فماذا بعد الحقّ إلّا الضلال فأنّى تؤفكون. «ص ١٧ - ٢٠»

9 \_ نهج: قال اللَّهِ إِلَّا إِلَّا مَا مَلَكُنا، فَتَى مَلَكُنا مَا هُو أُملك بِهُ مَنَّا كَلْفنا، ومتى أخذه منّا كلفنه، ومتى أخذه منّا وضح تكليفه عنّا.

## التمحيص والاستدراج والابتلاء والاختبار

ا ـشى: عن الوشّاء بإسناد له يرسله إلى أبي عبدالله الله قال: والله لتمحّصن والله لتميّرن، والله لتغربلنّ حتى لايبق منكم إلّا الأندر؟ قلت: وما الأندر قال: البيدر، وهو أن يدخل الرجل قبّة الطعام يطين عليه ثمّ يخرجه، وقد تأكّل بعضه فلا يزال ينقيه، ثمّ يكنُّ عكن عليه يخرجه حتى يفعل ذلك ثلاث مرّات حتى يبق ما لايضرّه شيء.

٢ ـ يد: أبى، عن أحمدبن إدريس، عن الأشعريّ، عن محمّدبن السّنديّ، عن عليّ ابن الحكم، عن هشامبن سالم، عن أبي عبدالله طليّلًا قال: ما من قبض ولا بسط إلّا ولله فيه المنّ أو الابتلاء. «ص ٣٦٤ – ٣٦٥»

٣ ـ كا: عدَّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، وعلي بن إيراهيم، عن أبيه جميعاً عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن بعض أصحابه قال: سئل أبو عبدالله المنظيلة عن الاستدراج، قال هواالعبد يذنب الذنب فيملي له ويجدّد له عنده النعم فيلهيه عن الاستغفار من الذنوب فهو مستدرج من حيث لا يعلم. «ج ٢ ص ٤٥٢»

عليّ بن إيراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن يعقوب السرّاج، وعليّ بن
 رئاب، عن أبي عبدالله عليّ إنّ أمير المؤمنين صلوات الله عليه لمّا بويع بعد مقتل عثان صعد

المنبر وخطب بخطبة ذكرها يقول فيها: ألا إنّ بليّتكم قد عادت كهيئتها يوم بعثالله نبيه عَلَيْ الله أن المنتكم قد عادت كهيئتها يوم بعثالله نبيه عَلَيْ الله الله والله الله عنه بالحق لتبلبلنَّ بلبلة، ولتغربلنَّ غربلة حتى يعود أسفلكم أعلاكم، وليسبقن سبّاقون كانوا قصّروا، وليقصرنَّ سبّاقون كانوا سبقوا، والله ما كتمت وسمة، ولاكذبت كذبة، ولقد نبّئت بهذا المقام وهذا اليوم. «ج ١ ص ٣٦٩»

نهج: أيّها الناس إنّالله تعالى قد أعاذكم من أن يجور عليكم ولم يعذكم من أن يبتليكم، وقد قال جلّ من قائل: «إنّ في ذلك لآيات وإن كنّا لمبتلين».

٦ ـ نهج: قال طَيْكِ : كم من مستدرج بالإحسان إليه، ومغرور بالستر عليه، ومفتون بحسن القول فيه، وما ابتلى الله سبحانه أحداً بمثل الاملاء.

٧ = وقال المثلة: أيّها الناس ليركمالله من النعمة وجلين، كها يراكم من النقمة فرقين، إنّه من وسّع عليه في ذات يده فلم ير ذلك استدراجاً فقد آمن مخوفاً، ومن ضيّق عليه في ذات يده فلم يرذلك اختياراً فقد ضيّع مأمولاً.

أَقُول: سيأتي الآيات والأخبار في الإملاء والإمهال والاستدراج في كتاب الإيمان والكفر.

### الطينة والمبثاق

الحقس: أبي، عن ابن محبوب، عن عمروبن أبي المقدام، عن ثابت الحدّاد عن جابر الجعنيّ، عن أبي جعفر، عن آبائه، عن أميرالمؤمنين المَيْكُمْ في خبر طويل: قال الله تبارك و تعالى للملائكة: «إنى خالق بشراً من صلصال من حماً مسنون فإذا سوّيته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين» قال: وكان ذلك من الله تقدمة في آدم قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم، قال: فاغترف ربّنا تبارك و تعالى غرفة بيمينه من الماء العذب الفرات – وكلتا يديه يمين – فصلصلها في كفّه فجمدت فقال لها: منك أخلق النبيّين و المرسلين، و عبادي يديه يمين و الأثمّة المهتدين، والدعاة إلى الجنّة وأتباعهم إلى يوم الدين ولاأبالي، ولاأسأل عبا أفعل وهم يسألون. ثمَّ اغترف غرفة أخرى من الماء المالح الأجاج فصلصلها في كفّه فجمدت ثمَّ قال لها: منك أخلق الجبّارين، والفراعنة، والعتاة، وإخوان الشياطين، والدعاة إلى النار إلى يوم القيامة وأشياعهم ولاأبالي، و لاأسأل عبا أفعل وهم يسألون. قال: وشرط في أصحاب اليمين البداء، ثمَّ خلط المائين جميعاً في كلّه فصلصلها ثمَّ كفاً هما قدّام عرشه وهما سلالة من طين. الخبر «ص ٣٣ – ٣٤»

شي: عن جابر، عن أبي جعفر المثلِ مثله.

ع: ابنالوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن ابن محبوب، عن عمروبن أبي المقدام. عن جابر مثله. «ص ٤٦»

٢ - ع: ماجيلويه، عن محمد العطّار، عن ابن أبان، عن ابن أورمة، عن عمروبن عثان، عن العبقريّ، عن عمربن ثابت، عن أبيه، عن حبّة العرنيّ، عن علي عليّه قال: إن الله عزّوجلّ خلق آدم عليّه من أديم الأرض، فمنه السباخ و منه الملح ومنه الطيّب؛ فكذلك في ذريّة الصالح والطالح. «ص ٣٩»

٣-ع: أبي، عن سعد، عن يعقوببن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة عن أبي عبدالله عليه عن ابن أذينة عن أبي عبدالله عليه عبدالله على الله عبدالله عبدالل

\$ -ع: الدقّاق، عن محمّد الأسديّ، عن محمّد بن إسهاعيل رفعه إلى محمّد بن سنان، عن زيد الشحّام، عن أبي عبدالله طلط الله قال: إنّالله تبارك و تعالى خلقنا من نور مبتدع من نور رسخ ذلك النور في طينة من أعلا عليّين، وخلق قلوب شيعتنا ممّا خلق منه أبداننا، وخلق أبدانهم من طينة دون ذلك، فقلوبهم تهوي إلينا، لأنّها خلقت ممّا خلقنا منه، ثمّ قرأ: «كلّا إنّ كتاب الأبرار لني عليّين و ما أدريك ما عليّون كتاب مرقوم يشهده المقرّبون» وإنّالله تبارك و تعالى خلق قلوب أعدائنا من طينة من سجّين، وخلق أبدانهم من طينة من دون ذلك و خلق قلوب شيعتهم مممّا خلق منه أبدانهم فقلوبهم تهوي إليهم، ثمّ قرأ: «إنّ كتاب الفجّار لني حجّين و ما أدريك ما سجّين كتاب مرقوم ويل يومنذ للمكذّبين». «ص ٥٠»

0 -ع: ابن المتوكّل، عن الحميريّ، عن أحمدبن محمد، عن ابن محبوب، عن

عبدالرحمن بن كثير، عن داود الرقي، عن أبي عبدالله المنطقة قال: لما أرادالله عرَّوجلً أن يخلق الخلق خلقهم و نشرهم بين يديه، ثمَّ قال لهم: من ربّكم؟ فأوّل من نطق رسول الله على أو أمير المؤمنين والأثمّة صلوات الله عليهم أجمعين فقالوا: أنت ربّنا، فحمّلهم العلم والدين، ثمَّ قال للملائكة: هؤلاء حملة ديني وعلمي وأمنائي في خلق، وهم المسؤلون. ثمَّ قال لبني آدم: أوّروالله بالربوبيّة ولهؤلاء النفر بالطاعة والولاية فقالوا: نعم ربّنا أقررنا، فقال الله جلَّ جلاله للملائكة: اشهدوا، فقالت الملائكة: شهدنا على أن لايقولوا غداً إنّا كنّا عن هذا غافلين، أو يقولوا إنّا أشرك آباؤنامن قبل وكنّا ذريّة من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون؛ يا داود الأنبياء مؤكّدة عليهم في الميثاق. «ص ٥٠ – ٥١»

7 - ع: أبي، عن سعد، عن أحمد بن محمد، عن ابن بزيع، عن صالح بن عقبة، عن عبد الله بن محمد الجعني و عقبة جميعاً عن أبي جعفر عليه قال: إنَّا الله عزَّوجلً خلق الخلق فخلق من أحبَّ ممّا أحبَّ، وكان ما أحبَّ أن خلقه من طينة الجنّة، و خلق من أبغض ممّا أبغض و كان ما أبغض أن خلقه من طينة النار، ثمّ بعثهم في الظلال؛ فقلت: وأيّ شيء الظلال؟ فقال: ألم تر إلى ظلّك في الشمس شيء؟ وليس بشيء ثمّ بعث منهم النبيّين فدعوهم إلى الإقرار بالنبيّين فأنكر بعض وأقرّ بعض، ثمّ دعوهم إلى ولايتنا فأقرَّ بها والله من أحب، وأنكرها من أبغض، وهو قوله عزَّ وجلَّ: «ما كانوا ليؤمنوا بما كذّبوا به من قبل» ثمّ قال أبو جغفر عليه عن التكذيب ثمّ «ص ٥١»

٧ ع: ابن الوليد، عن الصفّار، عن اليقطينيّ، عن زياد القنديّ، عن عبدالله ابن سنان قال: بينا نحن في الطواف إذمرَّ رجل من آل عمر فأخذ بيده رجلٌ فاستلم الحجر فانتهره وأغلظ له، وقال له: بطل حجّك إنَّ الّذي تستلمه حجر لايضرّ ولاينفع فقلت لأبي عبدالله المُظُلِّةِ: جعلت فداك أما سمعت قول العمريّ لهذا الّذي استلم الحجر فأصابه ما أصابه؟

فقال: وما الّذي قال: قلت له: قال: يا عبدالله بطل حجّك إنّما هو حجر لا يضرُّ ولا ينفع! فقال أبو عبدالله المُثَلِّةِ: كذب، ثمَّ كذب ثمَّ كذب إنَّ للحجر لساناً ذلقاً يومالقيامة، يشهد لمن وافاه بالموافاة، ثمّ قال: إنَّالله تبارك و تعالى لمّا خلق السماوات والأرض خلق بحرين: بحراً عذباً. وبحراً أُجاجاً، فخلق تربة آدم من البحر العذب، و شنَّ علها من البحر الأُجاج، ثمّ جبل آدم فعرك عرك الأديم فتركه ماشاءالله فلهًا أراد أن ينفخ فيه الروح أقامه شبحاً فقبض من كتفه الأين فخرجواكذرّ فقال: هؤلاء إلى الجنّة، و قبض قبضته من كتفه الأيسر وقال: هؤلاء إلى النار؛ فأنطق الله عزَّوجلُّ أصحاب اليمين وأصحاب اليسار، فقال أهل اليسار: يــاربّ لمــا خلقت لنا النار ولم تبيّن لنا ولم تبعث إلينا رسولاً؟ فقالالله عزَّوجلَّ لهم: ذلك لعلمي بما أنتر صائرون إليه، وإنّي سأبتليكم، فأمرالله عزَّوجلَّ النار فأُسعرت، ثمَّ قال لهم: تقحَّموا جميعاً في النار فإنيّ أجعلها عليكم برداً وسلاماً. فقالوا: ياربّ إنّما سألناك لأيّ شيء جعلتها لنا هرباً منها، ولو أمرت أصحاب اليمين ما دخلوا؛ فأمرالله عزَّوجلَّ النار فأسعرت ثمَّ قال لأصحاب اليمين: تقحّموا جميعاً في النار، فتقحّموا جميعاً فكانت علمهم برداً و سلاماً فقال لهم: ألست بربّكم؟ قال أصحاب اليمين: بلي طوعاً، وقال أصحاب الثهال: بلي كرهاً؛ فأخذ منهم جميعاً ميثاقهم، وأشهدهم على أنفسهم؛ قال: وكان الحجر في الجنَّة فأخرجهالله عزَّوجلُّ فالتقم الميثاق من الخلق كلَّهم، فذلك قوله عزَّوجلَّ: «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً و كرهاً وإليه ترجعون» فلمّا أسكنالله عزَّوجلَّ آدم الجنَّة و عصى أهبطالله عزَّوجلَّ الحجر وجعله في ركن بيته وأهبط آدم لليُّلِا على الصفا فمكث ماشاءالله، ثمّ رآه في البيت فعرفه و عرف ميثاقه و ذكره فجاء إليه مسرعاً فأكبّ عليه وبكي عليه أربعين صباحاً تائباً من خطيئته، ونادماً على نقضه ميثاقه؛ قال: فمن أجل ذلك أُمرتم أن تقولوا إذا استلمتم الحجر: أمانتي أدّيتها و ميثاقي تعاهدته لتشهد لي بالموافاة يوم القيامة. «ص ١٤٧»

٨ ـ نهج: من كلام روى اليمامي، عن أحمدبن قتيبة، عن عبدالله بن يزيد، عن

مالك بن دحية قال: كنّا عند أمير المؤمنين عليّ الثيّلا وقد ذكر عنده اختلاف الناس: إنّا فرّق بينهم مبادي طينتهم، وذلك أنّهم كانوا فلقة من سبخ أرض وعذبها، وحزن تربة وسهلها، فهم على حسب قرب أرضهم يتقاربون، وعلى قدر اختلافها يتفاوتون، فتامّ الرواء ناقص العقل، ومادّ القامة قصير الهمّة، وزاكي العمل قبيح المنظر، وقريب القعر بعيد السبر، ومعروف الضريبة منكر الجليبة، وتائه القلب متفرّق اللّب، وطليق اللّسان حديد الجنان.

9 - شى: عن الأصبغبن نباتة، عن علي طلي قال: أتاه ابن الكوّاء فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن الله تبارك و تعالى هل كلّم أحداً من ولد آدم قبل موسى؟ فقال علي قد كلّم الله جميع خلقه برّهم وفاجرهم وردّوا عليه الجواب. فنقل ذلك على ابن الكوّاء ولم يعرفه، فقال له: كيف كان ذلك يا أمير المؤمنين؟ فقال له: أو ما تقرأ كتاب الله إذ يقول لنبيّه: «وإذ أخذ ربّك من بني آدم من ظهورهم ذرّيتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربّكم قالوا بلى»؟ فقد أسمعكم كلامه، وردّوا عليه الجواب كها تسمع في قول الله - يابن الكوّاء - «قالوا بلى» فقال لهم: إني أنا الله لا إله إلاّ أنا، وأنا الرحمن، فأقرّوا له بالطاعة و الربوبيّة، وميّز الرسل والأنبياء والأوصياء، وأمر الخلق بطاعتهم، فأقرّوا بذلك في الميثاق، فقالت الملائكة عند إقرارهم بذلك: شهدنا عليكم يا بني آدم أن تقولوا يوم القيامة إنّا كنّا عن هذا غافلين.

# من لاينجبون من الناس، ومحاسن الخلقة و عيوبها اللتين تؤثّران في الخلق

ا ـ ن: بالأسانيد الثلاثة عن الرضا، عن آبانه المنظين ، عن أمير المؤمنين المنظلة قال: لا تجد في أربعين أصلع رجل سوء ولا تجد في كوسجاً رجلاً صالحاً، وأصلع سوء، أحبّ إلي من كوسج صالح. «ص ٢١٠»

# علة عذاب الاستيصال، وحال ولد الزنا، وعلة اختلاف أحوال الخلق

ا عن ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن محمّدبن إسماعيل، عن حنّانبن سدير، عن أبيه قال: قلت لأبي جعفر عليّه الرأيت نوحاً علي هو مه فقال: «ربّ لاتذر على الأرض من الكافرين ديّاراً إنّك إن تذرهم يضلّوا عبادك ولايلدوا إلّا فاجراً كفّاراً»؟ قال عليه أنّه لاينجب من بينهم أحد. قال: قلت: وكيف علم ذلك؟ قال: أوحى الله اليه «إنّه لن يؤمن من قومك إلّا من قد آمن» فعند هذا دعا عليهم بهذا الدعاء. «ص ٢٢»

# الاطفال ومن لم يتم عليهم الحجة في الدنيا

ا حكنز: قوله تعالى: «يطوف عليهم ولدان مخلّدون» عن أميرالمؤمنين المثيلا أنّه قال: الولدان أولاد أهل الدنيا، لم يكن لهم حسنات فيثابون عليها، ولاسيّئات فيعاقبون عليها فأنزلوا هذه المنزلة.

٢ ـ يه: روى وهببن وهب، عن جعفربن محمد، عن أبيه المنظلة قال: قال علي المنظلة: الله على المنظلة على النار، وأولاد المسلمين مع آبائهم في الجنة. «ص ٤٣٩»

# من رفع عنه القلم، ونفى الحرج في الدين، وشرائط صحة التكليف وما يعذر فيه الجاهل وأنه يلزم على الله التعريف

ا ـب: البرّاز، عن أبي البختريّ، عن جعفر، عن أبيه، عن عليّ البيّلاني قال: لاغلظ على مسلم في شيء. «ص ٦٣»

٢ ــ سن: أبي، عن صفوان، عن منصوربن حازم قال: قال أبو عبدالله عليُّلا: النــاس مأمورون و منهيّون ومن كان له عذر عذره الله. «ص ٢٤٥»

٣ ـ سن: ابن فضّال، عن ثعلبة، عن حمزة بن الطيّار؛ وحدَّتنا أبي، عن فضالة عن أبان الأحمر، عن أبي عبدالله عليه الأحمر، عن أبي عبدالله عليه الله عن أبي عبدالله عليه الله عليه الأحمر، عن أبي عبدالله عليه الله عليه الله المنافقة على الله عليه الله عليه الله على الله عل

وسألته عن قوله الله: «يحول بين المرء وقبله» قال: يشتهي سمعه و بصره ولسانه و يده وقلبه؛ أما إنّه هو عسى شيء ممّا يشتهي فإنّه لايأتيه إلّا وقلبه منكر، لايقبل الّذي يأتي، يعرف أنَّ الحقّ غيره. وعن قوله: «فأمّا ثمود فهديناهم فاستحبّوا العمي على الهدى» قال:

نهاهم عن فعلهم فاستحبّوا العمي على الهدى وهم يعرفون. «ص ٢٧٦»

٤ ـ سن: ابن فضّال، عن ابن بكير، عن زرارة قال: سألت أبا عبدالله طيُّ عن قول الله: «إنّا هديناه السبيل إمّا شاكراً وإمّا كفوراً» قال: علّمه السبيل فإمّا آخذ فهو شاكر، وإمّا تارك فهو كافر. «ص ٢٧٦»

0 ـ سن: أبي، عن يونس، عن حمّادبن عنمان، عن عبد الأعلى قال: قالت لأبي عبد الله عبد ا

7 ـ ل: الحسن بن محمد السَّكونيّ، عن محمد بن عبدالله الحضرميّ، عن إبراهيم ابنأبي معاوية، عن أبيه، عن الأعمش، عن ابن ظبيان قال، أتى عمر بامرأة مجنونة قد فجرت، فأمر برجها، فرّوا بها على عليّ بن أبي طالب المُثِلِا ، فقال: ما هذه؟ قالوا: مجنونة فجرت فأمربها عمرأن ترجم؛ قال: لاتعجلوا، فأتى عمر فقال له: أمّا علمت أنَّ القلم رفع عن ثلاث: عن الصبيّ حتى يعتلم، وعن الجنون حتى يقيق، وعن النائم حتى يستيقظ؟ . «ج ١ ص ٤٦»

٧ ـ يد، ل: العطّار، عن سعد، عن ابن يزيد، عن حمّاد، عن حريز، عن أبي عبد الله عليه الله عليه عن الله عليه عن أكر هوا عبد الله عليه على الله عليه عن أمّتي تسعة: الخطاء، والنسيان، وما أكر هوا عليه، وما لا يعلمون، وما لا يطيقون، وما اضطرّوا إليه، والحسد، والطيرة والتفكّر في الوسوسة في الخلق ما لم ينطق بشفة. «ص ٣٦٤» «ج ٢ ص ٤٤»

٨ ـ ما: جماعة، عن أبي المفضّل، عن أحمد بن محمد بن الحسين العلويّ، عن محمد بن الساعيل بن إبراهيم بن موسى، عن عميه عليّ والحسين ابني موسى بن جعفر، عن آبائه عليّ الخسين ابني موسى بن جعفر، عن آبائه عليّ والحسين ابني عَلَيْوَاللهُ قال: يوحي الله عزّ وجلّ إلى الحفظة الكرام: لاتكتبوا على عبدي المؤمن عند ضجره شيئاً. «ص ١٦»

- ٩ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين طليكا: قد بصرتم إن أبصرتم، وقد هـ ديتم إن اهـ تديتم.
   وأسمعتم إن استمعتم.
- ١ كتاب الغارات لإبراهيم بن محمد الثقنيّ: بإسناده عن يحيى بن سعيد، عن أبيه قال: قال أمير المؤمنين عليّه إذ إنّه ليس لهالك هلك من يعذره في تعمّد ضلالة حسبها هدى، ولاترك حقّ حسبه ضلالة.

ال حكا: عليّ، عن أبيه، عن ابنأبي عمير، عن عليّبن عطيّة، عن أبي عبدالله الثيّلا قال: كنت عنده وسأله رجل عن رجلٍ يجىء منه الشيء على حدّالغضب: يؤاخذهالله به؟ فقال: الله أكرم من أن يستغلق عبده. وفي نسخة أبي الحسن الأوّل المثيّلا: يستقلق عبده.

# علة خلق العباد و تكليفهم، والعلة الّتي من اجلها جعل الله في الدنيا اللذات والالام والمحن

ا عن الطالقانيّ، عن عبدالعزيزبن يحيى الجلوديّ، عن محمّدبن زكريًا الجوهريّ، عن جعفربن محمّد عليُّ فقلت له: لم عن جعفربن محمّد عليُّ فقلت له: لم خلقالله الخلق؟ فقال: إنَّ الله تبارك و تعالى لم يخلق خلقه عبثاً ولم يتركهم سدئ. بل خلقهم الإظهار قدرته، وليكلّفهم طاعته فيستوجبوا بذلك رضوانه، وما خلقهم ليجلب منهم منفعةً، والليدفع بهم مضرَّةً بل خلقهم لينفعهم ويوصلهم إلى نعيم الأبد. «ص ١٤ – ١٥»

٢ -ع: السنانيّ، عن محمّد الأسديّ، عن النخعيّ عن النوفليّ، عن عليّبن سالم عن أبيه، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله عليّلًا عن قوله عزَّوجلَّ: «وما خلقت الجسنَّ و الإنس إلّا ليعبدون» قال: خلقهم ليأمرهم بالعبادة، قال: وسألته عن قوله عزَّوجلَّ «ولا يزالون مختلفين إلّا من رحم ربّك ولذلك خلقهم» قال: خلقهم ليفعلوا ما يستوجبون به رحمة فيرجمهم. «ص ١٦»

٣ -ع: ابن الوليد، عن الصفّار، عن البرقيّ، عن عبدالله بن أحمد النهيكيّ، عن عليّ بن الحسن الطاطريّ، عن درست، عن جيل قال: قلت لأبي عبدالله عليّ الإ: جعلت فداك ما معنى

قول الله عزَّوجلَّ: و «ما خلقت الجـنّ والإنس إلّا ليـعبدون»؟ فـقال: خـلقهم للـعبادة: «ص ١٦»

٤ - ع: ابن المتوكّل، عن السعد آباديّ، عن البرقيّ، عن الحسنبن فضال. عن ثعلبة، عن جميل، عن أبي عبدالله المثلِلِ قال: سألته عن قول الله عزّوجلَّ: «وما خلقت الجنّ والإنس إلا ليعبدون» قال: خلقهم للعبادة، قلت: خاصّة أم عامّة؟ قال: لابل عامّة. «ص ١٦»

0 ـ لى: العطّار، عن سعد، عن النهديّ، عن ابن محبوب، عن سهاعة عن الصادق جعفربن محمّد طلطي الله قال: إنَّ العبد إذا كثرت ذنوبه ولم يجد ما يكفّرها به ابتلاه الله عزَّ وجلَّ بالحزن في الدنيا ليكفّرها، فإن فعل ذلك به و إلاّ أسقم بدنه ليكفّرها به، فإن فعل ذلك به وإلاّ عذّبه في قبره ليلق الله ذلك به وإلاّ عذّبه في قبره ليلق الله عزّ وجلَّ يوم يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من ذنوبه. «ص ۱۷۷»

7 ـ ما: الغضائري، عن علي بن محمّد العلويّ، عن الحسنبن علي بن صالح، عن الكلينيّ، عن علي بن صالح، عن الكلينيّ، عن علي بن محمّد، عن إسحاق بن إسماعيل النيسابوريّ، عن الصادق، عن آبائه للهيكيّن ، عن الحسنبن علي الميكيّن قال: إنَّ الله عزَّ وجلَّ بمنّه ورحمته لما فرض عليكم الفرائض لم يفرض ذلك عليكم لحاجة منه إليه بل رحمة منه، لا إله إلاّ هو، ليميز الخبيث من الطيّب، وليبتلي ما في صدوركم، وليمحّص ما في قلوبكم، ولتتسابقوا إلى رحمته، ولتتفاضل منازلكم في جنّته. إلى آخر ما سيأتي في كتاب الإمامة. «ص٥٦»

٧ ـ نهج: قال أميرالمؤمنين عليه في بعض خطبه: بعث رسله بما خصّهم به من وحيه، و جعلهم حجّة له على خلقه، لئلا تجب الحجّة لهم بترك الإعذار إليهم فدعاهم بلسان الصدق إلى سبيل الحقّ، الا أنَّ الله قد كشف الحقّ كشفة لا أنّه جهل ما أخفوه من مصون أسرارهم و مكنون ضائرهم، ولكن ليبلوهم أيّهم أحسن عملاً، فيكون الشواب جزاءاً

والعقاب بواءاً.

٨ - ج: و روي أنّه اتصل بأميرا لمؤمنين عليه أنّ قوماً من أصحابه خاضوا في التعديل والتجوير، فخرج حتى صعدالمنبر، فحمدالله وأثنى عليه، ثمّ قال: أيّها الناس! إنَّالله تبارك و تعالى لما خلق خلقه أراد أن يكونوا على آداب رفيعة، وأخلاف شريفة، فعلم أنّهم لم يكونوا كذلك إلّا بأن يعرّفهم مالهم و ما عليهم، والتعريف لا يكون إلّا بالأمر والنهي، والوعيد والأمر والنهي لا يجتمعان إلّا بالوعد والوعيد، والوعد لا يكون إلّا بالترغيب، والوعيد لا يكون إلّا بالترغيب، والوعيد لا يكون إلّا بالترغيب، والترهيب لا يكون إلّا بالترهيب الترغيب لا يكون إلّا بالترغيب من الله ذات ليستدلوا به على ماورائهم من الله التي لا يشوبها لله ألا وهي الجنّة؛ وأراهم طرفاً من الآلام ليستدلوا به على ماورائهم من الآلام الخالصة التي لا يشوبها لله أن أبوهي النار؛ فن أجل ليستدلوا به على ماورائهم من الآلام الخالصة التي لا يشوبها لله أنه وغومها.

قيل: فحدّث الجاحظ بهذا الحديث فقال: هو جماع الكلام الّذي دوّنه الناس في كتبهم و تحاوروه بينهم. فيل: ثمَّ سمع أبو عليّ الجبّائيّ بذلك فقال: صدق الجاحظ، هذا ما لايحتمله الزيادة والنقصان. «ص ١٠٩»

9 - ج: روى هشام بن الحكم أنّه سأل الزنديق أبا عبدالله عليه الله عليه خلق الخلق وهو غير محتاج إليهم ولامضطر إلى خلقهم، ولايليق به العبث بنا؟ قال: خلقهم لإظهار حكمتة، وإنفاذ علمه، وإمضاء تدبيره؛ قال: وكيف لايقتصر على هذه الدار فيجعلها دار ثوابه و محبس عقابه؟ قال: إنَّ هذه دار بلاء، ومتجر الثواب، و مكتسب الرحمة، ملنت آفات وطبقت شهوات ليختبر فيها عباده بالطاعة؛ فلايكون دار عمل دار جزاء. الحبر «ص ١٨٤»

١٠ ـ ما: جماعة، عن أبي المفضّل، عن عبدالله بن الحسين العلويّ، عن عبدالعظم

الحسنيّ، عن أبي جعفر الجواد، عن آبائه للهَيِّلِيُّ قال: أمير المؤمنين للثَّلِةِ: المرض لاأجر فيه، ولكنّه لايدع على العبد ذنباً إلّا حطّه، وإنّا الأجر في القول باللّسان، والعمل بـالجوارح؛ وإنَّالله بكرمه و فضله يدخل العبد بصدق النيّة والسريرة الصالحة الجنّة. «ص ٣٠»

11 \_ ثو: أبي، عن أحمد بن إدريس، ومحمّد العطّار جميعاً، عن الأشعريّ، عن محمّد بن حسّان، عن الحسين بن محمّد النوفليّ، عن جعفر بن محمّد، عن محمّد بن عليّ، عن عيسى ابن عبدالله العمريّ، عن أبيه، عن جدّه، عن أمير المؤمنين عليّا إلى المرض يصيب الصبيّ؛ قال: كفّارة لوالديه. «ص ١٨٧»

17 \_ كشف: من كتاب الدلائل للحميريّ، عن داودبن أعين قال: تفكّرت في قول الله تعالى: «وما خلقت الجنّ والإنس إلّا ليعبدون» قلت: خلقوا للعبادة، و يعصون و يعبدون غيره؛ والله لأسألنَّ جعفراً عن هذه الآية، فأتيت الباب فجلست أريد الدخول عليه، إذرفع صوته فقرأ: «وما خلقت الجنّ والإنس إلّا ليعبدون» ثمّ قرأ: «لاتدري لعلّالله يحدث بعد ذلك أمراً» فعرفت أنّها منسوخة. «ص ٧٣٧»

# عموم التكاليف

## أن الملائكة يكتبون أعمال العباد

ا كا: عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيى بن المبارك، عن عبدالله بن جبلة، عن إسحاق بن عبّار، عن أبي عبدالله عليها قال: إنَّ المؤمنين إذا قعدا يتحدّثان قالت الحفظة بعضها لبعض: اعتزلوا بنا فلعل لهما سرّاً وقد سترالله عليهما؛ فقلت: أليسالله عرَّوجلً يقول: «ما يلفظ من قول إلّا لديه رقيب عتيد»؟ فقال: يا إسحاق إن كانت الحفظة لاتسمع فإنَّ عالم السرَّ يسمع ويرى.

٢ ـ نهج: اعلموا عبادالله أنَّ عليكم رصداً من أنفسكم، وعيوناً من جوارحكم، وحفّاظ صدق يحفظون أعالكم وعدد أنفاسكم، لاتستركم منهم ظلمة ليل داج، ولا يكنّكم منهم باب ذور تاج.

٣ ـ ين: النضر، عن حسين بن موسى، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر طليَّلا قال: إنَّ في الهواء ملكاً يقال له: إسهاعيل على ثلاثمائة ألف ملك، كلَّ واحد منهم على مائة ألف، يحصون أعهال العباد، فإذا كان رأس السنة بعث الله إليهم ملكاً يقال له: السجلّ فانتسخ ذلك منهم، وهو قول الله تبارك و تعالى: «يوم نطوي السهاء كطيّ السجلّ للكتب».

٤ - ين: النضر، عن عاصم بن حميد عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليَّا في قول الله

تبارك و تعالى: «إذيتلقّ المتلقّيان عن اليمين و عن الشهال قعيد» قال: هما الملكان. وسألته عن قول الله تبارك و تعالى: «هذا مالديّ عتيد» قال: هوالملك الّذي يحفظ عليه عمله. وسألته عن قوله الله عزَّوجلَّ: «قال قرينه ربّنا ماأطفيته» قال: هو شيطان.

0 \_ أقول: روى في كتاب قضاء الحقوق و ثواب الأعيال و رجال الكشّي بأسانيدهم عن إسحاق بن عبّار قال: لمّا كثر مالي أجلست على بابي بوّاباً يردّ عنيّ فقراء الشيعة، فخرجت إلى مكَّة في تلك السنة فسلَّمت على أبي عبدالله المُثَالِة ، فردَّ عليَّ بوجه قاطب مزوّر، فقلت له: جعلت فداك ما الَّذي غير حالى عندك؟ قال: تغير ك على المؤمنين، فقلت: جعلت فداك والله إني لأعلم أنَّهم على دينالله ولكن خشيت الشهرة على نفسي، فقال: يا إسحاق أما علمت أنَّ المؤمنين إذا التقيا فتصافحا أنزلالله بين إيهاميهما مائة رحمة، تسعة و تسعين لأشدُّهما حبًّا، فإذا اعتنقا غمرتها الرحمة، فإذا لبثا لايريدان بذلك إلَّا وجهالله تعالى قيل لها. غفر لكما؛ فإذا جلسا يتسائلان قالت الحفظة بعضها لبعض: اعتزلوا بنا عنها فانَّ لها سرًّا وقد سترهالله عليها؛ قال قلت: جعلت فداك فلا تسمع الحفظة قولها ولا تكتبه وقد قال تعالى: «ما يلفظ من قول إلّا لديه رقيب عتيد»؟ قال: فنكس رأسه طو يلاَّ ثمَّ رفعه وقد فاضت دموعه على لحيته، وقال: إن كانت الحفظة لاتسمعه ولا تكتبه فقد سمعه عالم السرّو أخفى، يا إسحاق خفالله كأنَّك تراه، فإن كنت لاتراه فإنّه يراك، فإن شككت أنّه يراك فقد كفرت وإن أيقنت أنّه يراك ثمَّ بارزته بالمعصية فقد جعلته أهون الناظرين إليك.

7 \_ سعد السعود: رواه من كتاب قصص القرآن للهيصم بن محمّد النيسابوريّ قال: دخل عثان على رسول الله على أخبرنى عن العبد كم معه من ملك؟ قال: ملك على عينك على حسناتك، وواحد على الشهال، فإذا عملت حسنةً كتب عشراً، وإذا عملت سيئة قال الذي على الشهال للذي على الهين أكتب؟ قال: لعلّه يستغفر ويتوب فإذا قال ثلاثاً قال: نعم اكتب، أراحنا الله منه فبئس القرين، ما أقلّ مراقبته لله عزّ وجلًّا. وما أقلّ استحياؤه منه!

يقول الله: «ما يلفظ من قول إلاّلديه رقيب عتيد» و ملكان بين يديك و من خلفك يقول الله سبحانه: «له معقبات من بين يديه و من خلفه» و ملك قابض على ناصيتك، فإذا تواضعت لله رفعك، وإذا تجبّرت على الله وضعك و فضحك، وملكان على شفتيك ليس يحفظان إلاّ الصّلاة على محمد عَلَيْتُولُهُ، وملك قائم على فيك لايدع أن تدخل الحيّة في فيك، وملكان على عينيك، فهذه عشرة أملاك على كلِّ آدميّ، وملائكة اللّيل سوى ملائكة النهار، فهؤلاء عشرون ملكاً على كلِّ آدميّ، وإيليس بالنهار وولده باللّيل، قال الله تعالى: «وإنَّ عليكم لحافظين» الآية. وقال عرَّوجلُ: «إذ يتلق المتلقيان» الآية.

ثمّ قال السيّد رحمه الله: واعلم أنَّ الله عزَّ وجلَّ وكلّ بكلًّ إنسان ملكين يكتبان عليه الخير والشرّ. ووردت الأخبار بأنه يأتيه ملكان بالنهار و ملكان باللّيل، وذلك قوله تعالى: 
«له معقبّات» لأنّهم يتعاقبون ليلاً و نهاراً، وإنّ ملكي النهار يأتيانه إذا انفجر الصبح فيكتبان ما يعمله إلى غروب الشمس، فإذا غربت نزل إليه الملكان الموكّلان بكتابة اللّيل، ويصعد الملكان الكاتبان بالنهار بديوانه إلى الله عزَّ وجلَّ فلايزال ذلك دأبهم إلى حضور أجله، فإذا حضراً جله قالا للرجل الصالح: جزاك الله من صاحب عنّا خيراً، فكم من عمل صالح أريتناه، وكم قول حسن أسمعتناه، وكم من بحلس حسن أحضر تناه، فنحن لك اليوم على ما تحبّه، و شفعاء إلى ربّك؛ وإن كان عاصياً قالا له: جزاك الله من صاحب عنّا شرّاً، فلقد كنت تؤذينا، فكم من عمل سيّىء أريتناه، وكم من قول سيّىء أسمعتناه، وكم من فل سيّىء أسمعتناه، وكم من قول سيّىء أسمعتناه، وكم من على ما تكره، ويتهيدان عند ربّك.

٧ ـ كا: محمّدبن يحيى، عن ابن عيسى، عن عليّ بن الحكم، عن فضيل بن عنهان المراديّ قال: سمعت أبا عبدالله عليّ المراديّ قال رسول الله عَلَيْ الله عَلَيْ فيه لم يهلك على الله بعد هنّ إلاّ هالك: يهمّ العبد الحسنة فيعملها فإن هو لم يعملها كتب الله له حسنة بحسن نيّته، وإن هو عملها كتب الله له عشراً؛ ويهمّ بالسيّنة أن يعملها فإن لم يعملها لم يكتب عليه

شيء وإن هو عملها أجّل سبع ساعات، وقال صاحب الحسنات لصاحب السيّئات وهو صاحب الشيّئات يذهبن صاحب الشال: لاتعجل عسى أن يتبعها بحسنة تمحوها، فإنّ الله يقول: «إنّ الحسنات يذهبن السيّئات» أو الاستغفار، فإن هو قال: «أستغفرالله الّذي لا إله إلّا هو، عالم الغيب والشهادة، العزيز الحكيم، الغفور الرحيم ذو الجلال والإكرام وأتوب إليه» لم يكتب عليه شيء، و إن مضت سبع ساعات ولم يتبعها بحسنة ولا استغفار قال صاحب الحسنات لصاحب السيّئات: اكتب على الشّقيَّ الحروم. «ج ٢ ص ٤٢٩ - ٤٣٠»

٨ ـ نهج: قال: أميرا لمؤمنين طليَّا لا: فاتقوا الله الذي أنتم بعينه، ونواصيكم بيده، وتقلّبكم في قبضته، إن أسررتم علمه، وإن أعلنتم كتبه، وقد وكل بذلك حفظة كراماً، لا يسقطون حقّاً ولا يثبتون باطلاً.

٩ ـ عد: اعتقادنا أنّه ما من عبد إلا و ملكان موكّلان به يكتبان جميع أعاله، ومن همّ بحسنة ولم يعملها كتب له حسنة، فإن عملها كتب له عشر، فإن همّ بسيئة لم تكتب حتى يعملها، فإن عملها كتب عليه سيئة واحدة، والملكان يكتبان على العبد كلّ شيء حتى النفخ في الرماد، قال الله عزَّ وجلَّ: «وإنَّ عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون».

ومرّ أميرالمؤمنين لطيُلِلا برجل وهو يتكلّم بفضول الكلام فقال: يا هذا؟ إنّك تملي على كاتبيك كتاباً إلى ربّك فتكلّم بما يعنيك ودع مالايعنيك. «ص ٨٦»

• ١ - ومنه نقلاً من تبيان شيخ الطائفة في تفسير قوله تعالى: «وقل اعملوا فسيرى الله عملكم و رسوله والمؤمنون» قال: روي في الخبر أنَّ الأعبال تعرض على النبيِّ عَلَيْكُولُهُ في كلّ إثنين و خميس فيعلمها، وكذلك تعرض على الأُثَمَّةُ عَلَيْكِكُمُ فيعرفونها وهم المعنيّون بـقوله: والمؤمنون.

الله عند المجلوديّ قال: إنّ المجلوديّ قال: إنّ المجلوديّ قال: إنّ المخالف المجلوديّ قال: إنّ الكوّاء سأل أميرالمؤمنين عن البيت المعمور والسقف المرفوع قال: ويلك ذلك الضراح

بيت في السهاء الرابعة حيال الكعبة من لؤلؤة واحدة، يدخله كلّ يوم سبعون ألف صلك، لا يعودون إليه إلى يوم القيامة، فيه كتاب أهل الجنّة عن يين الباب يكتبون أعال أهل الجنّة، وفيه كتاب أهل النار عن يسار الباب يكتبون أعال أهل النار بأقلام سود، فإذا كان وقت العشاء ارتفع الملكان فيسمعون منها ما عمل الرَّجل فذلك قوله تعالى: «هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ إنّا كنّا نستنسخ ما كنتم تعملون».

17 ـ ومنه نقلاً من كتاب ابن عمر الزاهد صاحب تغلب قال: أخبرني عطاء، عن الصباحي أستاد الإماميّة من الشيعة، عن جعفربن محمّد الصادق، عن آبائه المُهَمَّلِيُّ قالوا: قال أمير المؤمنين المُثَلِّة : إنّ المملكين يجلسان على ناجذي الرجل، يكتبان خيره وشرّه، ويستمدّان من غريّه وربّا جلسا على الصاغين.

فسمعت تغلباً يقول: الاختيار من هذا كلّه ما قال أميرالمؤمنين الله قال الناجدان: النابان، والغران: الشدقان، والصامغان والصاغان – و من قالها بالعين فقد صحفها ..: مجتمعا الريق من الجانبين، وهما اللّذان يسمّيها العامّة الصوارين. وقال: سئل عن قول أميرالمؤمنين الله : نظّفو الصاغين فإنّها مقعداالملكين، فقال تغلب: هما الموضع يجتمع فيه الريق من الإنسان، وهما الّذي يسمّيه العامّة الصوارين.

### الوعد والوعيد والحبط والتكفير

١ ـ سن: علي بن محمد القاساني، عمن ذكره، عن عبدالله بن القاسم الجعفري، عن أبي عبدالله، عن آبائه علي عمل ثواباً فهو منجزله، ومن آبائه على عمل ثواباً فهو منجزله، ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار. «ص ٢٦٤»

الحسن الصفّار، عن عليّ بن محمّد القاسانيّ، عن الحدين الحسن بن الوليد، عن أبيد، عن محمّد بن الحسن الصفّار، عن عليّ بن محمّد القاسانيّ، عن القاسم بن محمّد الإصفهانيّ، عن سليان بن خالد المنقريّ، عن سفيان بن عبينة، عن حميد بن زياد، عن عطّاء بن يسار، عن أمير المؤمنين عليّ الله قال: يوقف العبد بين يدي الله تعالى فيقول: قيسوا بين نعمي عليه و بين عمله، فتستغرق النعم العمل؛ فيقولون: قد استغرق النعم العمل، فيقولون هبوا له النعم، وفيسوا بين الخير والشرّمنه، فإن استوى العملان أذهب الله الشرّ بالخير، وأدخله الجنّة، وإن كان عليه فضل و هو من أهل التقوى ولم يشرك بالله تعالى واتّق الشرك به فهو من أهل المغفرة يغفرالله له برحمته إن شاء، ويتفضّل عليه بعفوه. عد: اعتقادنا في الوعد والوعيد هو أنّ من وعده الله علم عمل ثواباً فهو منجزه، و من

وعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار، إن عذِّيه فيعدله، وإن عفا عنه بفضله، و ما الله بظلاَّم

للعبيد، و قد قال الله عزّ و جلّ: «إنّ الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء». أ «ص ٨٦»

واعتقادنا في العدل هو أنّ الله تبارك و تعالى أمرنا بالعدل، وعاملنا بما هو فوقه وهو التفضّل، وذلك أنّه عزَّوجلَّ يقول: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيّئة فلا يجزى إلّا مثلها وهم لا يظلمون». ٢ «ص ٨٦ – ٨٧»

## عفو الله تعالى و غفرانه وسعة رحمته و نعمه على العباد

ا ـ ن: القطّان و النّقاش و الطالقانيّ، عن أحمد الهمدانيّ، عن عليّ بن الحسن ابن فضّال، عن أبيه قال: قال الرضاطيُّ في قول الله عزّ وجلّ: «إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم و إن أسأتم فلها ربّ يغفر لها. «ص ١٦٣»

Y ـ ما: المفيد، عن عمر بن محمّد، عن الحسين بن إساعيل، عن عبدالله بن شبيب عن أبي العينا، عن محمّد بن مسعر قال: كنت عند سفيان بن عيينة فجاء و رجل فقال له: روي عن النبي مَنْ الله قال: إنَّ العبد إذا أذنب ذنباً ثمَّ علم أنَّ الله عزّ و جلّ يطّلع عليه غفر له: فقال ابن عيينة: هذا كتاب الله عزّ و جلّ قال الله تعالى: «و ما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم و الأبصاركم والاجلودكم ولكن ظننتم أنَّ الله الايعلم كثيراً ممّا تعملون و ذلكم ظنّكم الذي ظننتم بربّكم أرديكم» فإذا كان الظنّ هو المردي كان ضدّه هو المنجى. «ص ٣٣»

" ما: المفيد، عن الجعابيّ، عن ابن عقدة، عن جعفربن محمّدبن هشام، عن محمّدبن إساعيل البرّاز، عن إلياسبن عامر، عن أبانبن عنان، عن أبي بصير قال: سمعت

١ \_ حم السجدة /٢٢ – ٢٣.

أباجعفر المنتيلة يقول: إذا دخل أهل الجنة الجنة بأعالهم فأين عتقاء الله من النار؟ «ص١١٠» عن أبي إسحاق قال: قال عليَّ طَلِيَّا لا لمدتنتكم عديث يحق على كلّ مؤمن أن يعيه، فحد ثنا به غداة و نسيناه عشيّة، قال: فرجعنا إليه فقلنا له: الحديث الذي حدّ ثتناه به غداةً نسيناه و قلت: هو حقّ كلّ مؤمن أن يعيه فأعده علينا، فقال: إنّه ما من مسلم يذنب ذنباً فيعفوالله عنه في الدنيا إلّا كان أجلّ و أكرم من أن يعود عليه بعقوبة في الآخرة، و قد أجلّه في الدنيا، و تلا هذه الآية: «و ما أصابكم من مصيبة فها كسبت أيديكم و يعفو عن كثير». «ص ع٤»

0 ـ ثو: أبي، عن سعد، عن البرقيّ، عن محمّدبن بكر، عـن زكـريّابن محـمّد، عـن عمّدبن عبدالله الله عن عمّدبن عبدالله الله عن أبي عبدالله الله عن البيّ عَلَيْقِلْهُ: قال الله جلّ جلاله: من أذنب ذنباً فعلم أنّ لي أن أعذّبه و أنّ لي أن أعفو عنه عفوت عنه. «ص ١٧٧»

سن: أبي، عمّن ذكره، عن العلاء، عن محمّدبن مسلم مثله. «ص ٣٧»

7 ـ يج: قال أبوهاشم: سمعت أبا محمّد يقول: إنَّ الله ليعفو يوم القيامة عفواً يحيط على العباد، حتى يقول أهل الشرك، «والله ربّنا ما كنّا مشركين» فذكرت في نفسى حديثاً حدّثني به رجل من أصحابنا من أهل مكّة: أنَّ رسول الله عَلَيَّ اللهُ يَعْفِر الذنوب» فقال الرجل: و من أشرك، فأنكرت ذلك و تنمّرت للرجل فأنا أقول في نفسي إذ أقبل عليَّ فقال: «إنّ الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء» بئسها قال هذا، و بئسها روى! «ص ٩٠٩»

٧ ـ شى: عن أبي معمّر السعديّ قال: قال عليّ بن أبي طالب المُثَلِلَةِ في قوله: «إنَّ ربيّ على صراط مستقيم»: يعني أنّه على حقّ يجزي بالإحسان إحساناً و بالسيّىء سيّناً، و يعفو عمّن يشاء و يغفر سبحانه و تعالى.

٨ ـ دعوات الراوندى: روي أنَّ في العرش تمثالاً لكلّ عبد فإذا اشتغل العبد بالعبادة رأت الملائكة حتى يحجّبوه بالعبادة رأت الملائكة مقاله، وإذا اشتغل العبد بالمعصية أمر الله بعض الملائكة حتى يحجّبوه بأجنحتهم لئلًا تراه الملائكة، فذلك معنى قوله عَلَيْقُونَ إلى من أظهر الجميل و ستر القبيح.

٩ ـ و قال الصادق طَيْلًا: سمعت الله يقول: «و أقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يوت» أفتراك يجمع بين أهل القسمين في دار واحدة و هي النار؟

## التوبة وأنواعها وشرائطها

ا حكا: عليًّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن بكير، عن أبي عبدالله، أو عن أبي جعفر عليَّالِا قال: إنَّ آدم عليَّالِا قال: يا ربّ سلّطت عليّ الشيطان و أجريته مني مجرى الدم فاجعل لي شيئاً، فقال: يا آدم جعلت لك أنَّ من همَّ من ذرِّيَّ تك بسيّئة لم تكتب عليه، فإن عملها كتبت عليه سيّئة، و من همَّ منهم بحسنة فإن لم يعملها كتبت له عشراً. قال: يا ربّ زدني، قال: جعلت لهم التوبة و بسطت لهم التوبة حتى تبلغ التفس هذه؛ قال: يا ربّ حسى.

ين: ابن أبي عمير مثله.

٢ - يه: سئل الصادق طليّه عن قول الله عزّ و جلّ: «وليست التوبة للذين يعملون السيّنات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن» قال: ذلك إذا عاين أمر الآخرة.
 «ص ٣٢»

٣ ـ دعوات الراوندي: قال النبي مَلَيُولَهُ إِنَّ الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر، توبوا إلى ربّكم قبل أن تموتوا، و بادروا بالأعمال الزاكية قبل أن تشتغلوا، و صلوا الّذي بينكم و بينه بكثرة ذكركم إيّاه. ٤ ـ ف، لى: عن أميرالمؤمنين الثيالة قال: الانسفيع أنجت من التبوية. «ص ٩٣،
 ص ١٩٣»

0 ـ 0: العسكريّ، عن بدربن الهيثم ، عن عليّ بن منذر، عن محمّدبن الفضيل عن أبي الصباح قال: قال جعفر بن محمّد اللِيَّكِ : من أعطي أربعاً لم يحرم أربعاً: من أعطي الدعاء لم يحرم الإجابة، و من أعطي الاستغفار لم يحرم التوبة، و من أعطى الشكر لم يحرم الزيادة ، و من أعطى الصبر لم يحرم الأجر.

٦ ـ ل: الأربعبائة قال أميرالمؤمنين الثّيلة: توبوا إلى الله عزّ و جلّ و ادخلوا في محبّته،
 فإنّ الله يحبّ التوّابين و يحبّ المتطهّرين، و المؤمن توّاب. «ج٢، ص١٦٢»

٧ - ن: بالإسناد إلى دارم، عن الرّضا، عن آبائه المهكيلين قال: قال رسول الله عَلَيْمَالله .
 التائب من الذنب كمن لاذنب له.

لم ما: المفيد، عن محمّدبن الحسين المقريّ، عن عبدالله بن محمّد البصريّ، عن عبدالعزيز بن يحيى، عن موسى بن زكريّا، عن أبي خالد، عن العينيّ، عن الشعبيّ قال سمعت عليّ بن أبي طالب المُثِلِة يقول: العجب مّن يقنط و معه الممحاة! فقيل له: و ما الممحاة؟ قال الإستغفار. «ص ٥٤»

٩ - ما: بإسناد أخي دعبل، عن الرضا، عن آبائه المِتَلِين قال: قال أمير المؤمنين عليك :
 تعطّروا بالاستغفار لاتفضحكم روائح الذنوب.

١٠ - مع: أبي، عن سعد، عن محمدبن الحسين، عن ابن فضّال، عن ابن عقبة، عن أبيه،
 عن أبي عبدالله المُثْلِل في قول الله عزّ و جلّ «تمّ تاب عليهم» قال: هي الاقالة. «ص ٦٥»

١١ \_ مع: أبي، عن محمد العطّار، عن الأشعريّ، عن أحمد بن هـ لال قـال: سألت أباالحسن الأخير عليُّ عن التوبة النصوح ما هي؟ فكتب عليُّ إذ أن يكون الباطن كالظاهر و أفضل من ذلك. «ص ٥٤»

۱۲ مع: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن عيسى، عن موسى بن القاسم، عن البطائنيّ، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله للتُّلِيّ في قول الله عزّ و جلّ: «توبوا إلى الله توبة نصوحاً» قال. هو صوم الأربعاء و الخميس والجمعة. «ص ٥٤»

قال الصدوق رحمه الله: معناه أن يصوم هذه الأيّام ثمَّ يتوب.

۱۳ - ع، ن: ابن عبدوس، عن ابن قتيبة، عن حمدانبن سليان، عن إبراهيم بن محمد الهمداني قال: قلت للرضا المنطية: لأي علّة أغرق الله فرعون وقد آمن به وأقر بتوحيده؟ قال: لأنّه آمن عند رؤية البأس غير مقبول، و ذلك حكم الله تعالى لأنّه آمن عند رؤية البأس غير مقبول، و ذلك حكم الله تعالى ذكره في السلف و الخلف، قال الله عزّ و جلّ: «فلمّا رأوا بأسنا قالوا آمنًا بالله وحده و كفرنا بما كنّا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لمّا رأوا بأسنا» و قال عزّ و جلّ: «يوم يأتي بعض آيات ربّك لاينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرًا» و هكذا فرعون لمّا أدركه الغرق قال: «آمنت أنّه لا إله إلّا الذي آمنت به بنو إسرائيل و أنا من المسلمين» فقيل له: «الآن وقد عصيت قبل و كنت من المفسدين». الخبر «ص ٢٦٠ المسلمين» فقيل له: «الآن وقد عصيت قبل و كنت من المفسدين». الخبر «ص ٢٦٠)

18 ـ ف: عن كميل بن زياد قال: قلت لأمير المؤمنين عليه الميرا المؤمنين العبد يصيب الذنب فيستغفر الله منه فما حدّ الاستغفار؟ قال يابن زياد: التوبة: قلت: بس؟ قال: لا، قلت: فكيف؟ قال: إنَّ العبد إذا أصاب ذنباً يقول: استغفر الله بالتحريك، قلت: و ما الحقيقة؟ قال: التحريك؟ قال: الشفتان و اللّسان يريد أن يتبع ذلك بالحقيقة، قلت: و ما الحقيقة؟ قال: تصديقٌ في القلب وإضهار أن لا يعود إلى الذنب الّذي استغفر منه؛ قال كميل: فإذا فعل ذلك فإنّه من المستغفرين؟ قال: لا، قال كميل: فكيف ذاك؟ قال: لأنّك لم تبلغ إلى الأصل بعد، قال كميل: فأصل الاستغفار ما هو، قال: الرجوع إلى التوبة من الذنب الذي استغفرت مند، وهي أوّل درجة العابدين، و ترك الذنب؛ و الاستغفار اسم واقع لمعان ستّ:

أوّلها الندم على ما مضى؛ و الثاني العزم على ترك العود أبداً؛ والثالث أن تؤدّي حقوق المخلوقين الّتي بينك و بينهم؛ و الرابع أن تؤدّي حقّ الله في كلّ فرض؛ و الخامس أن تذيب اللّحم الّذي نبت على السحت و الحرام حتى يرجع الجلد إلى عظمه، ثمَّ تنشيء فيا بينهها لحماً جديداً؛ والسادس أن تذيق البدن ألم الطاعات كها أذقته لذّات المعاصي. «ص ٩٧ ٧» لحماً جديداً؛ والسادس أن تذيق البدن ألم الطاعات كها أذقته لذّات المعاصي. يزيد،

10 - ثو: ابن المتوكل، عن محمدبن جعفر، عن موسى بن عمران، عن الحسين بن يزيد، عن البطاننيّ، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليّلًا قال: أوحى الله عزّ و جلّ إلى داوود النبيّ على نبيّنا و آله وعليه السّلام: يا داوود إنّ عبدي المؤمن إذا أذنب ذنباً ثمّ رجع و تاب من ذلك الذنب و استحيى منيّ عند ذكره غفرت له، و أنسيته الحفظة، و أبدلته الحسنة، و لا أبالي و أنا أرحم الرّاحين. «ص ١٢٥»

17 - ثو: أبي، عن أحمد بن إدريس، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن معاوية إبن وهب قال: سمعت أباعبد الله المؤمن توبة نصوحاً أحبّه الله، فستر عليه في الدنيا و الآخرة، قلت: وكيف يستر عليه؟ قال: ينسي ملكيه ما كتبا عليه من الذنوب، و أوحى إلى بقاع الأرض: اكتمي على ما كان يعمل عليك من الذنوب؛ فيلق الله حين يلقاه و ليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب. «ص ١٦٥ - ١٦٦»

۱۷ - ثو: ابن الوليد، عن الصفّار، عن ابن أبي الخطّاب، عن ابن أسباط، عن يحيى بن بشير، عن المسعوديّ قال: قال أمير المؤمنين الثيّلة: من تاب تاب الله عليه، و أمرت جوارحه أن تستر عليه، و بقاع الأرض أن تكتم عليه، و أنسيت الحفظة ما كانت تكتب عليه. «ص١٧٣»

١٨ - ثو: أبي، عن سعد، عن ابن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن سلمة بيّاع السابريّ، عن رجل، عن أبي جعفر عليُّ قال: قال رسول الله عَلَيْ اللهُ : من تاب في سنة تاب الله عليه، ثمّ

قال: إنّ السنة لكثيرة، ثمَّ قال: من تاب في شهر تاب الله عليه، ثمَّ قال: إنّ الشهر لكثيرٌ، ثمَّ قال: من تاب في يومه تاب الله عليه، ثمَّ قال: إنّ يوماً لكثير، ثمَّ قال: من تاب إذا بلغت نفسه هذه \_ يعنى حلقه \_ تاب الله عليه. «ص ١٧٣»

ين: ابن أبي عمير، عن سلمة، عن جابر، عنه عليَّا لا مثله.

19 - سن: أبي رفعه قال: إنّ أميرا لمؤمنين المنظية صعد المنبر بالكوفة فحمدالله و أثنى عليه، ثمّ قال: أيّها الناس! إنّ الذّنوب ثلاثة، ثمّ أمسك، فقال له حبّة العرفيّ: يا أميرا لمؤمنين فسرها لي، فقال: ما ذكرتها إلّا و أنا أريد أن أفسّرها، و لكنّه عرض لي بهر حال بيني و بين الكلام؛ نعم الذنوب ثلاثة: فذنب مغفور؛ و ذنب نرجو لصاحبه و نخاف عليه. قيل: يا أميرا لمؤمنين فبيّنها لنا، قال: نعم، أما الذنب المغفور فعبد عاقبه الله تعالى على ذنبه في الدنيا فالله أحكم و أكرم أن يعاقب عبده مرّ تين، و أمّا الذنب الذي لا يغفر فظلم العباد بعضهم لبعض، إنّ الله تبارك و تعالى إذا برز لخلقه أقسم قسماً على نفسه فقال: و عزّ ي و جلالي لا يجوزني ظلم ظالم ولو كفّ بكفّ، ولو مسحة بكفّ، و نطحة ما بين الشاة القرناء إلى الشاة الجباء؛ فيقتصّ الله للعباد بعضهم من بعض، حتى لا يبقى لأحد عند أحد مظلمة، ثمّ يبعثهم الله إلى الحساب؛ و أمّا الذنب الثالث فذنب ستره الله على عبده و رزقه التوبة فأصبح خاشعاً من ذنبه، راجياً لربّة فنحن له كها هو لنفسه نرجو له الرحمة و نخاف علمه العقاب. «ص ٧»

• ٢ - مص: قال الصادق طَيْكِ : التوبة حبل الله و مدد عنايته، و لابد للعبد من مداومة التوبة على كلّ حال، و كلّ فرقة من العباد لهم توبة، فتوبة الأنبياء من اضطراب السرّ، و توبة الأصفياء من التنفّس، و توبة الأولياء من تلوين الخطرات، و توبة الخاصّ من الاشتغال بغير الله، و توبة العامّ من الذنوب؛ و لكلّ واحد منهم معرفة و علم في أصل توبته و منتهى أمره، و ذلك يطول شرحه ههنا، فأمّا توبة العامّ فأن يغسل باطنه بماء الحسرة، والاعتراف

بالجناية دائماً، و اعتقاد الندم على ما مضى، و الخوف على ما بقي من عمره، و لايستصغر ذوبه فيحمله ذلك إلى الكسل، و يديم البكاء و الأسف على ما فاته من طاعةالله، ويجبس نفسه عن الشهوات، و يستغيث إلى الله تعالى لحيفظه على وفاء توبته، و يعصمه عن العود إلى ما سلف، و يروض نفسه في ميدان الجهد و العبادة، و يقضي عن الفوائت من الفرائض، و يرد المظالم، و يعتزل قرناء السوء، و يسهر ليله، و يظمأ نهاره، و يتفكّر دائماً في عاقبته، و يستهين بالله سائلاً منه الاستقامة في سرّائه و ضرّائه، و يثبت عند الحن و البلاء كيلا يسقط عن درجة التوّابين، فإنّ في ذلك طهارة من ذنوبه، و زيادة في عمله، و رفعة في درجاته، قال الله عزّ و جلّ: «وليعلمنّ الله الذين صدقوا وليعلمنّ الكاذبن».

۲۱ ـ نهج: ما كان الله ليفتح على عبد باب الشكر و يغلق عنه باب الزيادة، و لاليفتح على عبد باب التوبة و يغلق عنه على عبد باب الدعاء و يغلق عنه باب الإجابة، ولا ليفتح على عبد باب التوبة و يغلق عنه باب المغفرة.

٢٧ - نهج: قال عليه الله التدري ما الاستغفار؟ إنَّ الاستغفار؟ إنَّ الاستغفار الله على ما الاستغفار؟ إنَّ الاستغفار درجة العليبين و هو اسم واقع على ستّة معان، أوّ لها الندم على ما مضى؛ و الثاني العزم على ترك العود إليه أبداً؛ والثالث أن تؤدّي إلى المخلوقين حقوقهم حتى تلقى الله أملس ليس عليك تبعة؛ والرابع أن تعمد إلى كل فريضة عليك ضيّعتها فـتؤدّي حقّها؛ و المخامس أن تعمد إلى اللّحم الّذي نبت على السحت فتذيبه بالأحزان حتى يلصق المجلد بالعظم و ينشأ بينها لحم جديد؛ و السادس أن تذيق الجسم ألم الطاعة كها أذقت حلاوة المعصية، فعند ذلك تقول: أستغفر الله.

٣٣ - نهج: وقال طلط لله أن يعظه: لاتكن ممن يرجو الآخرة بغير العمل، و يرجّىء التوبة بطول الأمل - و ساق الكلام إلى أن قال طلط الناع عرضت له شهوة أسلف المعصية، و سوّف التوبة.

Y2 \_ نهج: وقال النابعة لم يحرم القبول، و من أعطي الاستغفار لم يحرم المعفرة و من الإجابة، و من أعطي التوبة لم يحرم القبول، و من أعطي الاستغفار لم يحرم المعفرة و من أعطي الشكر لم يحرم الزيادة؛ و تصديق ذلك في كتاب الله سبحانه؛ قال الله عزّ و جلل في الدعاء: «ادعوني أستجب لكم» و قال في الاستغفار: «و من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثمَّ يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً» و قال في الشكر: «إن شكرتم لأزيدنكم» و قال في التوبة: «إنّ التوبه على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثمَّ يتوبون من قريب فأولئك يستوب الله عليهم و كان الله عليماً حكيماً».

ما: الحسين بن إيراهيم، عن محمّد بن وهبان، عن محمّد بن أحمد بن زكريًا، عن الحسن بن فضّال، عن عليّ بن عقبة، عن أبي كهمش، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبدالله للمُللِلهِ مثله. «ص ٧٤»

70 - نهج: و سئل طلي عن الخير ما هو؟ فقال: ليس الخير أن يكثر مالك و ولدك و لكنّ الخير أن يكثر مالك و ولدك و لكنّ الخير أن يكثر علمك، و يعظم حلمك و أن تباهي الناس بعبادة ربّك، فإن أحسنت حمدت الله، و إن أسأت استغفرت الله؛ ولاخير في الدنيا إلّا لرجلين: رجل أذنب ذنوباً فهو يتداركها بالتوبة، و رجل يسارع في الخيرات. ولايقلّ عمل مع التقوى وكيف يـقلّ ما يتقبّل؟

77 - ين: علي بن المغيرة، عن ابن مسكان، عن أبي عبيدة الحددًاء قال: سمعت أباجعفر عليه الله أفرح بتوبة عبده حين يتوب من رجل ضلّت راحلته في أرض قفر و عليها طعامه و شرابه، فبيها هو كذلك لايدري ما يصنع ولا أين يتوجّه حتى وضع رأسه لينام فأتاه آت فقال له: هل لك في راحلتك؟ قال: نعم، قال: هوذه فاقبضها، فقال إليها فقبضها؛ فقال أبوجعفر عليه أفرح بتوبة عبده حين يتوب من ذلك الرجل حين وجد راحلته.

YY \_ كا: العدّة، عن البرقيّ، عن محمدبن عليّ، عن محمدبن الفضيل، عن الكناني قال: سألت أباعبدالله عليّ عن قول الله عزّ وجلّ: «يا أيّها الّـذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً» قال: يتوب العبد من الذنب ثمّ لا يعود فيه. قال محمدبن الفضيل سألت عنها أبا لحسن عليّ فقال: يتوب من الذنب ثمّ لا يعود فيه، و أحبّ العباد إلى الله المفتنون التوابون. «ج٢، ص٤٣٢»

٢٨ ـ كا: عليٌّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيّوب، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبدالله الله الله الله الله توبة أنصوحاً » قال: هو الذنب الله أي عبدالله الله الله توبة أنصوحاً » قال: هو الذنب الله الله تعبد لا يعود فيه أبداً؛ قلت: وأيّنا لم يعد؟ فقال: يا أبا محمّد إنّ الله يحبّ من عباده المفتّن التوّاب. «ج٢، ص ٤٣٢»

ين: ابن أبي عمير مثله.

٢٩ - كا: عليًّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابنا رفعه قال: إنّ الله عزّ وجلّ أعطى التائبين ثلاث خصال لو أعطى خصلة منها جميع أهل السهاوات و الأرض لنجوابها: قوله عزّ وجلّ: «إنّ الله يحبّ التوّابين و يحبّ المتطهّرين» فمن أحبّه الله لم يعذّبه، و قوله: «الّذين يحملون العرش و من حوله يسبّعون بحمد ربّهم و يؤمنون به و يستغفرون للذين آمنوا ربّنا وسعت كلّ شيء رحمةً و علماً فاغفر للّذين تابوا و اتبّعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربّنا و أدخلهم جنّات عدن الّتي وعدتهم و من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذريّاتهم إنّك أنت العزيز الحكيم و قهم السيّئات من تقّ السيّئات يومئذ فقد رحمته و ذلك هو الفوز العظيم» و قوله عزّ و جلّ «والّذين لايدعون مع الله إلهاً آخر و لايقتلون النفس الّتي حرّم الله إلاّ بالحقّ ولايزنون و من يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة و يخلد فيه مهاناً إلاّ من تاب و آمن و عملاً صالحاً فأولئك يبدّل الله سيّئاتهم حسنات و كان الله غفوراً رحيماً». «ج ۲، ص ٤٣٢ - ٤٣٣»

• ٣ - كا: أبوعلي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبّار، عن ابن فضّال؛ عن ثعلبة ابن ميمون، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله طلط قال: سألته عن قول الله عزّ و جلّ : «و إذا مسّهم طائف من الشيطان تذكّروا فإذا هم مبصرون» قال: هو العبديهم بالذنب ثمَّ يتذكّر فيمسك فذلك قوله: «تذكّروا فإذا هم مبصرون». «ج ٢، ص ٣٤٤-٤٣٥»

٣١ \_ كا: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسهاعيل، عن عبدالله ابن عثان، عن أبي جميلة قال: قال أبوعبدالله: إنّ الله يجبّ المفتّن التوّاب و من لا يكون ذلك منه كان أفضل. «ج٢، ص ٤٣٥»

#### باب ۲۰

# نفى العبث و ما يوجب النقص من الاستهزاء والسخرية و المكر و الخديعة عنه تعالى و تأويل الآيات فيها

اليه مع، ن: المعاذيّ، عن أحمد الهمدانيّ، عن عليّبن الحسنبن فضّال عن أبيه قال: سألت الرضاطيُّ عن قول الله عزّ وجلّ: «سخّر الله منهم» و عن قوله: «الله يستهزىء بهم» و عن قوله: «و مكروا و مكر الله» و عن قوله: «يخادعون الله و هو خادعهم» فقال: إنّ الله عزّ وجلّ لايسخر و لايستهزىء ولايكر ولايخادع ولكنّه عزّ وجلّ يجازيهم جنزاء السخريّة و جزاء الاستهزاء و جزاء المكر و الخديعة؛ تعالى الله عمّا يقول الظالمون علوّاً كبراً. «بد ص ١٥٤، ن ص ٧١-٧١»

ج: مرسلاً مثله. «ص ۲۲٤»

### باب 21

# عقاب الكفّار و الفجار في الدنيا

ا ـ نهج: وأيم الله ما كان قوم قط في غض نعمة من عيش فزال عنهم إلا بذبوب اجترحوها، لأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد، ولو أنَّ الناس حين تنزّل بهم النقم و تزول عنهم النعم فزعوا إلى ربّهم بصدق من نيّاتهم و وله من قلوبهم لردّ عليهم كلّ شارد و أصلح لهم كلّ فاسد.

# فهرس ما في هذا الجزء

توطئة٥-١١٨-
بحار الانوار □ الجامعة لدرر أخبار الائمة الاطهار
ابواب العقل والجهل
باب ۱ □ فضل العقل و ذمّ الجهل
أبواب العلم و آدابه و أنواعه و أحكامه
باب ١ □ فرض العلم، و وجوب طلبه، والحث عليه، وثواب العالم والمتعلم

الحكمة	باب ٦ 🛘 العلوم الَّتي امر الناس بتحصيلها وينفعهم، وفيه تفسير ا
۸۷	باب ٧ □ آداب طلب العلم واحكامه
ضلال الناس	باب ٨ ۞ ثواب الهداية والتعليم، وفضلهما، وفضل العلماء، وذم ا
على العالم ٩٧	باب ٩ 🛘 استعمال العلم، والاخلاص في طلبه، و تشديد الامر :
١٠٢	باب ١٠ 🛘 حتَّ العالم
١٠٤	باب ١١ 🗖 صفات العلماء وأصنافهم
111	باب ۱۲ 🗆 آداب التعليم
غير أهله ١١٣	باب ١٣ 🛘 النهي عن كتمان العلم والخيانة وجواز الكتمان عن
نهى عن متابعة غيرالمعصوم في	باب ١٤ 🛘 من يجوز أخذالعلم منه و من لايجوز، وذم التقليد واا
إلى رواة الاخبار و ١١٨	كلِّ مايقول، ووجوب التمسك بعروة اتباعهم: وجواز الرجوع
٠٢٩	باب ١٥ ◘ ذم علماء السوء و لزوم التحرز عنهم
ئىرائطە	باب ١٦ 🗆 النهى عن القول بغير علم، و الافتاء بالرأي و بيان نا
ِ النهي عن المراء ١٣٦	باب ١٧ 🛘 ما جاء في تجويز المجادلة و المخاصمة فيالدّين و
١٣٩	باب ۱۸ 🛘 ذم انكار الحق و الاعراض عنه و الطعن على أهله.
١٤٠	باب ١٩ 🛘 فضل كتابة الحديث و روايته
٠٤٤ 33	باب ٢٠ □ من حفظ أربعين حديثاً
١٤٧	بَابِ ٢٦ هـ آداب الرواية
، أو سنة و علم ذلك ١٤٨	باب ٢٢ 🗖 ان لكل شيء حداً و انه ليس شيء الاورد فيه كتاب
رأي ولاقياس، بل ورثوا جميع	باب ٢٣ 🗖 انّهم: عندهم مواد العلم و اصوله، ولايقولون شيئاً بـ
١٥٠	العلوم عن النبي عَلَيْتُولُلُهُ و أنهم امناء الله على اسراره
١٥١	باب ٢٤ □ تمام الحجَّة و ظهور المحجة
وه كـثيرة و فـضل التـدبر فـي	باب ٢٥ 🛘 ان حديثهم: صعب مستصعب و أن كلامهم ذو وجــ
١٥٢	أخبارهم: والتسليم لهم والنهي عن رد أخبارهم
کام ۱۵۷	باب ٢٦ 🗖 العلة التي من أجلها كتم الائمة: بعض العلوم و الاح
ح من ذلك عندهم:، و النهي عن	باب ٢٧ 🗖 ما ترويه العامة من أخبار الرسول َعَلَيْمُوَّالُهُ، و أن الصحيـ
١٥٨	الما الما المنالة والمنطقة كالكثّار و

باب ٢٨ ◘ علل اختلاف الاخبار وكيفية الجمع بينها و العمل بها و وجوه الاستنباط و بـيان
أنواع ما يجوز الاستدلال به
باب ۲۹ من بلغه ثواب من الله على عمل فأتى به ٢٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
باب ٣٠ التوقف عند الشبهات و الاحتياط فيالدين
 باب ٣١ □ البدعة و النسة و الغريضة و الجماعة والفرقة. و فيه ذكر قلّة أهل الحق و كثرة أهل
٠
باب ٣٣ البدع و الرأي و المقائيس
باب ٣٤ □ غرائب العلوم من تفسير أبجد و حروف المعجم و تفسير الناقوس و غيرها ١٩٢
كتاب التوحيد
باب ١ ◘ ثواب الموحدين و العارفين، و بيان وجوب المعرفة و علته و بيان ١٩٩
باب ۲ 🗖 اثبات الصانع والاستدلال بعجائب صنعه على وجوده وعلمه وقدرته و ٢٠٢
باب ٣ الخبر المشتهر بتوحيد المفضلين عمر
باب ٤ □ التوحيد ونفي الشريك ومعنى الواحد والاحد والصمد وتفسير سورة التوحيد ٢١٢
باب ٥ □ عبادة الاصنام والكواكب والاشجار والنيرين وعلة حدوثها وعقاب من عـبدها أو
قرب اليها قرباناً
باب ٦ □ النهى عن التفكر في ذات الله تعالى. والخوض في مسائل التوحيد و ٢٢١
باب ٧ □ أدنى ما يجزى من المعرفة في التوحيد، وأنّه لايعرف الله الابه ٢٢٤
باب ∧ □ الدين الحنيف والفطرة وصبغة الله والتعريف في الميثاق٢٢٩
باب ٩ □ اثبات قدمه تعالى وامتناع الزوال عليه
باب ١٠ ◘ نفى الجسم والصورة والتشبيه والحلول والاتحاد وأنه لايدرك بالحواس والاوهام.
والعقول والافهام
باب ١١ □ نفى الزمان والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى وتأويل الآيات و ٢٣٧

## أبواب تأويل الآيات والاخبار الموهمة لخلاف ماسبق

باب ١ ◘ تأويل قوله تعالى: خلقت بيدى، و جنب الله، و وجه الله، و يوم يكشف عن ساق، و
أمثالها
باب ٢ 🗖 تأويل قوله تعالى: و نفخت فيه من روحى، و روح منه.: و قوله عَلَيْجُوالُم: خلق الله آدم
على صورته
باب ٣ يا تأويل آية النور
باب ٤ □ معنى حجزة الله عزَّ وجلَّ
باب ه □ نفى الرؤية و تأويل الآيات فيها
ابواب الصفات
باب ١ □ نفي التركيب و اختلاف المعاني و الصفات، و أنه ليس محلاً للحوادث و التغييرات، و
تأويل الآيات فيها، و الفرق بين صفات الذات و صفات الافعال
باب ۲ □ العلم و كيفيته و الآيات الواردة فيه
باب ٣ البداء و النسخ
باب ۳ □ البداء و النسخ
باب ٥ 🗖 أنه تعالى خالق كلشيء. و ليس الموجد و المعدم الا الله تعالى و ٢٩٤
باب ٦ 🗖 كلامه تعالى و معنى قوله تعالى: «قل لوكان البحر مداداً» الآية ٢٩٥
ابواب أسمائه تعالى و حقائقها و صفاتها و معانيها
باب ∫ □ المغايرة بين الاسم و المعنى و ان المعبود هو المعنى و الاسم حادث ٢٩٦
باب ۲ □ معانى الأسماء و اشتقاقها و ما يجوز اطلاقه عليه تعالى و مالايجوز ۲۹۸
باب ٣ □ عدد أسماء الله تعالى و فضل احصائها و شرحها
باب ٤ □ جوامع التوحيد

## ابواب العدل

ِ اثبات الامر بين الامرين، و	باب ۱ □ نفى الظلم و الجور عنه تعالى. و إبطال الجبر و التفويض و
٣٥٥	اثبات الاختيار و استطاعة
٣٦٩	باب ۲ 🗖 آخر وهو من الباب الاول
۳۸٦	باب ٣ 🗖 القضاء والقدر والمشية والارادة وسائر أسباب الفعل
٤١٧	باب ٤ هـ الآجال
٤١٩	باب ٥ □ الأرزاق والأسعار
٤٢١	باب ٦ 🗖 السعادة والشقاوة والخير والشر وخالقهما ومقدرهما
٤٢٤ ٤٢٤	باب ٧ □ الهداية والاضلال والتوفيق والخذلان
٤٢٨	باب ٨ □ التمحيص والاستدراج والابتلاء والاختبار
٤٣٠	باب ٩ □ الطينة والميثاق
نين تؤثّران في الخلق. ٤٣٥	باب ١٠ □ من لاينجبون من الناس. ومحاسن الخلقة و عيوبها اللة
-	باب ١١ ◘ علة عذاب الاستيصال. وحال ولدالزنا. وعلة اختلاف أ
٤٣٧	باب ١٢ □ الاطفال ومن لم يتم عليهم الحجة في الدنيا
حة التكليف وما يعذر فـيه	باب ١٣ □ من رفع عنه القلم، ونفى الحرج في الدين، وشرائط ص
٤٣٨	الجاهل وأنه يلزم علىالله التعريف
له في الدنيا اللذات و ٤٤١	باب ١٤ 🛘 علة خلق العباد وتكليفهم. والعلة الَّتي من اجلها جعلالله
٤٤٥	باب ١٥ □ عموم التكاليف
٤٤٦	باب ١٦ 🗖 أن الملائكة يكتبون أعمال العباد
٤٥١	باب ١٧ □ الوعد والوعيد و الحبط والتكفير
٤٥٣	باب ١٨ 🛘 عفو الله تعالى و غفرانه وسعة رحمته و نعمه على العباد
٤٥٦	باب ۱۹ 🗖 التوبة و أنواعها و شرائطها
المكر والخديعة عنه تعالى	باب ٢٠ □ نفي العبث و ما يوجب النقص من الاستهزاء والسخرية و
٤٦٥	و تأويل الآيات فيها
177	باب ٢١ ي عقاب الكفّار و الفجار في الدن. ا

## الرموز الواردة في كلّ الاجزاء

لي: لامالي الصدوق م: لتفسيرالامام العسكري الله ما: لامالي الطوسي محص: للتمحيص مد : للعمدة مص: لمصباح الشريعة مصبأ: للمصباحين مع: لمعانى الاخبار مكا: لمكارم الاخلاق مل: لكامل الزيارة منها: للمنهاج مهج: لمهج الدعوات ن: لعيون اخبار الرضا(ع) نبه: لتنبيه الخاطر نجم: لكتاب النجوم نص: للكفاية نهج: لنهج البلاغة ني : لغيبة النعماني هد : للهداية يب: للتهذيب يج : للخرائج يد : للتوحيد ير: لبصائر الدرجات ىف: للطرائف ىل: للفضائل ين: لكتابي الحسين بن سعيد او لكتابه والنوادر مه: لمن لا يحضره الفقيه

ع: لعلل الشرائع عا: لدعائم الاسلام عد: للعقائد عدة: للعدة عم: لاعلام الورى عين: للعيون والمحاسن غر : للغرر و الدرر غط: لغيبة الشيخ غو: لغوالي اللثالي ف: لتحف العقول فتح: لفتح الابواب فر: لتفسير فراتبن إبراهيم فس : لتفسير على بن إبراهيم فض: لكتاب الروضة ق: للكتاب العتيق الغروي قب: لمناقب ابن شهرأشوب قبس : لقبس المصباح قضاً: لقضاء الحقوق قل: لاقبال الاعمال قية : للدروع ك: لاكمال الدين كا : للكافي كش: لرجال الكشي كشف: لكشف الغمة كف: لمصباح الكفعمي كنز: لكنز جامع الفوائد و تأويل الأيات الظاهرة معأ ل : للخصال لد: للبلد الامين

ب: لقرب الاسناد بشا: لبشارة المصطفى تم : لفلاح السائل ثو : لثواب الاعمال ج: للاحتجاج جا: لمجالس المفيد جش : لفهرست النجاشي جع: لجامع الاخبار جم : لجمال الاسبوع جنة: للجنة حة : لفرحة الغرى ختص: لكتاب الاختصاص خص: لمنتخب البصائر د : للعدد سر: للسرائر سن: للمحاسن شا: للارشاد شف: لكشف اليقين شي: لتفسير العياشي ص: لقصص الانبياء صا: للاستبصار صبا: لمصباح الزائر صح: لصحيفة الرضا(ع) ضا : لفقه الرضا(ع) ضوء: لضوء الشهاب ضه: لروضة الواعظين ط: للصراط المستقيم طا: لامان الاخطار طب: لطب الائمة